

الجامع لمسائل المدونة والمختلطة

تصنيف

الإمام العلامة الفقيه أبي بكر بن عبد الله
ابن يونس الصقلي

للتوفى ٤٥١ هـ

وإتماماً للقائمة

الحقناً بأضر الكتاب «كتاب الفرائض» للمؤلف رحمه الله

اعتنى به

أبو الفضل الدمياطي «أحمد بن علي» عفا الله عنه

تقديم

الشيخ العلامة الأستاذ الدكتور

أحمد بن منصور آل سبأ لك حفظه الله

المجلد الرابع

يحتوي على الكتب التالية:

المكاتب الثاني - أمهات الأولاد - الولاء والموارث -

النكاح - الرضاع - إرخاء الستور - الخلع -

طلاق السنة والعدة - الأيمان بالطلاق - الظهار - التخيير والتمليك



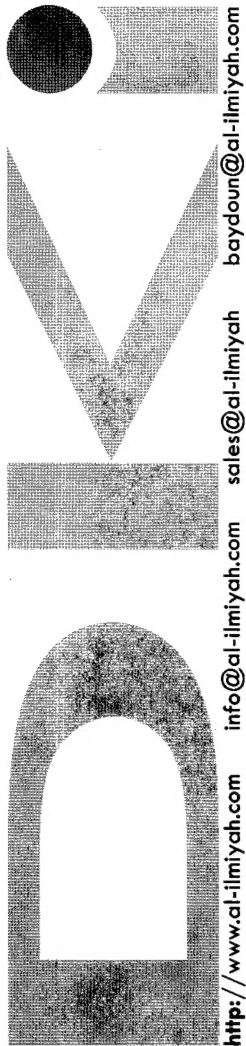
دار الكتب العلمية

Dar Al-Kutub Al-Ilmiyah

DKI

أسستها من وكالات بيروت سنة 1971 بيروت - لبنان
Est. by Mohammad Ali Baydoun 1971 Beirut - Lebanon
Établie par Mohamad Ali Baydoun 1971 Beyrouth - Liban

الْجَامِعُ
لِمَسَائِلِ الْمَدَوْنَةِ وَالْمُخْتَلَطَاتِ

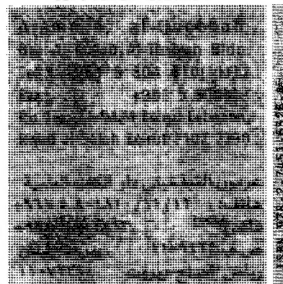


<p>الكتاب الجامع Title : <i>Al-mash'ul al-Mudawwana wa al-Mukhtalaf</i> <i>The compiler of the statutes</i> <i>of "Al Mudawwana and Al Mukhtalaf"</i></p>	
<p>التصنيف: فقه مالكي Classification: Malikit jurisprudence</p>	
<p>المؤلف: أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن يحيى بن يحيى Author: <i>Abu Abdallah Muhammad bin Yahya bin Yahya</i></p>	
<p>المحقق: أبو الفضل الديلمي أحمد بن أبي Editor : <i>Abu al-Fa'el al-Dimyati (Ahmad bin Ali)</i></p>	
<p>المطبعة: دار النشر العلمية - بيروت Publishers: <i>Dar al-Kutub al-Ilmiyah - Beirut</i></p>	
<p>العدد: ١٠٠٠ Pages: 1000</p>	
<p>الطبعة: الأولى First Edition: 1971</p>	
<p>الموضوع: الفقه المالكي Subject: <i>Malikite Jurisprudence</i></p>	

Exclusive rights by © **Dar Al-Kotob Al-Ilmiyah** Beirut-Lebanon No part of this publication may be translated, reproduced, distributed in any form or by any means, or stored in a data base or retrieval system, without the prior written permission of the publisher.

Tous droits exclusivement réservés à © **Dar Al-Kotob Al-Ilmiyah** Beyrouth-Liban Toute représentation, édition, traduction ou reproduction même partielle, par tous procédés, en tous pays, faite sans autorisation préalable signée par l'éditeur est illicite et exposerait le contrevenant à des poursuites judiciaires.

جميع حقوق الملكية الأدبية والفنية محفوظة لدار الكتب العلمية بيروت-لبنان ويحظر طبع أو تصوير أو ترجمة أو إعادة تضيد الكتاب كاملاً أو مجزأ أو تسجيله على أشرطة كاسيت أو إدخاله على الكمبيوتر أو برمجته على أسطوانات ضوئية إلا بموافقة الناشر خطياً.



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً
كتاب المكاتب الثاني
في إسلام أحد مكاتبى الذمي
وهروب مكاتبه إلى بلد الحرب

قال ابن القاسم : وإذا كاتب النصراني عبيد له نصرانيين كتابة واحدة ، فأسلم أحدهما .

فأحسن ذلك عندي : أن تباع كتابتهما جميعاً من مسلم ، ولا يعرضاً لعقد الحماله رضى أو كرهاً ، وكذلك إن كاتب عبداً له نصرانياً ، فولد لمكاتبه ولد كتابته من أمته ، ثم أسلم ذلك الولد دون أبيه ، فإن كتابتهما جميعاً .

م : معنى قوله : رضى أو كرهاً : أي رضىا يبيع المسلم وحده لأجل الحماله ، فلذلك لم يجز لأنهما يصيران مكاتبتين لرجلين ، أحدهما حميل بصاحبه .

وأما لو رضوا بحل الحماله وفضوض الكتابة ، وعلموا ما يقع لكل واحد منهما لجاز للسيد بيع كتابة المسلم منهما .

كما لو أعتق السيد أحدهما ورضى بذلك صاحبه إنه يجوز .

ويحتمل أن يكون إنما أجاز في العتق خاصة لحرته ، ويستأنس لا يجيزه في البيع ولو رضى ، ويحتمل الحماله لقول ربيعة : الذى لا يجيزه في العتق وإن رضوا والله أعلم .

فصل

قال ابن القاسم : وإن علمنا مكاتباً أسلم أو لد في هرب أو أسر رد إلى سيده إن عرف سيده غاب أو حضر ، ولا يقسم ، وإن عرف أنه مكاتب ولم يعرف سيده أقر على كتابته ، وبيعت كتابته في المقاسم مغنماً ، ويؤديه إلى من صار إليه ، فإن أدى كان حراً وولاًؤه للمسلمين ، وإن عجز رق لمن صار له .

وإن لم يعلم أنه مكاتب ولا علم سيده فبيعت رقبته في المغنم ، ثم أتى سيده .

قال في « العتبية » : يقال للمكاتب : أد ما اشتراك به هذا ، وقم بنجومك ، فإن فعل ذلك فذلك له وإن ألقى بيده وعجز نفسه ، قيل للسيد : فإن شئت فافده ، وهو عبدك لا كتابة فيه ، أو فأسلمه رقيقاً للذى هو في يده كالجناية . وفي كتاب الجهاد إيعاب هذا .

باب في الدعوى في الكتابة وبعثها إلى السيد

قال ابن القاسم : وإذا قال السيد لمكاتبه قد حل نجم . وقال المكاتب : لم يحل ، فالقول قول المكاتب ، لأنه غارم .

كقول مالك : فيمن اكرى داره سنة بدنانير إلى سنة ، فادعى حلولها ، فالمكاتبين أو المبتاع مصدق ، وإن كذبه .

ابن القاسم : وإن اتفقا أن الكتابة خمسون ، وقال المكاتب : نجمتها على في عشرة أنجم ، في كل نجم خمسة ، وقال السيد : بل في خمسة أنجم في كل نجم عشرة ، صدق المكاتب مع يمينه ، فإن أتيا بيينة قضيت بأعدلها أو إن تكافأ صدق المكاتب ، وكانا كمن لا بيينة لهما ، وقاله أشهب .
وقال غيره : نقضى بيينة السيد ، لأنها زادت .

ألا ترى : لو قال السيد : الكتابة ألف درهم ، وقال المكاتب : تسعمائة ، صدق المكاتب .

وإن أتيا بيينة قضى بيينة السيد ، لأنها زادت .

وهذا الذى احتج به الغير من اختلافهما في عدد مال الكتابة خاصة لا يخالفه فيه ابن القاسم ، ولا يلزمه به في مسألة اختلافهما في عدد النجوم حجة ، لأن كل بيينة فيها قد زادت بيينة المكاتب ، زادت عدد النجوم ، فانتفع بالتأخير ، وبقلة ما يقع لكل نجم لقلة النجوم ، فيجب عند تكافئهما أن يسقط ، وأما في اختلافهما في عدد في اختلاف المال خاصة فيبينة السيد قد انفردت بالزيادة ، فلذلك قضى بها .

ومن « المدونة » (١) : قال ابن القاسم : وإذا ادعى المكاتب أنه كوتب بمائة . وقال السيد : بمائتين ، صدق المكاتب إن أشبه قوله لأن الكتابة فوت ، ولأن مالكا قال : فيمن اشترى سلعة عبداً فكاتبه أو دبره أو أعتقه ، واختلفا في الثمن إن القول قول المشتري ، لأنه فوت .

محمد بن عبد الحكم : قال : اختلف في ذلك أقوال ابن القاسم وأشهب .

فقال أشهب : القول قول السيد ، والحجة له أنه يقول : أنت مملوكى فلا تخرج إلى المكاتب إلا بما أقر لك ، وذلك كالبيع يختلفان فيه ، فالقول قول البائع والمبتاع يخير .

والحجة لابن القاسم في قوله : أن القول قول المكاتب : أن الكتابة قد وجبت وهى فوت ، فالسيد يدعى فضلاً والعبد ينكر ، فالبينة على المدعى ، وعلى المنكر اليمين [ق / ١ / ٣ ب] .

واختار ابن المواز : قول ابن القاسم ، واحتج بمثل حجته في « المدونة » .

ومن « المدونة » (١) : قال ابن القاسم : وكان مالك مرة يقول : إذا قبض المبتاع السلعة وبان بها وهى قائمة بعينها فهو مصدق في الثمن مع يمينه .

ثم رجع إلى أن يتحالفاً أو يتراداً ، إن لم تفت السلعة بحوالة سوق فأعلى .

ابن حبيب عن أصبغ : فيمن قاطع عبده على مائة ، وقال : هي حالة ، وقال العبد : إلى أجل ، فالسيد مصدق مع يمينه .

ولو كاتبه على مائة ، فقال : هي حالة . وقال العبد : منجمة ، صدق العبد مع يمينه ، لأن سنة القطاعة التعجيل ، وسنة الكتابة التنجيم ، وهو العرف فيها ، فمن ادعى العرف فالقول قوله حلف وقضى بما ادعى ، فإن نكل حلف الآخر وقضى بما ادعى ، فإن نكل لزمه ما ادعى عليه به ، وذلك كاختلاف المتبايعين هو فوت السلعة ، لأن القطاعة والكتابة فوت .

وهذا قول ابن القاسم في اختلاف المتبايعين ، يدعى البائع الحلول ، والمبتاع الأجل ، فالقول قول البائع .

وأما على قوله : فالقول قول المبتاع ، فيجب أن يكون القول قول العبد لأن القطاعة فوت ، كفوت السلعة .

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : وإذا بعث المكاتب بكتابته إلى سيدها وأنكر قبضها ، أو أن يقيم الرسول بينة فالدفع ضمن ، كمن بعث بدين عليه ، أو امرأة اختلعت من زوجها بمال فبعثت إليه به ، فإن لم يقم الرسول ببينة بالدفع ، وإلا ضمن .

وقاله مالك .

ما يحل ويحرم في الكتابة من خيار أو رهن أو حمالة

قال ابن القاسم : ومن كاتب عبده عن أن السيد أو العبد بالخيار يوماً أو شراء ، فلا بأس به ، والخيار في الكتابة جائز كالبيع .

ومن كاتب أمته على أن أحدهما بالخيار ، فولدت ولدًا في أيام الخيار ، دخل الولد في الخيار الكتابة معها ، فإن كان الخيار لها كانت وولدها على الكتابة إن أحببت ، وإن كرهت رجعت رقيقًا .

وإن كان الخيار للسيد فله أن يدخل ولدها معها في إمضاء البيع ، ورده لمن له الخيار بالثمن المشروط ، ولا شيء على المبتاع من نقص الولادة إن ردها ، وولد المكاتبه في أيام الخيار أبين في دخوله معها في الكتابة على ما وصفنا .

وقال أشهب : الولد للسيد ولا يدخل في الكتابة إذ لم تتم إلا بعد الولادة ، وكذلك أرش جنائتها وما وهب لها فهو لما لكها قبل وجوب الكتابة ، وكذلك الولد في البيع للبائع ، ولا ينبغي للمبتاع أن يختار البيع للفرقة ، فإن اختاره وقبض الأم ، قيل لها : إما أن يضم المشتري الولد إلى أمه ويأخذ البائع الأم فيجمعان بينهما في حوز أحدهما ، وإلا نقضتا البيع .

قال ابن القاسم : وأما ما وهب للمرأة أو تصدق به عليها في أيام الخيار فهو للبائع ، بخلاف الولد ، وهذا رجوع من ابن القاسم إلى قول أشهب .

لأن أشهب يرى في بيع الخيار إنما انعقد يوم الخيار ، ووقع الاختيار ، فما ولدت أو وهب لها أو جنى عليها ما أخذت له أرشًا فللبائع ، لأن البيع إنما انعقد بعد ذلك .

وابن القاسم يرى : إذا اختار البيع من له الاختيار ، فكأنه إنما أمضى العقد الأول ، فكان البيع لم يزل منعقدًا من حيثئذ ، فلذلك جعل الولد للمبتاع ومع المكاتبه ، وكذلك كان يجب ما وهب لها وأرش ما جنى عليها للمبتاع .

وأراه إنما فرق بينهما ، أنه لما ترجح وقف انعقاد البيع كان مال العبد في البيع للبائع ، جعل ما طرأ له من مال في أيام الخيار لمن له المال ، والولد لمن تكون الأم . وقول أشهب أبين وأقيس ، وبه أقول .

ابن القاسم : وكذلك أرش ما جنى عليها في أيام الخيار ، أو في عهدة الثلاث ،

فإذا أخذها معيبة بجميع الثمن أو يردّها .

قال مالك : ولو هلك جميع مال العبد في عهدة الثلاث وقد بيع به ، لم يكن للمبتاع رد العبد ، ولا يرجع بشيء .

ولو هلك العبد في الثلاث انتقض البيع ، وعلى المبتاع رد ماله وليس له التملك به ودفع الثمن ، بخلاف ما دخله من عيب ، هذا له أن يردّه ، وما له أن يمسه وماله ، لأن مال العبد إنما هو مستثنى للعبد ، فمتى انتقض البيع في العبد انتقض في ماله ، وهذا مستوعب في كتاب « بيع الخيار » .

ومن اشترى عبداً واستثنى ماله ، كان ما وهب له في باب الخيار له لا للبائع ، لأنه استثنى ما عنده ، وما يصح له من كسب ، وهذا هو المعروف من [] وإنما وقع في « الموازية » في العبد الرهن ، يرتهن بماله فيوهب له مال ، أن ما وهب له لا يدخل في الرهن .

أبو إسحاق : وفي ذلك نظر ، ولعل هذا المفهوم في الرهن إذ رقبته لم تخرج من ملك سيده .

والفرق بينهما عندى : أن مال العبد في البيع للبائع ، إلا أن يشترط المبتاع ، وأما ولد الأمة في البيع فلا يكون إلا معها للفرقة .

فصل

قال ابن القاسم : وكذلك أرش ما جنى عليها في أيام الخيار ، أو في عهدة الثلاث فهو للبائع ، لأن منه ضمانها وعليه نفقتها ، والمبتاع بالخيار في أخذها معيبة بجميع الثمن ، أو ردّها ، وكذلك إذا دخلها عيب في أيام الخيار ، أو في عهدة الثلاث ، فإذا أخذها معيبة بجميع الثمن أو ردّها .

قال مالك : ولو هلك مال العبد في عهدة الثلاث انتقض البيع ، وعلى المبتاع رد ماله ، وليس له التمسك به ودفع الثمن ، بخلاف ما دخله من عيب ، هذا له أن يردّه وماله ، أو يمسه وماله .

فصل

قال مالك : وما كاتب عبده وأخذ منه عند الكتابة رهنا يملكه مما يعاب عليه ، فضاع بيد السيد ، فإنه يضمن قيمته ، فإن ساوت الكتابة عتق مكانه ، وكانت

قصاصاً .

قال ابن المواز : لأئني لو أغرمت السيد ذلك ، لم أدفعه إلى المكاتب حتى تحل النجوم ، إلا أن يأتى المكاتب برهن فيه مكانه ، فيأخذ ذلك ويثبت على كتابته ، فإن لم يأت به تعجل ذلك سيده ، وجعل ذلك من أول نجم ، وإن لم يكن كفاً للكتابة ، ولم يكن على المكاتب شيء حتى تنقضى نجوم ذلك ، وإن كان فيه فضل عتق واحد الفضل من يده .

ومن « المدونة » : وإن أفلس السيد أو مات نظر إلى الرهن ، فإن كان في عقد الكتابة ، بشرط فهو إشراع من السيد لا يحاص به غرماء سيده ، كما لو كاتبه على إن سلف سيده دنائير أو باعه بيعاً بثمن مؤجل فذلك إشراع لا يحاص به ، ولو وجد الرهن بعينه في فلس أو موت فلا شيء له فيه ، ولا محاصة له به ، ولا لغرماء المكاتب فيه شيء ، ولو كان الرهن بعد عقد الكتابة لنجم حل أو نحوه ، فللمكاتب أخذه إن وجد به بعينه ، والمحاصة بقيمته إن لم يجده ، فما صار له كان قصاصاً مما حل عليه ، وما بقى له من قيمته مع ذمة السيد يقاص به المكاتب فيما يحل عليه ، وفي « الموازية » : وما صار له في المحاصة قوصص به فيما حل عليه .

ابن المواز : فيأخذه الغرماء ، ثم تباع لهم بقية الكتابة [ق / ٢ / ٣ ب] فإن أدى كان حرّاً ، وإن عجز رق للمشتري كله ، وأتبع المولى ببقية قيمة رهنه .

م : وإذا بيعت كتابته فله أن يحاص الغرماء في ثمنها ، كما كان يحاصهم فيما بيده .

م : يريد : فإذا حاصهم فيما بيده فتابه أكثر مما حصل عليه ، فليحسب ذلك من أول نجم ، ثم مما يليه .

وإن كان فيه كفاف ما عليه من الكتابة عتق مكانه وكان قصاصاً ، لأئني لا أدفع ذلك للمكاتب حتى تحل النجوم إلا أن يأتى المكاتب برهن ثقة مكانه ، فيأخذ ذلك مكانه ، وليثبت على كتابته فذلك له ، ويتبع السيد بما بقى له من قيمة رهنه .

ولو كاتبه بمائة فرهنه بها رهناً قيمته مائتان فضاع بيد السيد ، وعلى السيد دين له حل مائتان ، ففلسه الغريم ، فوجد بيد السيد مائتين ، فليحاص المكاتب فيها بقيمة رهنه ، فإن شاء المكاتب تعجيل العتق بما يقع له ، قال له الغريم : عليك من الكتابة

مائة ، فأخذنا من هذه المائتين مائة أيضاً ، فيتحصان في المائة الثانية ، فيقع للمكاتب خمسون فيأخذها ، ويخرج حراً ، ويتبع السيد بخمسين بقية قيمة رهنه ، وإن شاء المكاتب أخذ ما يقع له من الحصاص ، ويأتى برهن مكانه ، ويؤدى على نجومه ، إلا أن يكون حل عليه شيء منها ، فيأخذ الغريم مائتين مثل الذى حل على المكاتب ، ويتحصان فيما بقى ، ويأتى المكاتب برهن مثل ما يقع له في الحصاص ، فهذا وجه الحصاص وتفسيره .

أشهب في « المدونة » : ليس ذلك انتزاعاً ، كان الرهن في أصل الكتابة أو بعدها ، ويضمنه السيد إن لم يتم بينة بهلاكه .

فإن كانت القيمة دنائير والكتابة دنائير تقاصا ، لأن في وقف القيمة ضرراً عليهما ، إلا أن يthem السيد بالعداء على الرهن ليعجل الكتابة قبل وقتها ، فتوقف القيمة بيد عدل .

وإن كانت الكتابة عرضاً أو طعاماً أوقفت القيمة لرجاء رخص ما عليه عند محله ويحاص الغرماء بالقيمة في الفلس والموت .

وذهب ابن المواز : إلى أن له الحصاص به ، وإن كان فى أصل الكتابة .

قال : لأنه وإن اشترط رهناً فهو مال للمكاتب لم يشترطه السيد للميت لنفسه ، بل اشترط أنه للمكاتب ، فلا يظلم ، وما نابه في الحصاص فليس للسيد أن يتعجله لنفسه ، ولا لغرمائه ويكون رهناً .

وكذلك لو كاتبه على أن يسلفه أو يبيعه سلعة محلها إلى أبعد الكتابة ففلس السيد ، كان له أن يحاص بقيمتها حالاً ، ويقبض ذلك المكاتب ، إلا أن يكون قد حل عليه شيء من نجومه ، فليقاصه بذلك .

م : سئل ابن القابسي عن وجه قول ابن القاسم : إذا كان الرهن أصل الكتابة ، فضاع الرهن ، أنه يرجع عليه بقيمته ، ما لم يفلس فإذا فلس لم يرجع عليه ورآه لانتزاع فإن كان انتزاعاً فليزمه أن يقول : لا شيء للمكاتب فيه ، وإن لم يفلس ، وإن لم يره انتزاعاً ، فللمكاتب أن يحاص به غرماء سيده .

فقال ابن القابسي : إذا اشترطه فحاص الكتابة فكأنه أشرعه .

وقوله : هو رهن كأنه وعده أنه يرده إليه بقدر وفاء الكتابة ، فصار كالهبة له منه ،

يقوم عليه بها ، ما لم يعلم .

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : ولا يجوز أن يكاتبه ويرتهن رهناً من غير المكاتب ، فيصير كالحمالة ، وذلك لا يجوز .

ابن المواز : لا يجوز الرهن بالكتابة ، إلا أن يكون للعبد ، فيكون بمنزلة جملة المكاتبين بعضهم يبيع في كتابة واحدة ، وإن كان من غير ملك العبد ، ولم يعلم السيد كان كالحمالة ، غيره بها ، فالسيد بالخيار إن شاء أن يمضى الكتابة بلا رهن ، فذلك له ، لأن الرهن لجمالة ، وإن أبى نقض الكتابة .

ابن المواز : إلا أن تؤدي جل الكتابة فلا يفسخ ويفسخ الرهن .

قال : ولو علم السيد أن الدين ليس لعبده ، فسح الرهن ولم تفسخ الكتابة .

فصل

ومن « المدونة » : قال مالك : الأمر المجتمع عليه عندنا أن العبد إذا كاتبه سيده لم ينبغ أن يحتمل له أحد بكتابة عبده إن مات العبد أو عجز ، وليس هذا من سنة المسلمين ، لأن الكتابة ليست بدين ثابت .

وإن مات المكاتب أو عجز لم يتتفع الحمل بما أدى عنه في عتق ولا رق يملكه هو ، وهذا من أكل المال بالباطل .

قال غيره : ولأن سنتها ، إلا أن تكون في ذمة وإجازة الضمان فيها إحراق لها إلى الذمة ، ثم ليس للضامن أن يرجع بما أدى في ذمة العبد ، فلم تجزه ، وضمان أحد المكاتبين عن الآخر جائز بخلاف الأجنبي لأنه إنما ضمن ملكه عن ملكه .

وقال محمد بن عبد الحكم : لا بأس بالحمالة بالكتابة كما لو تحمل رجل عن عبد غير مأذون له في التجارة بمال ، أو عن رجل في ولاية ، وهو يعلم بشيء اشتراه أحدهما ، أن ذلك يلزمه ، وإن ذهب ماله باطلا فهو الذي رضى بهذا . ولا أعلم أن لي في هذا القول رواية .

ومن « المدونة » : قال مالك : ومن زوج مكاتبته لرجل ، على أن ضمن له كتابتها ، فولدت منه بنتا ، ثم ملك الزوج ، فالحمالة باطلة ، وتبقى الكتابة على حالها ، وابنتها أمة لا ترث أباه ، وميراثه لأقرب الناس منه .

ابن المواز : قال ابن القاسم : إذا لم يؤد الحماله حتى مات وترك مالا كثيراً ، فلا يؤخذ ذلك من ماله بعد موته .

ابن المواز : لأنه شيء ، ولم يحكم عليه به في حياته ، إلا أنه لو أدى ذلك حتى تعتق ويفوت ذلك جاز للسيد ، ورجع به الزوج عليها ، ورجعت هي عليه فصدق مثلها يوم وقع النكاح ، فيتقاصان فمن كان له فضل أخذه من صاحبه ، وفي المكاتب الأول شيء من هذا .

فيمن ورث شقصاً من مكاتب يعتق عليه أو أوصى له به

قال ابن القاسم : وإذا ورثت مع أخيك لأبيك مكاتباً هو أخوك لأملك وضع عنك حصتك ، وسعى لأخيك في نصيبه ، وخرج حراً ، وإن عجز عتقت عليك حصتك فيه ، ولا يقوم عليه ، وأوصى لك به فقبلته ، فإن المكاتب إن لم يكن له مال ظاهر فهو مخير ، في أن يعجز نفسه ويقوم عليك باقيه ويعتق كله إن كان لك مال ، وإن لم يكن لك مال عتق منه نصيبك ورق باقيه لشريكك فيه ، وإن شاء ثبت على كتابته ، وحطت عنه حصتك منها ، فإن أدى فولأؤه لما فدها ، وإن عجز قوم باقيه عليك إن كنت ملياً ، وإن لم يكن لك مال عتق منه نصيبك ورق باقيه ، مثل إذا عجز نفسه ولا مال له سواء .

قال : وليس له أن يعجز نفسه إن كان له مال ظاهر للتقويم عليك .

م : إن قيل : ما الفرق بين ما وهب بعض مكاتب فمن يعتق عليه فقبله ، وبين من أعتق حصته من مكاتب بينه وبين أجرانه جعل عتقه في هذا وضع مال ، وأنه إن عجز لا يعتق عليه حصته ، ولا تقوم عليه [ق / ٣ / ٣ ب] حصة صاحبه ، وفي أنه وهب له بعض مكاتب ممن يعتق عليه إن عجز يقوم عليه بقيته .

قيل : الفرق بينهما : أن من يعتق عليه لما كان لا يستقر عليه ملكه عليه ، وإن عجز ولا بد من عتقه جعلنا قبوله لما وهب له منه فضل للعتق لتلك الحصة من الرقبة ، والأجر هو ممن إذا عجز يجوز له ملكه ، وهو الآن لا يملكه منه ، إلا مالا فإنما عتقه إياه وضع مال .

قال : ولو فضل إلى عتق الرقبة فيه ، وأنه إن عجز كان ذلك الشقص حراً ، ولاستوت المسألتان .

قيل لابن القاسم : فلم إذا قبله ولم يعجز نفسه لوضع عنه حصته ، وهو لم يملك منه رقاً ، ولو أدى لكان ولاؤه لعاقد كتابته .

قال : لأنه لو عجز وصار له عتق عليه ، وإذا عجز يقوم على الأخ بقيته ، يكون ولاء هذا النصف للأخ ، وولاء النصف الموهوب ، لأنه لو وهبه جميعه لعتقه ، وكان ولاؤه للواهب ، فكذلك هبة نصفه .

وأما النصف الذى عتق على الأخ فولأؤه له ، لأنه عتق عليه بعد أن صار رقاً .

فيمن يدخل في الكتابة بالولادة والشراء من القرابة

قال مالك : وكل ما ولد للمكاتب من أمته مما حملت به بعد الكتابة دخل في كتابته ، وصاروا بمنزلته لا يعتقون إلا بأدائها ، وإن بلغوا جازت بيوعهم وقسمتهم بغير إذن ، إن كانوا مأمونين ، وليس له شراؤه إياهم بغير إذن السيد ، إذ لا يمنعه السيد من وطء أمته ، ولا استحداث الولد منها .

قال : فكل ولد ولده منها قبل الكتابة أو كوتبت وأمته حامل منه ، فلا يدخل ذلك الولد في كتابته ، إلا إن كاتبه عليه .

ابن القاسم في « العتبية » : وأما إن كانت أمته وبها حمل علم به أو لم يعلم به ، فإنه يدخل معها في الكتابة .

ابن المواز : قال أشهب عن مالك : فإن خافت العجز لم يبع ولدها الذى حدث في الكتابة ، إلا بإذن السيد .

أشهب : وكذلك المكاتب في بيع ولده من أمته ، وكذلك في سماع أشهب .

قال ابن المواز : والأب والأخ لا يبيعه في بيعه ، فلا حجة للولد ولا للأخ ، لأنهم وقفوا على العجز كلهم ، والرجوع إلى الرق ، فلا فرق بين ملك السيد لهم ، ولا بين ملك غيره ، فلم تكن لهم حجة في بيعهم .

ابن المواز : وأما أم ولده ، فله إذا تبين عجزه أن يبيعها ، وإن لم يأذن له سيده ، وذلك في الموضع الذى لو لم يبيعها لعجز ، فمنع السيد من بيعها ضرر ، واستدعى رقه .

ابن حبيب عن ابن الماجشون : في مكاتب كاتب على نفسه وعلى ابنه له فعجز

عن بعض نجومه ، فاستأذن سيده في بيعها ، فأذن له .

قال : لا يجوز ذلك إن لم يكن السلطان عجزه ، فإن وقع ذلك ، فأنت بحمل من مشتريها فلا ترد إليه ، لأنها لا ترجع إلى أحسن من ذلك ، وإن بقى بيد أبيها فضل عن ما أدى من ثمنها من الكتابة فهو له سائغ كما قلت .

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : ولا يجوز للمكاتب أن يشتري ولده وأبويه ، إلا بإذن سيده ، فمن ابتاعه بإذن من ولده وولد ولد أم أبوين ، أو من يعتق على الحر بالملك دخل معه في الكتابة ، وجاز بيعهم وشراؤهم وقسمتهم بغير إذنه ، ولا بيعهم في عجزه ، فإذا عجزوا فواكلهم للسيد ، ويصير إذا اشتراهم بإذن السيد ، فإن كاتب عليهم وكان السيد كاتبهم جميعاً كتابة واحدة ، ولو مات الذى عقد الكتابة ، لسعى من دخل معه في الكتابة على النجوم بحال ما كانت ، ولا تؤخذ منهم حالة ، وإن ابتاعهم بغير إذن السيد لم يفسخ بيعه ، ولا يدخلوا معه في الكتابة ، ولا يبيعهم ، إلا أن يخشى العجز ، ولا بيع لهم ولا شراء ولا قسم إلا بإذنه ، ويعتقون بأدائه .

وكذلك أم ولده ، وليس لها أن تتجر إلا بإذن ولا له بيعها إلا أن يخاف العجز ، وأما إن ابتاع من لا يعتق على الحر ، فالملك من القربة بإذن السيد ، أو بغير إذنه لم يدخلوا معه في الكتابة وله بيعهم ، وإن لم يعجز ولا فعل لهم إلا بإذنه ، وكل من اشتراه فدخل معه في الكتابة جاز شراؤه وبيعه ومقاسمته ، وكل من اشتراه ممن لم يدخل معه في الكتابة ، فلا يجوز بيعه ولا شراؤه ولا مقاسمته إلا بإذن المكاتب .

أشهب عن مالك : يدخل الولد والوالد إذا اشتراهم بإذن السيد ، ولا يدخل الأخ .

وقال ابن نافع وغيره : لا يدخل في الكتابة بالشراء أو بإذن السيد إلا الولد ، فقضى إذ له أن يستحدثه .

وروى عنه أيضاً في غير « المدونة » : أنه يدخل الولد وإن اشتراه بغير إذن السيد ، إذ له أن يستحدثه .

قال ابن القاسم : وإذا كان المكاتب مدياناً فابتاع ابنه لمن يدخل معه في الكتابة ، وإن أذن سيده حتى يأذن غرماءه ، وهو بخلاف ما ولد له في كتابته ، وهو بمنزلته .

ألا يرى أن ولد المعتق إلى أجل ، والمدير من أمته بعد ما عقد لهما بمنزلهما .
وأما ما ولد قبل ذلك أو كانت أمتهما حاملاً يوم العقد منه فرقيق ، وإن اشترى
ما ولدتهما قبل ذلك لم يكونوا بمنزلهما ، ولهما بيعهم ، إذا أذنهما في ذلك السيد ،
إلا أن يأذن في ذلك للمعتق إلى أجل عند تقارب الأجل أو للمدير ، وللسيد من
يضرب يجوز إذنه حينئذ ، وإنما يجوز إذن السيد في ذلك الموضع الذي يجوز للسيد
أن ينتزعهم ، فإن لم يأخذ لهم ولم ينتزعهم حتى عتقوا ، كانوا لهم تبعاً كأموالهم ،
ويعتقون عليهم .

وقال ابن القاسم في باب بعد هذا : وللمكاتب أن يشتري زوجته الحامل منه
وليس للسيد منعه ، إلا أنه إذا ابتاعها بإذنه دخل حملها في الكتابة ، وكانت به أم
ولد ، وإن ابتاعها بغير إذنه لم يدخل حملها في الكتابة ولم تكن به أم ولد .
ومن كاتب عبداً ، ثم كاتب زوجة العبد على حدث ، فما حدث بينهما من ولد
فهو في كتابة الأم ، يعتق بعثتها ويرق برقها ، ولا يعتق إلا بعثق الأب .
قال في « كتاب النكاح » : نفقة هذا الولد على الأم ، وتبعه الأم على الزوج .
ولو كانت كتابة الأبوين واحدة كانت نفقة الولد والأم على الأب .

في سعى ولد المكاتب ، وتسمى أم ولد ، وعتق السيد المكاتب دون ولده

قال ابن القاسم : ومن أدخلناه في كتابة المكاتب فله حكم من عقدت عليه
الكتابة ، فإن مات المكاتب الذي عقدت عليه الكتابة لم يؤخذوا بأداء الكتابة حالة
وسعوا على النجوم .

قال : وما ولدت المكاتب من ولد بعد الكتابة فهم بمنزلتها لا سبيل عليه في
السعاية ، ما دامت الأم على نجومها ، ولها أن تستعيهم معها ، فإن أبوا وأجرتهم ،
لا تأخذ من إجارتهن ، ولا مما في أيديهم إلا ما تقوى به على الأداء والسعى ، فإن
ماتت سعوا ولا يوضع عند شيء لموتها ، وسعى القوى على [ق / ٤ / ٣ ب] من
أزمن منهم ، ثم لا يرجع عليه إن عتقوا .

قال في « كتاب الجنایات » : وإذا كاتب عبده وزوجته فحدث لهما ولد ، فليس
لهما أخذ ماله وكسبه ، وعليه أن يسعى معهم بقدر سعة قوته وأداء مثله ، فإذا خاف
العجز ، فلهما الأداء من ماله ، كما يؤديا هما عنه في عجزه ، ثم لا تراجع بينهم .

ومن المكاتب قال : فإن ولد للمكاتب ولدان من أمته ، فاتخذ كل واحد منهما أم ولد ، فأولدها إلى أن أولادهما هلكوا ، ثم مات الجسد ، فالولدان مع أمهما يسعون ، فإذا أدوا عتقت ، وإن مات أحدهما قبل الأداء ولم يدع ولداً ، ويترك أم ولد ، فإنها تباع ويعتق أخواه في ثمنها ، ولا يرجع السيد عليه بشيء .

قال سحنون : لأن حرمتها لسيدها ولولده ، فإذا ذهب الذي ثبتت به حرمتها قبل أن تتم له حرمة ، صارت أمة يستعان بها في الكتابة (١) .

م : وبعد هذا باب إيعاب هذا .

قول مالك : وإذا ولد للمكاتب من أمته ولد بعد الكتابة ، فأعتقه السيد الأب ، لم يجز عتقه إذا كان يقوى على السعى .

وإن كان لا يقوى على السعى جاز عتقه ، ثم إن كان للأب مال يفى بالكتابة ، ولا سعاية في الولد ، أدى من مال الأب عن الولد حالاً ، وعتقوا .

قال غيره : هذا إذا رضى الأب بالعتق ، وإلا لم يجز ، لأن السيد يتهم على تعجيل النجوم قبل وقتها . وهذا تفسيره ، قاله جماعة من أصحابنا .

وقال بعض أصحابنا : ولو لم يرض الأب بالعتق ، وتمادى على الكتابة ، ثم عجز ، وإن كان الولد رقيقاً ويعتق الأب بالعتق الأول . كمن أعتق أحد مكاتبيه فرده أصحابه ، ثم عجزوا أن ذلك المكاتب يعتق بالعتق الأول ، وليس كمن جعل عتقه في يديه فرده ، لأن هذا إنما رده لعله استعجال المال ، فهو كرد أصحابه عتقه .

وفيها نظر ، وهو كمن عجل عتق مكاتبه على تعجيل كتابته ، فيأبى من ذلك ، وتمادى على كتابته ، ثم يعجز أنه يرق للسيد ، لأنه لم يرض بما طلبه به سيده ، وإنما أعتقه على صفة لم يرضها ، فلم يلزم السيد عتقه .

ابن القاسم : وإن لم يكن في مال الأب إلا قدر ما يؤدي عنهم إلى أن يبلغوا السعى ، أخذ وأدى نجوماً إلى أن يبلغوا السعى ، ولا يؤخذ حالاً إذ لو ماتوا قبل بلوغ السعى كان المال لأبيهم ، فإذا بلغ الولد السعى سعوا ، فإن أدوا أعتقوا وإن عجزوا رقوا .

قال : وإن لم يكن في مال الأب ما يبلغهم السعى مضى عتق الأب وأرقوا .

ابن المواز : ولا بن القاسم قول ثان : أنه يأخذه حالاً ، وإن كان فيه ما يبلغهم

السعى .

ابن المواز : وهذا مثل لو مات وترك مالا .

ومن « المدونة » : قلت : أرأيت إن قووا على السعى لم يجز عتقه ، ويسعون جميعاً ، ولا يوضع عليهم من الكتابة شيء ، فإن كان الذى أعتق صغيراً لا سعاية له ، أو كبيراً فانيا وبه ضرر لا يقوى على السعى ، جاز فيه عتقه ، ولم يوضع عن من بقى من الكتابة شيء ، ولا يرجع الذى أدى على أخيه المعتق الزمن بشيء .

وقال المغيرة : إذا كان للأب الزمن مال والولد يقوون على السعى لم يجز عتقه ، لأن ماله معونة لهم كبذته .

م : وروى عن مالك : أنه يؤدى جميع الكتابة من مال الأب ، ويكونون أحراراً ، وإن كانوا أقوياء على السعى يوم عتق أبوهم وله مال .

قال ابن نافع : لا يجوز له عتق الصغير ، ولا يعتق بغير رضاهم ، إلا من لا يرجى نفعه يوماً ما ، ولا يزداد إلا ضعفاً .

في المريض يكاتب عبده أو يقر بقبض كتابته

قال ابن القاسم : ومن كاتب عبده في مرضه والثلث يحمله جاز ، وإن لم يحمله الثلث خير الورثة بين إمضاء كتابته أو عتق ، فحمل الثلث منه بتلاً ، ولو أجاز الورثة ذلك قبل الموت وهم كبار لزمهم ذلك بعد موته .

وكذلك القول فيمن أوصى أنه كاتب عبده سواء إن حملة الثلث كوتب كتابة مثله في جزائه وأدائه ، وإن لم يجب خير الورثة في إجازة ذلك أو عتقه ، فحمل الثلث منه بتلاً .

قال : وإن كاتبه في مرضه وقبض الكتابة في المرض .

قال في « الموازية » : والثلث يحمله ثم مات قال فيه ، وفي « المدونة » : فإن لم يحابه جاز ذلك وكان حراً لا سبيل للورثة عليه ، بمنزلة المريض .

وقد قال مالك : إن بيع المريض وشراءه جائز إذا لم تكن فيه محاباة ، فإن حابى كانت محاباته في الثلث .

قال غيره : الكتابة في المرض ناحية العتق وقضى بمحابة أو غير محابة .

سحنون : وكذلك قال ابن القاسم في المديان يكاتب عبده : لا يجوز ، لأن ذلك من ناحية العتق .

قال غيره : ويوقف المكاتب بنجومه ، فإن مات السيد والثالث يحمله جازت كتابته ، وإن لم يحمله خير الورثة في الإجازة أو عتقه ، فحمل الثالث منه بما في يديه من الكتابة ، وقاله أكثر الرواة .

ابن المواز : وكذلك يقول أشهب : إن ذلك من ناحية العتق وليس كالبيع ؛ إذ لا تجوز كتابته وإن غلاه حتى تحمل الثالث الرقبة ، ولا يعجل عتقه إلا أن يكون للسيد مال مأمون ، وإلا لم يعتق حتى يموت السيد ويحمله الثالث .

وإن لم يحمله الثالث خير الورثة في عتقه ، أو يردوا إليه ما قبض منه السيد ، ويعتقوا منه فحمل الثالث بتلاً ويبقى ماله بيده ، ويقوم في الثالث بما ردوا عليه وبغيره من ماله إن كان له مال ، وعلى حاله وهيئته يوم يقوم لا قبل ذلك .

م : قال بعض شيوخنا القرويين : إذا كاتب عبده في مرضه وحابى وقبض الكتابة أنه يجعل في الثالث قيمة الرقبة كلها ، كما لو لم يحاب ، بخلاف إذا حابى المريض في بيعه هاهنا ، إنما يجعل في الثالث المحاباة خاصة لأن الكتابة في المرض عتاقة .

قال : وإذا حابى فكان الثالث يحمل رقبته جاز ذلك ، ولم يقوم في النجوم المقبوضة إلى يد العبد ، ثم يعتق فحمل الثالث من رقبته فضاف ذلك إلى مال سيده ، وإن كان الثالث لا يحمله ردت النجوم المقبوضة إلى يد العبد ، ثم يعتق إذا لم يجز الورثة .

م : وإنما يعتبرون الحكم عند ابن القاسم : في أن يجاب أم لا ، أنه إذا لم يحاب وإذا يحاب وحمله الثالث أيضاً ، لم يكن بد من إيقافه إلى بعد الموت ، لأن المحاباة وصية ، وإن لم يحمله الثالث في الوجهين خير الورثة بين إجازة ما فعل الموصى أو يردوا إلى المكاتب ما قبض منه ويعتقوا ، فحمل الثالث منه بماله بتلاً .

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : وإن كاتبه في صحته وأقر في مرضه بقبض الكتابة جاز ذلك ، وكان حرراً ولم [ق / ٥ / ٣ ب] يتهم السيد إن ترك ولداً أو إن كان ورثته كلاله ، والثالث لا يحمله ، لم يصدق إلا ببينة وإن حمله الثالث صدق ،

لأنه لو أعتقه جاز عتقه .

وقال غيره : إذا اتهم بالميل والمحابة معه إذ ورثته كلاله لم يجز إقراره حمله الثلث ، أو لم يحمله لأنه في إقراره لم يرد به الوصية فيكون في الثلث ، وإنما أراد أن يعتقه من رأس المال ، فلما بطل ذلك لم يكن في الثلث ، ولا يكون في الثلث إلا ما أريد به الثلث . وقاله ابن القاسم أيضاً غير مرة .

وقد قال في الأول من الوصايا : إن إقرار المريض لصديق ملاطف بدين جاز إن ورثه ولده ، وأما إن كان ورثته أبوين أو زوجة ، أو عصابة أو نحوه ، لم يجز إقراره له .

قال سحنون في غير « المدونة » : لا في ثلث ولا غيره .

م : وهذا يشبه قول الغير هاهنا ، لأن الإقرار بالدين كالإقرار بقبض الدين .

وقال ابن حبيب في إقراره بدين للصديق : إنه إن حمله الثلث جاز ، كان ورثته كلاله أو ولد ، لأنه لو أوصى له بالثلث جاز ، وهذا يشبه قول ابن القاسم في إقراره بقبض الكتابة .

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : وإن كاتبه في مرضه وأقر بقبض الكتابة في مرضه ذلك ، فإن حمله الثلث عتق ، كان ورثته كلاله أو ولد ، وكان بمنزلة من ابتداء عتقه في مرضه .

م : يريد : إنه كالمبتلى في المرض ، فإن كان مال السيد مأموناً عجل عتقه ، وإن لم يكن مأموناً لم يعتق إلا بعد الموت .

قال : وإن لم يحمله الثلث خير الورثة ، فإن مات أمضوا كتابته ، وإلا عتق فحمل الثلث منه ، وكان ما بقى رقيقاً لهم .

وقال غيره : يوقف بنجومه ، لأن الكتابة في المرض عتاقة من الثلث ، وليس من ناحية البيع ، لأن ما يؤدي المكاتب إنما هو جنس من القلة .

في الوصية بالكتابة أو بنجم فيها لرجل أو للمكاتب ،

ووصية المكاتب في غيره

قال ابن القاسم : وإن كاتبه في المرض بألف درهم وقيمته مائة درهم ، وأوصى بكتابته لرجل ، والثلث يحمل الكتابة ، فإن حمل الثلث رقبته جازت الكتابة والوصية ، كالوصية أن يخدم فلاناً سنة ثم هو حر ، فإن حمله الثلث جازت وصيته

في العتق والخدمة ، وإن لم يعتق يحمل الثلث رقبة المكاتب ، ولم يجز الورثة كتابته ، فليعتق منه محمل الثلث ، وتبطل الوصية بالكتابة لتبديده العتق عليها ، وذكر ابن المواز هذا القول عن أشهب وأخذ به .

وذكر عن ابن القاسم : أنه إنما يجعل الأقل في الثلث إذا أوصى بالكتابة للمكاتب لأنه عتق ، وأما الأجنبي فإنما تجعل الكتابة في الثلث .

ابن المواز : ورواه عن مالك ، قال : وقول ابن القاسم جيد وفيه نظر .

قال : وقال ابن القاسم في المكاتب في المرض بألف ، وقيمته مائة ، وأوصى بالكتابة لرجل ، والثلث يحمل رقبته ولا يحمل كتابته ، إن الكتابة جائزة ، لأن الثلث تحمل الرقبة ، ثم تقوم الكتابة بالنقد ، فإن كان لا يحملها الثلث بعد إسقاط قيمة الرقبة من مال الميت خير الورثة بين إجازة ذلك ، والقطع له بالثلث من جميع ماله .

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : ومن أوصى لرجل بمكاتبه أو بما عليه ، وأوصى بعتق مكاتبه أو بوضع ما عليه ، جعل في الثلث الأقل من قيمة الكتابة أو قيمة الرقبة ، على أنه عبد مكاتب في جزائه وأدائه . كما لو قتل ، وقاله ابن نافع . وقال أكثر الرواة : ليس قيمة الكتابة ولكن الكتابة .

قالوا كلهم : فأى ذلك حمل الثلث ، جازت الوصية .

قال : ومن أوصى لرجل بثلث ماله كان الموصى له شريكاً للورثة في كل شيء تركه الميت من عين أو عوض أو كتابة مكاتب وصار كأحد الورثة .

م : يريد : إلا فيما يطرأ للميت من مال لم يعلم به فإنه لا شيء للموصى له فيه .

وفي الوصايا بيان هذا ، وقد تقدمت مسألة من أوصى أن يكتب عبده والثلث يحمله ، أنه يكتب كتابة مثله ، وإن لم يحمله الثلث خير الورثة في إجازة ذلك ، أو عتق محمل الثلث منه .

فصل

قال : ومن ذهب لمكاتبه من كتابته نجماً بعينه من أول الكتابة أو وسطها أو آخرها أو تصدق به عليه أو أوصى له به ، وذلك كله في المرض ، ثم مات السيد ، قوم

ذلك النجم وسائر النجوم بالنقد . يقال : ما يسوى هذا النجم وعدده وأجله بالنقد فيعلم ذلك ، وما تسوى سائر النجوم ومحل كل نجم كذا بالنقد ، فينظر ما ذلك النجم من هذه النجوم ، فيقدر حصة ذلك النجم جميع الكتابة يعتق ، إلا من رقبة المكاتب ، ويوضع عند ذلك النجم بعينه إن حمله الثلث ، ويسعى فيما بقى بعد ذلك .

وإن لم يحمله الثلث خير الورثة في إجازة ذلك ، أو عتق محمل الثلث في رقبة المكاتب ، ويحط عنه من كل نجم بقدر ما عتق منه ، فإن كان الذى عتق منه الثلثان وضع عنه من كل نجم ثلثان ، وإن كان أقل من ذلك أو أكثر فعلى هذا يحسب ولا يحط عنه النجم المعين ، إذا لم يحمله الثلث ، ولم يجز الورثة ، لأن الوصية قد حالت عن وجهها .

ومن « الموازية » وغيرها : قال أشهب : إنما يجعل في الثلث الأقل من قيمة النجم ، أو ما قابله من الرقبة ، كما لو أوصى بجميع الكتابة . وأخذ به سحنون ، ورواه أبو زيد عن ابن القاسم .

وتفسيره : أن ينظر ما قيمة ذلك النجم من سائر نجوم الكتابة ، فإن قيل : الربع . فالذى يقابله من الرقبة الربع ، ثم ينظر الأقل من قيمة ذلك النجم ، أو من قيمة ربع الرقبة ، فيجعل الأقل من الثلث .

ابن المواز : قال أشهب : وإن لم يكن للسيد مال غير المكاتب ، وقد أوصى له بالنجم الأول ، فشح الورثة عليه فإن خرجت قيمته من قيمة باقى الكتابة في الثلث ، جاز ذلك عليهم ، ووضع النجم بعينه ، وإن لم يسع ذلك النجم الثلث عتق منه محمله ، ووضع منه بقدر ما يحمله الثلث منه ، فإذا عجز كان منه حراً بقدر ذلك .

قال : ولا يجيز الورثة في ذلك ، لأنهم قادرون على بيع سائر الكتابة .

قال ابن القاسم : بل يخيروا ، فذكر عنهم مثل ما في « المدونة » .

وقال ابن المواز : يقول أشهب : قال : وتفسير ذلك : أن يقوم النجم الأول ، فإن كانت قيمته خمسين ، وقيمة بقية النجوم مائة فقد حمله الثلث ، ويوضع عنه بعينه ، ويعلق ثلثه إن عجز .

وإن كانت قيمة بقية النجوم خمسين وضع عنه ثلث النجم الأول ، وعتق ثلث

الرقبة إذا عجز .

وقيل : [ق / ٦ / ٣ ب] إذا عرف النجم الأول الموصى به سعى ، فإن عجز عتق قدره ، وإن تمادى لم يوضع عنه ذلك من أول الكتابة ، فإذا لم يبق عليه إلا قدره عتق .

ابن المواز : وليس هذا بشيء ، وقول مالك أصوب ، ولا حجة للورثة أن يقولوا : بدأ العبد علينا ؛ لأن لهم بيع بقية الكتابة نقداً ، وقد عدل بينهم في القيمة .

فصل

قال ابن المواز : قال مالك : ومن وهب لرجل وهو صحيح كتابة مكاتبه ، فعجز فهو رقيق للذي وهبت له الكتابة ، وإن وهب نصفها رق له نصفه ، إن عجز وكذلك سائر الأجزاء ، كما لو باعه كتابته أو نصفها ، وقاله أشهب وأصبع ، ورواه موسى ابن معاوية في « العتبية » عن ابن القاسم .

وروى عنه أبو زيد : إن عجز كانت رقبته للمعطي . وروى نحوه عن أشهب .

م : فوجه الأولى : أن يكون له بقدر ذلك من الرقبة قياساً على البيع كما ذكر .

ووجه الثانية : قياساً على هبة ذلك للمكاتب أنه لا يعتق منه شيء إن عجز .

ابن القاسم وأشهب ، رواه عنهما أصبع : وكذلك إن وهبه نجماً مبهماً من نجوم مكاتبه فإنه يكون شريكاً له في النجوم كلها بقدر ذلك ، كييعه لنجم من نجومه ولم يسمه فإنه يكون شريكاً بقدر نجم من عدد نجوم الكتابة إن كانت خمسة أنجم ، فللمشتري أو الموهوب خمس كل نجم ، فإن عجز كان له من رقبته خمسها . وقاله أصبع .

ابن المواز : كان ذلك في صحة السيد أو في مرضه ، فأما هبته لنجم مسمى بعينه في صحته فلا يكون للموهوب من رقبة المكاتب شيء إن عجز ، وكأنه إنما وهبه مال ذلك لنجم بعينه إن تم ، ولا يجوز بيع ذلك النجم المعين ، لأنه إن عجز كان له من رقبة المكاتب رق بقدر ذلك النجم ، ولا يدرى ما قدره من العبد ، بخلاف النجم المبهم ، لأن ذلك يرجع إلى جزء مسمى .

ومن « العتبية » : أبو زيد عن ابن القاسم : فيمن وهب لرجل نجماً من نجوم

مكاتبه ، ثم عجز العبد .

قال : يكون له في رقبة العبد حصة بقدر النجم الذى وهبه .

ابن المواز : وأما لو أوصى بالنجم بعينه لرجل لكان له أداء عجز حصته من رقبة العبد رقًا ، كما يكون إن أوصى به للمكاتب عتقًا ، وقاله مالك .

ابن المواز : والفرق بين الصحة والوصية في هذا : أنه في الوصية قد أشرك بينه وبين ورثته على قدر ما أوصى له في نفسه ، أو أوصى بذلك رجل ، فصار الرجل والعبد شريكًا للورثة ليس أحد منهم أولى من صاحبه . والصحيح يقول : لم أعط من الرقبة شيئًا ، إنما أعطيته مالا .

ابن المواز : ولو اقتضى الموصى له ذلك النجم المعين أو بعضه ، ثم عجز وقيمته من سائر الأنجم نصف الكتابة ، فله نصف رقبته ، ولا يرد مما أخذ شيئًا . قاله أشهب .

وذكر عن ابن القاسم : أنه إن أراد ما أخذ من العبد . رجع بنصيبه في رقبة العبد ، وإن لم يرد كان العبد للورثة .

والأول هو الصواب . ولا علمت أحدًا قال هذا ممن أَرْضَى ، لأن الموصى إنما أخذ غلة مصابته لأنها معجلة ، وغلة مصابة الورثة من كثرة أو قلة .

ألا ترى ، أنهم لو قبضوا بعد قبضه أكثر نجومهم ، ثم عجز المكاتب ، فقد أخذوا أكثر من الثلثين في العدد ، وإنما ذلك كعبيد ثلاثة مكاتبين قيمتهم سواء ، أوصى بأحدهم لرجل ، فعجز بعد أن قبض أكثر نجومه ، ثم عجز الآخرين ولم يؤديا شيئًا .

فلا يقال : أن الموصى له صار له أكثر من الثلث لأنه أمر نقد بالقيمة .

وكما لو قبض الموصى له جميع كتابة عبده ، وخرج حرًا ، وقبض الورثة أكثر كتابة عبيدهم ، ثم عجزا ، فقد صار للورثة في هذا الحساب أكثر من الثلثين .

ابن المواز : ولو لم يقبض الموصى له النجم حتى مات المكاتب وترك مالا كثيرًا ، أخذ صاحب النجم نجمه ، والورثة نجومهم على عدد المال ، لا على القيمة ، لأن النجوم قد حلت بموته ، واستوى المتقدم والمتأخر ، فيما قبض نقدًا بعد ذلك ، كان بيد الورثة وبين صاحب النجم بنصفين بقدر ما كان يقع له من رقبة العبد لو عجز .

قال : ولو لم يترك المكاتب ما يفى بالكتابة لتحاص الموصى له بالنجم والورثة في ذلك بقدر العدد لا على قيمة الأنجم .

ولو أوصى بألف درهم مما على مكاتبه . فقال الورثة : نحن نعجلها لك ، فأبى وقال : لعله يعجز ، فيصير لي من رقبته بحصته مع ما أخذت من نجم ، فللورثة تعجيلها كما لو عجلها المكاتب بإذن الورثة ، يجبر هذا على أحدهما .

وروى أصبغ عن ابن القاسم في « العتبية » : إذا أوصى لرجل بنجم من نجومه ومكاتبه ، فقال الورثة : نحن ندفع لك نجماً . وقال هو : لا أرضى ، لعله يعجز فيكون لي فيه جزء . قال : إن لم يحل النجم فذلك له ، وإن حل فذلك للورثة .

ابن المواز : وإن أوصى بالنجم الأول لرجل ، وبالثاني لآخر ، وخرج المكاتب من الثلث ، ثم عجز فلصاحب الأول من رقبته بقدر فضل قيمة نجمه على الثاني ، وللثاني بقدر قيمة نجمه .

ولو قبض الأول نجمه ثم عجز قبل قبض الثاني ، فرقة المكاتب بينهما على ما وصفنا ، وللأول ما اقتضى ، ولا يرجع عليه الثاني بشيء ، ولو كان ثم نجم ثالث يبقى للورثة قبض صاحب النجمين نجميهما ، ثم عجز فالعبد بينهما وبين الورثة على قدر قيمة النجم الأول والثاني والثالث ، ولا يرجع عليهما الورثة بشيء .

وروى عن ابن القاسم في بعض مجالسه : أنهما إن ردا إلى المكاتب ما أخذا رجعا فيه بأنصباتهما ، وإن لم يردا بنصيبهما منه للورثة . والصواب ما تقع ، وهو قول أشهب .

وروى أصبغ القولين لابن القاسم في « العتبية » .

ابن حبيب عن مطرف وابن الماجشون : ولو أوصى بالنجم الآخر لرجل قبل أن يتأدى من الكتابة شيء ، فتقاضى الورثة نجومهم ، وسلموا المكاتب للموصى له ليأخذ نجمه فعجز عنه ، فإنه تكون رقبته بينه وبين الورثة بقدر قيمة نجمه من قيمة نجومهم ، لأنهم كانوا له فيه شركاء . وهذا بخلاف أن لو كان السيد قد تأدى نجومه ، إلا النجم الآخر ، أوصى به لرجل فينفذه له ، ثم يعجز عنه المكاتب أو يموت ، أن جميع العبد يرق له ، وكأنه أوصى له بجميع الكتابة إذا كان ما بقى عليه به يعتق ، ولا شركاء لأحد معه فيه ، وله جميع تركة المكاتب كما لو أوصى به المكاتب صار حراً .

في وصية المكاتب وبيعه أم ولد لخوف العجز وبيع ولده وهلاكه وذكر من يرثه

قال مالك : وإذا أدى المكاتب كتابته في مرضه ، جازت وصيته في ثلث ما بقى من ماله ، وإن مات قبل دفع الكتابة لم تجز وصيته .

قال ابن القاسم : [ق/ ٧ / ٣ ب] فإن أوصى أن يدفع إلى سيده الكتابة الساعة ، فلم تصل إلى سيده حتى مات وقد كان أوصى بوصايا ، فوصاياه باطل ، إذا لم يؤد كتابته قبل أن يموت .

قيل لأبي عمران : فلو بعث بكتابته في مرضه إلى سيده ، فلم يقبلها السيد حين وصولها إليه ، هل يكون حرّاً ويرثه ورثته ؟

فقال : لا ، حتى يقضى عليه بذلك ، إلا أن يكون بموضع لا حكم فيه فيشهد عليه ، فيكون ذلك كالحكم .

فصل

قال ابن القاسم : وإذا ولدت أمة المكاتب منه قبل الكتابة ، فليست بأم ولده له ، وله أن يبيعها وإن لم يخف عجز .

ألا ترى ، أن ولدها لغير المكاتب وهي بمنزلة أم ولد العبد يعتقه سيده ، فلا تكون بذلك أم ولد .

فأما إن ولدت من المكاتب أمته بعد الكتابة .

فقال مالك : هي أم ولد له ، ولا يبيعها ، إلا أن يخاف العجز فيبيعها حيثنذ .

قال ربيعة : وله أن يبيعها في عدمه ولدين عليه .

قال مالك : وإن مات المكاتب عديماً ، وعليه دين للناس ، قام ولد في دينه وولدها منه رق لسيده .

ومن « الواضحة » : أصبغ : إذا خاف المكاتب العجز فباع أم ولده ، وهي حامل منه ، فولدت عند المشتري ، فإن كان المكاتب بحاله لم يعتق ولم يعجز ، رد بيعها لتعتق بعته ، أو يعجز فيبيعها دون ولدها .

قال : وإن كان الأب قد عتق بأدائه أو عجز فرد رقيقاً ، مضى بيع الأمة بقيمتها على أن جنيها مستثنى ورد الجنين ، فكان بحال أبيه من عتق أو رق ، وإن لم يعتبر

على ذلك حتى أعتقها المبتاع وولدها فبينوا عجز الأب أو أدى أو كان على كتابته ، فإن العتق في الأمة ماض ، وعليه قيمتها على أن جنينها مستثنى ، ويرد عتق الولد ويكون سبيله سبيل أبيه من عتق أو رق أو كتابة ، وليس هذا كمن باع مكاتبه فأعتقه المبتاع ، لأن هذا باعه غير سيده .

فصل

ومن « المدونة » (١) : قال مالك : وإذا مات المكاتب وترك مالا فيه وفاء بكتابته ، وترك أم ولد ، ولداً منها أو من غيرها ، عتقت أم ولده مع الولد فيه ، وإن لم يترك مالا بيعت أم ولده مع ولده منها أو من غيرها أو بيعت عليهم إن لم يقوموا ، وقويت هي على السعى وكانت مأمونة عليه .

مالك : وإن ترك أم ولد لا ولد معها وترك مالا فيه وفاء بكتابته ، فهي والمال ملك للسيد ، ولا عتق لأم ولده ، لأن المكاتب لم يترك ولداً يعتق بعد موته ، فتعتق أم ولد بعته .

قال ربيعة : وكذلك إن ترك ولداً ، ثم مات الولد ، فهي والمال لسيده .

قال في آخر الكتاب : وكذلك لو كان هو وولده في كتابة ، فمات ولده عن أم ولد لا ولد معها ، فهي رق للأب ، وإن ترك مالا كثيراً ، إلا أن يترك ولداً كاتب عليهم أو حدثوا في الكتابة فتعتق أم ولده بعتهم ، وترق برقهم .

وكذلك الأخوان في كتابة ، يموت أحدهما ويدع أم ولد لا ولد معها ، إنها رقيق ولا تسعى أم ولد المكاتب بعده ، إلا أن يدع ولداً منها أو من غيرها ، كاتب عليهم أو حدثوا في الكتابة .

ابن المواز : وإن كان معه أب أو أخ في الكتابة ، ويترك أم ولد ولد معها .

فقال ابن القاسم : هو رقيق للأب أو للأخ ، ويترك وفاء بالكتابة .

وقال أشهب : أو ترك وفاء بها عتقت مع الأب والأخ ، وإن لم يترك وفاء رقت ولا تعتق في سعيها بعد ذلك .

قال : ولا تسعى هي مع الولد .

ومن « العتبية » : قال سحنون عن ابن القاسم : في مكاتب مات عن أم ولد ،

(١) تهذيب مسائل المدونة ١٦/٢ - رقم ٢١٥٨ .

وولد منها أو من غيرها ، وترك مالا ، عتقوا به .

قال : لا يرجعون عليها بشيء . وكذلك لم يترك مالا فسعوا ، فسعت هي بأدائهم كانوا ولدها أو غير ولدها ، ولا يرجعون عليها بشيء .

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : وإذا مات المكاتب وترك أم ولد ، وولد منها حدث في كتابته ، فخشى الولد العجز ، فلهم بيعها وإن كانت أمهم .

قال مالك : وإن كان للأب أمهات أولاد سواها ، فخشى الولد العجز ، فلهم بيع من فيها نجاتهم كانت أمهم أو غيرها .

قال ابن القاسم : وأرى ألا يبيع أمه إذا كان في بيع سواها ما يفيد .

ومن « العتبية » : سحنون : يقرع بينهن أيهن تباع غير أمه ، فلا تدخل في السهم .

وقال أيضاً : يباع من كل واحدة بقدرها .

م : يريد : غير أمه ، إلا أن يكون لكل واحدة ولد ، فيباع من كل واحدة بقدرها .

وقال في مكاتب مات ، وترك عليه من الكتابة مائة دينار ، وثلاث أمهات أولاد من كل واحدة ولداً ، وقيمة كل واحدة منهن مائة ، فتشاح البنون أيتهن تباع .

قال : يباع من كل واحدة بثلاث المائة ، وإن اختلفت قيمتهن قضت عليهن بقدر قيمتهن ، فإن كان قيمة الواحدة ثلاثمائة والثانية مائتين والثالثة مائة ، فجميع قيمتهن ستمائة ، فالمائة الباقية من الكتابة من جميع السدس ، فيباع من كل واحدة سدسها ، فتغرم من ذلك المائة .

وإن شئت قلت : يباع من التي قيمتها ثلاثمائة بنصف المائة ، ومن التي قيمتها ثلاثمائة بثلاث المائة ، ومن التي قيمتها مائة بسدس المائة . فهذا أعدل ، إذ قد ينقص ثلث الجزء لما يدخل الباقي من الحرية ، ولا بد أن يباع منهن بمائة .

فصل

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : وإذا هلك المكاتب ومعه في الكتابة ولد أو أجنبي ، وترك مالا فيه وفاء بكتابه فإن كتابته تحل بموته ويتعجلها السيد من ماله ، ويعتق بذلك من معه في الكتابة ، وليس لمن معه في الكتابة من ولد أو أجنبي أخذ

المال ، وأداؤه على النجوم إذا كان فيه وفاء يعتقون به الآن ، لما فيه من الغرر ، فإذا لم يف ببقية الكتابة فولده الذين معه أخذه إن كانت لهم أمانة وقوة على السعاية ، ويؤدون نجومًا .

قال مالك في « كتاب الجنائيات » : وإن ترك ولدًا لا سعاية فيهم ولم يدع مالا رقا مكانهم إلا أن يكون فيما ترك ما يؤدي على النجوم إلى أن يبلغوا السعى ، فيفعل ذلك لهم ، أو يترك ولدًا ممن يسعى ، فيدفع المال إليهم ، وإن لم يقووا ومعهم أم ولد للأب دفع إليه المال ، إن لم يكن فيه وفاء لها ، ولها أمانة وقوة على السعى ، فإن لم يكن فيها ذلك ، وكان في المال مع ثمنها إن بيعت كفاف الكتابة بيعت وأدت الكتابة وعق الولد ، أو يكون في ثمنها من المال ما يؤدي إلى بلوغ الولد السعى ، فإن لم يكن ذلك رقا أجمعون مكانهم .

فصل

قال ابن القاسم في « كتاب المكاتب » : ولا يرجع [ق / ٨ / ٣ ب] ذلك المال لمن معه في الكتابة غير الولد من قريب أو أجنبي واستعجله السيد من الكتابة ، ويسترق الولد بقيمتها ، فإن أدوا عتقوا ، واتبع السيد الأجنبي بحصة ما أدى عنه من مال الميت ، وحاص به غرماؤه بعد عتقه .

وليس هذا كالمعتق على أن عليه مالا بعد العتق ، لأن السيد لم يخرج عليه مالا ، فيجب له أن يحاص به ، وفي هذا قد أدى عنهم من مال المكاتب ، فهو كالسلف ؛ فلذلك حاص به غرماؤه .

وقال ربيعة : لا يدفع المال إلى ولد أو غيره ، وإن كانوا ذوى قوة وأمانة ، إذ ليس لهم أصله وهو لا يؤمن عليه التلف إذا كان بأيديهم ، ويتعجله السيد ويقاصهم من أخذ كتابتهم ، فإن كانوا صغارًا لا قوة فيهم على السعى ، فهو رقيق وذلك المال للسيد .

ابن المواز عن أشهب : يدفع ذلك المال إلى الولد وغيرهم من قريب أو أجنبي في كتابة واحدة إن كانوا مأمونين ، وليس ذلك كالدين الثابت يحل بموتهم ، وهم قد كانوا يتقنون بمكان الهالك ، وماله فإذا أخذوا عنهم ما ترك ضعفوا وعجزوا ، وإن لم يكونوا مأمونين لم يتعجله السيد أيضًا ، ودفع إلى حين يؤديه السيد على النجوم .

وقال عن ابن القاسم : لا يدفع ذلك المال إلا للولد مثل ما في « المدونة » .

فصل

ومن « المدونة » : قال مالك : وإذا مات المكاتب وترك ولدًا ، حدثوا في كتابته ، ومالاً فيه وفاء بكتابته وفضل ، أخذ السيد الكتابة منه ، وما بقى ورثه ولده الذين معه ، فالكتابة على فرائض الله تعالى ، ولا يرث منه ولده الأحرار الذين ليس معه في كتابته ولا زوجته وإن كوتب معه ، ولا شيء للسيد مما فضل إذا كان الولد الذي حدث في الكتابة ذكراً ، لأنه يجوز مع جميع الميراث ، بعد أداء الكتابة .

قال : وإنما لم يرثه ورثته الأحرار ، لأنه مات قبل أن تتم خدمته ، فلا يرث الحر العبد ، لأنهم لا يسعون إذا مات أبوهم ولم يترك وفاء ، فكما لا يكون عليهم السعى كذلك لا يكون الفضل ، وبذلك قضى عمر بن الخطاب ، ولم يرثه السيد ، لأنه لم يمت عاجزاً ، ولم ينحل العقد الذى عقد له إذا ترك من يقوم بأداء الكتابة ، وورث الفضلة ولده الذين حدثوا في الكتابة ، أو كانت عليهم ، لأنهم ساووه في المكانة بعد الكتابة في رقها وحريتها ، ولأنهم يسعون في تمامها إن مات ولم يترك وفاء .

وقاله مالك وجماعة من الصحابة .

ابن المواز : وإذا ارتد المكاتب ، فقتل على رده ومعه في الكتابة ولد وأم ولد ، وترك مالاً فيه وفاء بالكتابة ، وفضلة عتق ولده وأم ولده وكان ما فضل للسيد ، ولا يرث من ذلك الولد شيئاً ، لاختلاف الدينين ، ولا يرجع عليهم السيد بشيء مما عتقوا به من مال الأب ، ويرجع على الأجنيين .

قال : لأن السيد ورثه بالرق ، ولم يرث الولد للردة ، ولم يتبع بما عتق به ، لأنه يعتق عليه بالسنة .

ومن « المدونة » : قال : وإن كان ولده الذين معه في الكتابة ذكوراً وإنائاً ، فللذكر مثل حظ الأنثيين ، وإن كان الولد بنتاً أو بنتين ، أخذت الابنة النصف ، والابنتين الثلثين ، وكان للسيد الباقي بعد النصف أو الثلثين بالولاء دون أحرار ورثة ولد المكاتب .

وإن ترك المكاتب ابنتين وابن ابن معهما في الكتابة ، وترك فضلاً عن كتابته .

فلا بنتيه مما فضل من كتابته الثلثان ، ولابن الابن ما بقى .

قال ربيعة : وكذلك ولد المكاتب فيما ذكرنا من السعاية إذا ماتت .

مالك : وإنما يرث المكاتب ممن معه في الكتابة من أقربائه الولد وولد الولد والجدود والإخوة وهم الذين يعتقون عليه من أهل الفرائض دون أحرار ورثته ، ولا يرثه من سواهم من عم وابن عم أو غير من عصبة ولا زوجة ، وإن كانوا معه في الكتابة .

ابن القاسم : وأصل ما سمعت من مالك فيمن يرث المكاتب ممن معه في الكتابة من القرابة ، أن كل من عجز منهم فأدى عنه لم يرجع عليه ، فهو الذى يرثه إن مات ، وكل من يرجع عليهم إن أدى عنه فهو لا يرثه ، إلا الزوجة فإنها ترثه ، ولا يرجع عليها إن عتقت بأدائه وبعد موته في ماله ، ولا يرجع عليها من يرثه من وارث أو سيد ، ويرجعون على من كان هو يرجع عليهم ، وهو يرجع على خالته وخاله وبنت أخيه وعمته ، ولا يرجع على من ذكرنا أنه يرثه في كتابته وهم الذين يعتقون عليه من الورثة .

ابن المواز : واختلف قول مالك ، فيمن لا يرجع عليه من قرابته إذا أدى عنه .

فروى عن ابن القاسم أنه قال : لا يتبع إخوته ولا كل ذى رحم منه .

ثم سئل بعد ذلك فقال : من كانت له رحم يتوارثون بها ، فإنهم لا يرجع بعضهم على بعض ، وإن كانوا أجنبيين رجع بعضهم على بعض .

ثم سئل بعد ذلك فقال : أما الولد والإخوة فإنه لا يرجع بعضهم على بعض ، وأما الأبعد فنعم .

ابن القاسم : والذى أخذ به : أن كل من يعتق على الحر إذا ملكه بالقرابة ، فذلك الذى لا يرجع عليه ، لأن ذلك ثمن لرقبته ، وكل من لا يعتق عليه من ذوى رحمه فإنه يرجع عليه ، وقاله عبد الملك ، وابن الحكم .

وقال أشهب : لا يرجع على كل ذى رحم منه ، وإن كان ممن لا يعتق عليه بالملك ، ولا بينه وبينه ميراث ، لا خالته ولا عمته ، ولا أحد بينهم رحم .

ابن المواز : واختلف فيمن يرث المكاتب ممن معه في الكتابة .

فقيل : لا يرثه إلا من يعتق على الحر بالملك ، فأما عم أو ابن عم أو ابن أخ

فلا ، والسيد أحق منهم .

وقاله ابن عبد الملك ، وقاله ابن القاسم مرة ، ثم قال هو وأشهب وابن عبد الحكم وأصبع : يرثه من يوارث الحر من عم وغيره من نساء ورجال . فأما امرأته فقال مالك مرة : إنها ترثه ، وآخر قوله : أنها لا ترثه وتعتق فيما ذكر ، ولا تتبع بشيء استحساناً ، وقاله أشهب وابن القاسم .

م : قال بعض فقهاءنا : ومن الحجة لابن القاسم في أنه لا يرجع عليها مثل من فدى زوجته من العدو وهو يعرفها أنه لا يرجع عليها بشيء ، وكأنه إنما فدى منافعه ، وكذلك المكاتب لا يرجع عليها في هذا المعنى ، وإن كان لا تعتق عليه بالملك .

م : أبو إسحاق : وانظر على هذا ، لو ودت هي عنه ، هل لها رجوع عليه ؟ فعلى قياس ما قلنا أنها ترجع عليه ، وفي بعض الكتب : إنها لا ترجع عليه كما إذا أدى عنها .

ابن حبيب عن مطرف وابن الماجشون : إن زوجته لا ترثه ولا يرثها ، ولا يرجع عليها ولا يرجع أحدهما على الآخر ، إذا أدى عنه ما يعتق به من الكتابة .

سئل أبو عمران : لم لا يرث المكاتب ممن معه في الكتابة ، إلا من لو أدى عنه لم يرجع عليه إلا لزوجة .

فقال : قد اختلف في ذلك ، فذكر مثل ما قدمنا [ق / ٩ / ٣ ب] هاهنا من الاختلاف قال : وذهب ابن نافع إلى أن لا يرث المكاتب أحد إلا الولد .

قال : والتوريث في هذا المعنى يحتاج التفريق بين أن يوفقهما إذ لا يعلم بالفعل ، وذلك أن العبيد إنما خرجوا من آية الموارث بالسمع ، فكان من فيه بقية رق لاحقاً بهم ، إلا من قام الدليل على توريثه .

وأما ولد المكاتب الذي معه في الكتابة فقال مالك في « موطئه » (١) أن عبد الملك بن مروان : كتب به إلى عامل مكة ، وذكر أشهب بإسناد حسن عن الشعبي أن أبا مسعود قال ذلك ، وذكر مالك أنه الأمر عندهم .

وروى عنه ابن القاسم وأشهب : أن الإخوة بمنزلة الولد ، وقاس على ذلك ابن القاسم الأبوين والأجداد ، وهو قياس معتدل ، لأن الأب أوجب ميراثاً من الإخوة

(١) الموطأ : كتاب المكاتب - باب القضاء في المكاتب .

المحجوبين بالأب ، والأجداد ومتساوون للإخوة في ميراث المال أو مقدمون عليهم .
واقصر ابن القاسم على هؤلاء في حد قوله ، واستعمل في القول الآخر الذى وافقه عليه أشهب القياس وطرده في كل من ينتسب إلى المكاتب برحم ، فمن جمعته معه الكتابة ، ولم ير ذلك في الزوجين ، لأن سببها إلى الميراث بالنكاح لا بالرحم ، فذلك خارج عن القياس على الولد ، لأن الزوجية قد تسقط بالطلاق ، وبأن تعتق المكاتب فتختار نفسها ، والرحم ثابت على كل حال ، فلم تلحق الزوجة بذوى الأرحام لمفارقتها لهم في بعض الوجوه .
وهذه مسائل فروع محتملة للخلاف .

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : وإذا هلك أحد الأخوين في كتابة وترك فضلاً عن كتابته ، كان ما فضل عن الكتابة للأخ دون السيد ، ولا يرجع السيد على الأخ بشيء مما أدى عنه ، لأن الأخ لو كان حياً فأدى عن أخيه لم يتبعه بشيء ، ولو كان لهذا المكاتب الميت ولد أحرار كان ما فضل بعد الكتابة للأخ الذى معه في الكتابة دون ولده الأحرار .

ولو كان هذا المكاتب الميت إنما حدث في كتابته فأدى الولد من ذلك المال جميع الكتابة ، لم يرجع على عمه بشيء ، لأن أباه لم يكن يرجع عليه بشيء ، لأنه أخوه ، وإن لم يكن معه في الكتابة إلا أجنبى وترك وفاء بالكتابة لعجلها السيد ، وكان له ما بقى بالولاء دون ورثة المكاتب الأحرار ، واتبع السيد الأجنبى بكل ما ينوبه ما عتق به من مال الميت ، وإن كان مع الأجنبى ولد الميت في الكتابة اتبعه الولد بذلك دون السيد ، وورث الولد أيضاً بقية المال .

وقال ابن القاسم في « الموازية » : إذا لم يكن مع الأجنبى ولد للميت ، اتبعه السيد بجميع ما أخذ من باقى الكتابة من مال الميت ، ولا يحط عنه لموت الميت شيء ، ويتأدى منه على نجومه إن كان قبضها قبل محلها .

ولو كان مع الأجنبى ولد للمكاتب لم يتبعه إلا بنصف ما أدى من مال أبيه إذا كانت الكتابة بينهما نصفين وذلك ما كان يتبعه به لو أدى عنه .

وكذلك قال عبد الملك : إذا مات أحدهم لم يسقط عن من بقى شيء ، وإن استحق أحدهم سقط عن الباقي حصته على العدد إن كانوا أربعة سقط عنهم ربع

الكتابة ، وقد تقدم الاختلاف في ذلك .

فصل

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : إذا مات المكاتب وترك مالا فيه وفاء وفضل ، لم يترك أحداً معه في الكتابة من ولد أو أجنبي ، وترك ولدًا أحراراً فالمال لسيدته دون ورثته الأحرار ، لأن المكاتب مات ولم يفض إلى حرية ، وقد مات هذا المكاتب عاجزاً ، ولم يترك من يقوم بأداء الكتابة ، فما ترك من مال فهو للسيد بالرق ، وإن كان إنما مات المكاتب بعد موت سيده وترك مالا فيه وفاء ، ولم يدع ولداً ، فذلك بين ورثة السيد ، يدخل فيه بناته وأخواته وأمهاته وزوجاته وغيرهم ، لأنه موروث بالولاء ، وإن ترك المكاتب بنتاً في الكتابة ، فلها النصف بعد الكتابة ولورثة السيد ما بقي .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ كتاب أمهات الأولاد

في حكم أمهات الأولاد ، وما تكون به الأمة أم ولد ، وحكم ما بيدها من مال بعد موت السيد

روى حسين بن عبد الله عن ابن العباس أن النبي ﷺ قال في أم إبراهيم : «أعتقها ولدها»^(١) ، وفي حديث آخر : « أيما أمة ولدت من سيدها فهي حرة إذا مات »^(٢) . وفي رواية أخرى : « وهي معتقة عن دبر »^(٣) .

وروى مالك عن أبي سعيد الخدري أنهم لما أصابوا سبيا في غزوة بنى المصطلق ، قالوا يا رسول الله ما ترى في العزل فإننا نجب الأثمان ، فلم يحرمه عليهم^(٤) .
فقولهم : إنا نجب الأثمان ، دليل أنها إذا حملت أو ولدت بطل الثمن .
قال سحنون : وقد قام من إجماع الصحابة بالمدينة في منع بيع أمهات الأولاد ، ما لا يسع خلافه ، وقضى به عمر بعد المشورة ، ورأى على في ذلك ، وقضى عثمان بمثله .

واتصل ذلك وتأكد عند العلماء في كل فرق .

وما ذكر أن علياً رجع عن ذلك فلم يثبت ، ولو ثبت لكان رأيه مع عمر وعثمان والمهاجرين والأنصار أولى ، وهو أثبت في الرواية ، ولا يعرف أنه جرى بيعهن حكم إمام ، وعلى ذلك علماء الأمصار في القرن الثاني والثالث ، ولم يختلف أحد أنها إذا حملت فلا يجوز بيعها ، فإذا وضعت فهي على الأصل في منع بيعها ، لا تنتقل عنه إلا بدليل .

(١) أخرجه ابن ماجة (٢٥١٦) ، والحاكم (٢١٩١) ، والدارقطني (١٣١ / ٤) حديث (٢١) ، والبيهقي في « الكبرى » (٢١٥٧١) و (٢١٥٧٢) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما .

(٢) أخرجه أحمد (٢٩١٢) ، والحاكم (٢١٩١) ، والدارقطني (١٣٢ / ٤) حديث (٢٤) ، والطبراني في « الكبير » (١١٥٩) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما .

(٣) أخرجه ابن ماجة (٢٥١٥) ، وأحمد (٢٩٣٩) ، والدارقطني (٢٥٧٤) ، والدارقطني (١٣٠ / ٤) حديث (١٨) ، والبيهقي في « الكبرى » (٢١٥٧٠) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما .

(٤) أخرجه مالك (١٢٣٩) .

ابن القاسم : فأم الولد لا تباع ، ولا يردها دين ، وهي بعد الموت فارغة من رأس المال .

فإن قيل : لم لا يبطل الوطء فيها ؟ قيل : لم يختلف في الوطء ، ولم يجب أن يبطل ، لأنه السبب الذي أنزلها المنزلة التي ذكرنا .

قال سحنون : ولما كشف عن أمرهن عبد الملك أخبره ابن شهاب أن سعيد بن المسيب قال : إن النبي ﷺ قال : « لا يبيعن في دين ، ولا يعتقن في ثلث » .

قال سحنون : ولو كان ما ذكر عن جابر من بيعهن في هذا رسول الله ﷺ فالظاهر الخليفتان والمهاجرون والأنصار على خلاف ذلك ، ولم يكن يخفى على جملتهم ، ولا سيما بعد التشاور والإجماع .

فصل

روى ابن وهب عن مالك وغيره : أن عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - قال : ما بال رجال يطوون ولائدهم ثم يدعونهن يخرجن لا تأتيني وليدة ، يعترف سيدها أن قد وطئها - إلا ألحقت به ولدها ^(١) .

قال نافع : هذا قضاء عمر .

وقال ابن عمر : وكان ابن عمر إذا وطئ جارية له جعلها عند صفية بنت أبي عبيد ، ومنعها أن تخرج حتى يستمر بها حمل أو تحيض ^(٢) .

قال مالك : فيمن أقر بوطء أمته ، ولم يدع استبراء ، لزمه ما أتت به من ولد .

ابن القاسم : إلى أقصى ما تلد له النساء الولد ، أتت به في حياته أو بعد وفاته ، أو بعد أن أعتقها .

قال مالك : فإن ادعى الاستبراء فقال : حاضت حيضة ولم أطأها [ق / ١٠ / ٣ ب] بعد هذا حتى ظهرَ هذا الحمل ، وليس مني ، فهو ذلك ، ولا يلزمه هذا الولد إذا أتت به لأكثر من ستة أشهر بعد الاستبراء ^(٣) .

(١) الموطأ ، كتاب الأقضية ، باب القضاء في أمهات الأولاد .

(٢) المدونة ٩٧ / ٨ في أوائل كتاب أمهات الأولاد ، ونص كلامه : « قال : وأخبرني عبد الله بن

عمر عن نافع أن عبد الله بن عمر كان إذا وطئ جارية له ... إلخ .

فابن عمر الأول غير ابن عمر الصحابي - رضي الله عنه .

(٣) المدونة : الموضع السابق .

سحنون في « كتاب ابنه » : أو ستة أشهر ، فإن ولدته لأقل من ستة أشهر من يوم الاستبراء ، فإنه يلزمه .

قال ابن سحنون : قلت لسحنون روى عبد الملك أن مالك قال : إذا استبرأت بثلاث حيض ، حلف وبرئ .

فقال سحنون : الذي ثبت عن مالك وعبد العزيز حيضة ، وأما اليمين فليست عليه عند ابن القاسم وأشهب .

قيل لابن المواز : سقطت عن السيد اليمين .

قال : لا ، وذلك كدعواها أنه أعتقها ، ولا يلزمه في العتق والطلاق ولا ما كان من باب الحدود كلها يمين لمدعيها .

م : قال بعض أصحابنا : وإنما رأى عبد الملك في هذا اليمين ، لأنه الحرائر يلزمه فيهن اللعان ، فيجعل اليمين في الإماء عوضاً من الحرائر .

قال بعض شيوخنا : ولو نكل عن اليمين فأدخله الاختلاف في [قول مالك] إذا قام لها شاهد بالعتق ، فيلزمه الولد على قوله ، يعتق بالنكول . وعلى القول الآخر : يسجن حتى يحلف بحسب ما قال في قيام الشاهد بالعتق .

قال ابن سحنون : قلت لسحنون ، قال عبد الملك : كان مالك يقول : أقصى ما يحمل له النساء أربع سنين .

وقال المغيرة : خمس سنين .

وقال أيضاً مالك : لا أرى الخمس سنين بعداً .

فقال سحنون : أما مالك فلا يؤقت فيه وقتاً ، وقال : أقصى ما تحمل له النساء .

وقال ابن القاسم وغيره : خمس سنين أقصى ما يكون له الحمل .

فصل

أبو إسحاق : فجعل المغيرة على هذا أن الأمة الباقية في ملك الإنسان لا ينتفع بها في الاستبراء ، كما لا ينتفع في الحرة بعد الطلاق بالاستبراء إذا لم تتزوج غيره يمر بها ما لا يلحق به الولد إذا جاءت به ، وذلك خمس سنين ، فإذا وطئها ثم

استبرأها بحیضة ثم ظهر بها حمل قبل ثلاثة من حين حاضت أو تحرك لأقل من أربعة أشهر لزمه الولد ، ودل أن الاستبراء أدفع وهي حامل ، إذ لا يمكن أن يظهر الولد لأقل من ثلاثة ، أو يتحرك لأقل من أربعة ، ودل أن مجيبي الدم كان وهي حامل .
ومن « كتاب الاستبراء » : وإن أقر أنه كان يطأها ويعزل ، لحقه ما أتت به من ولد .

وإن قال : كنت أفخذ ولا أنزل .

قال في « العتبية » : أو قال : كنت أطأ في الفرج ولا أنزل ، لم يلزمه الولد .
ابن المواز : وإن قال : كنت أطأ في الدبر أو بين الفخذين وأنزل ، لزمه الولد ولا لعان في الحرة .

ومن « الواضحة » : قال ابن عباس : لا يعزل عن الحرة إلا بإذنها ولا يستأذن الأمة . وقاله ابن مسعود وابن المسيب وربيعة .

قال ربيعة : وإن كانت زوجته أمة فلا يعزل عنها إلا بإذن أهلها .

ومن « المدونة » : قال مالك : ومن أقر في مرضه بحمل من أمته ، وبولد أمة له أخرى ، وبوطء أمة ثالثة لم يدع استبراءها ، ثم أتت بولد يشبه أن يكون من وطئه ، فأولادهن حضرن به أجمع ، وهن بذلك أمهات أولاد يعتقن من رأس المال .

قال مالك : وأما من قال في مرضه : كانت هذه الأمة ولدت مني ، ولا يعلم ذلك إلا بقوله ولا ولد معها ، فإن كان ورثته ولده صدق ، وعتقت من رأس المال ، وإن كان ورثته كلاله إنما هم عصبة ولا ولد له . فلا يقبل قوله ولا تعتق الأمة رقاً ، إلا أن يكون معها ولد ، وتشهد لها بيته .

ابن القاسم : وإن كان ورثته هاهنا إخوة وأخوات فهم كالكلالة ، والإخوة والأخوات عند مالك كلالة في غير هذا الوجه .

قال سحنون : وقد قال مالك أيضاً مرة : لا تعتق إذا لم يكن معها ولد ، لا من ثلث ولا من رأس المال ، كان ورثته ولداً أو كلالة .

كقوله : أعتقت عبدی في صحتی ، فلا يعتق من ثلث ولا من رأس مال ، لأنه أقر وحجب عن ماله ، إلا من الثلث ، ولم يرد به الوصية ، فيكون في الثلث ولا

يكون في الثلث إلا ما أريد به الوصية ، أو فعله في المرض .

وليس له أن يعتق من رأس المال في مرضه . وقاله أكثر الرواة .

م : قال بعض فقهاءنا : ولم يختلف قوله في هذا ويحتمل أن يكون العبد بينه وبين الذى يقول : كانت ولدت منى أن الولادة شأنها الإسرار في غاية الحال ، والعق الغالب فيه الإشهاد والاستشهاد ، فلما لم يعلم منه هذا العتق إلا بقوله في المرض ، قويت ريبته وطرح قوله ، وكان أشد ريبة من صاحب الأمة .

قال : إذا قال : كنت أعتقت عبدي في صحتي أنه لا يعتق في ثلث ولا في رأس مال .

قال : إذا كاتبه في صحته ، وأقر بقبض الكتابة في مرضه وورثته كلاله في أحد قوليه ، أنه إن حمله الثلث جاز ، كما لو ابتداء عتقه ، فالفرق بينهما على هذا القول .

فإن كتابة هذا قد يثبت في الصحة ، فإقراره في المرض بقبض الكتابة كوصية بوضع الكتابة عنه في المرض ، وذلك يرجع إلى الثلث .

وأما القائل : كنت أعتقت عبدي في صحتي . فلم يعلم ذلك منه حتى مرض ، فقويت التهمة فيه أنه أراد أن يعتقه من رأس المال ، فطرح قوله ، إذ لا حكم له في رأس المال .

والقياس في هاتين المسألتين ، وفي مسألة الذى قال في مرضه : كانت هذه الأمة ولدت منى ولا ولد معها ، ألا يعتقوا في ثلث ولا رأس مال ، لأنه إنما قصد أن يعتقوا من رأس المال حين لا حكم له إلا في ثلثه ، وهو لم يقض الثلث ، فوجب ألا يعتقوا لا في ثلث ولا رأس ماله ، وقاله بعض أصحابنا .

م : أبو إسحاق : أما قوله : كنت أعتقت هذا العبد في حصتي . فقليل : إنه باطل ، وقيل : إنه من الثلث ، وقيل : إن حمله الثلث جاز ، وإن لم يحمله بطل كله ، لأن الثلث إذا كان يحمله لم يكن في إقراره تهمة ، إذ لو شاء أخرجه من الثلث والله أعلم .

فصل

قال ابن القاسم : ومن باع أمة ، فولدت عند المبتاع لسته أشهر فأكثر مما يلحق فيه الأنساب ، فادعى البائع أنه ولده وأقر بالوطء ، أنه باعها وهي حامل ، ثم ادعى

الولد بعد الوضع فإن الولد يلحق به إن لم يتهم ، ويرد البيع وتكون الأمة أم ولد ، ولا ترد الأمة عند ابن القاسم ، حتى يسلم من خطيئتي العدم والتهمة بالهوى فإن سلم من ذلك ، وإلا رد عليه الولد خاصة بما ينوبه من الثمن .

وخالفه أصبغ في الهوى ، وقال : إذا كان معها الولد وكان ملياً بثمنها فلا تهمة فيها .

ابن المواز : وإن كان عديماً ، فروى أشهب عن مالك : أنه يقبل قوله ويرد البيع ، وتكون له الأمة أم ولد ، ويتبع بالثمن . وأخذ به أشهب وابن عبد الحكم وابن المواز ، وهو أحب إلينا ، وقد أصغى إليه ابن القاسم في بعض أقاويله .

وروى أشهب عن مالك أيضاً : إنه يرد إليه الولد خاصة بما ينوبه [ق / ١١ / ٣ ب] من الثمن . وأخذ به ابن القاسم وعبد الملك وأصبغ .

إلا أن يكون ثم من شهد على إقراره بالمسيس قبل بيعه ، فتد إليه مع الولد ويتبع بالثمن .

م : وفي باب الاستحقاق هذه المسألة ، وهذا أبين ما فيها .

قال في « الموازية » : ولو ادعاه المشتري وقد ولد عنده لسته أشهر فأكثر ، فإنه يلحق به ويكون أحق من البائع .

ومن « المدونة » : قال مالك : وإن باعها ومعها ولد ، ثم استلحق الولد عند الموت بعد سنين كثيرة ، فإنه يلحق به إن لم يتهم بانقطاع من الولد إليه .

فإن أتهم أن يميل بميراثه إليه لانقطاع الصبي إليه ، فلا يقبل قوله ، إذا كان ورثته كلاله ، ولا ولد له .

وقال أشهب : إذا ولد عنده من أمته ، ولم يكن له نسب معروف ، فإقراره جائز ويلحق به الولد ويرد الثمن وتكون أمته أم ولد ، كان ورثته كلاله أو ولد ، قاله كبار أصحاب مالك .

قال سحنون : وهذا أصل قولنا ، وعليه العمل . ومثله قول ابن القاسم في استحقاق من أحاط الدين بماله وله أمة ، أنه يلحق به وتكون هي أم ولد ولا يلحقها الدين .

وكذلك قال مالك في أمهات الأولاد : إن الدين لا يلحقهن ولا يردهن ، بخلاف المديان يعتق . وقاله جميع الرواة .

قال سحنون : فهذا كان أولى بالتهمة من الذى ادعى ولدًا له إليه انقطاع ورثته عصبه ، لا تكافى أموال الناس ، إلا أن استلحاق النسب يقطع كل تهمة .

قال أشهب : ألا ترى أن الرجل يطلق زوجته قبل البناء ، فلا يجوز ارتجاعها إلا بنكاح جديد وولى وصادق ، ثم إن ظهر بها حمل فادعاه لحق به الولد .

وما احتج به سحنون عن ابن القاسم من استلحاق المديان ولد أُمته في مسألة المريض ، لا يلزم من وجهين : أحدهما : أن المديان استلحق ولد أمة في ملكه ، والمريض إنما استلحق ولد أمة قد باعها ، وزالت عن ملكه . والآخر : أن المديان أبقي لغرمائه ذمة يتخلد الدين فيها . والمريض ، لم يبق للورثة عوضًا لانقطاع ذمته . فهذا مفترق .

ولو كان المديان إنما استلحق الولد بعد بيع الأمة لكان ينبغى أن يكون في الأمة كالمريض سواء .

م : وهذا اقتصار ضعيف واحتجاج منكر ، وما قاله أشهب وسحنون صواب . وذلك أن ابن القاسم إنما جعل العلة في ذلك التهمة ، لانتقال الملك الذى فرق هذا به .

ولا فرق عند ابن القاسم إذا لم تكن تهمة تبين أن يستلحق ولد أمة في ملكه ، أو بعد أن باعها به .

وكذلك لو استلحق ولد أمة في ملكه عند موته بعد سنين كثيرة من ولادته ، واتهم أن يميل بميراثه إليه لانقطاع الصبى ، وورثته كلاله ، فإنه لا يلحق به عند ابن القاسم .

وإذ ضمان العلة عنده إنما هي التهمة ، نظرنا في وقتها فوجدنا المديان أقوى تهمة ، لأن ما بيده لغرمائه لا يستطيع فيه منع شيء من المعروف وإن قل ، إلا بإذن غرمائه .

والمريض : يجوز معرفه في ثلثه ، وإن كان وارثوه فهو أملك بما في يده من المال ، من المديان ، فكان أضعف تهمة . كما قال سحنون .

وأما احتجاجه بأن المديان أبقي لغرمائه ذمة فيقال له : ومن يرضى بتلك الذمة ، ولو كانت هذه حجتهم للزمهم ذلك في عتقه ، ولكن إنما العلة أنهم رأوا استلحاق النسب باب لا يتهم فيه الناس لَوُجُوه منها : إتلاف الأمة ، والثاني : التزام نفقتها ونفقة الولد قد قطع ميراث رحمه ، وأعطى ما أوجبه الله لهم للأجنبي ، وقد صار إلى دار الحق فلما كان هذا مستبعداً في النفوس ، لم يتهم الناس فيه ، ولذلك لم يتهموا المديان فيه وإن تلف مال غرمائه .

وكذلك المريض أحق في ألا يتهم لما قدمنا .

أبو محمد عن ابن القاسم : ومن بيده أمة لها ولد ، وعليه دين يحيط بماله ، فادعى الولد فهو مصدق فيه ، وفي الأمة يخالف المبيعة ، ولو لم يكن لها ولد لم يصدق مع الدين المحيط .

قال عنه محمد وغيره : وكذلك لو ادعى أنها أسقطت منه لم يصدق ، إلا أن يشهد به نساء أو يكون فشا ذلك من قوله قبل أدائه .

فصل

ومن « المدونة » : قال مالك : ومن أقر بوطء أمة ، ثم باعها قبل أن يستبرئها فأتت بولد لما يشبه أن يكون من وطئه ، فأنكره البائع ، فهو لاحق به ولا ينفعه إنكاره ويرد البيع ، إلا أن يدعى استبراء .

م : قال بعض فقهاءنا : سألت أبا بكر بن عبد الرحمن في الذي أقر بوطء أمة ، فأتت بولد فنفاه ، وادعى الاستبراء ، فلم يلحق به الولد ، هل تحد هذه الأمة ؟ فوقف عن ذكر الحدود . وذكر عن ابن القابسي وقف عن ذلك .

قال أبو بكر : وهي شبهة تدفع الحد وقد تهراق المرأة الدم على الحمل .

قال : وكذلك قال غيره من القرويين ، وقال : ألا ترى أن عبد الملك يحلفه على ما ادعى من الاستبراء قال : وأما لو أنكر أن يكون وطئها أصلاً ، فهاهنا تحد الأمة ، إلا أنه لا يمين عليه عند أحد من علمائنا .

ومن « المدونة » : قلت : فإن أقر بوطء أمة ، فأتت بولد ، وأنكر السيد أن تكون ولدته . قال : ذلك لا يكاد يخفى على الجيران ، والشأن أن يصدق النساء فيه .

ولقد سئل مالك عن المطلقة تدعى أنها قد أسقطت وانقضت عدتها ولم يعلم ذلك بقولها .

فقال : الولادة والسقط لا يكاد أن يخفى على الجيران ، وأنها لوجوه يصدق الناس فيها ، وهو الشأن ، فكذلك مسألتك في ولادة الأمة .

قال في كتاب القذف وغيره : إذا أقر بوطء أمته فأنت ، فقال لها : لم تلد به ولا علم بجيرانها بذلك فالولد لاحق .

قال في باب آخر : وإن كان إنما ادعت أنها كانت سقطت أو ولدت منه فلا يمين لها ، ولا ولد معها ، فلا يمين على السيد ، كدعوى العتق ، ولا تكون أم ولد ، إلا أن تقيم رجلين على إقرار السيد بالوطء ، ثم تقيم امرأتين على الولادة ، فتكون حينئذ أم ولد ، ويثبت النسب ولدها إن كان معها ولد ، إلا أن يدعى سيدها استبراء الوطاء فذلك له .

قال : وإن أقامت شاهداً واحداً على إقرار السيد بالوطء ، وامرأتين على الولادة ، فهذا إن أقامته حلف السيد كما يحلف في العتق .

وكذلك إن أقامت شاهدين على إقراره بالوطء ، وامرأة على الولادة فليحلف ، لأنها لو أقامت امرأتين بذلك لثبتت الشهادة .

م : قال بعض القرويين : فإن نكل عن اليمين دخله اختلاف قول مالك ، إذا أقامت شاهداً على العتق وأبى أن يحلف .

قال سحنون في « كتاب ابنه » : لا أقول بهذا ، والجارية مصدقة في الولادة إذا أقر السيد بالوطء ، ويلزمه ما ولدت [ق / ١٢ / ٣ ب] إلا أن يدعى استبراء .

ساوى سحنون بين إقراره الآن بالوطء وبين أن يقوم عليه بينة بذلك وهو منكر ، وهو القياس .

وفرق ابن القاسم بينهما ، وذلك أنه إذا أقر الآن بالوطء فهو مقرر أنه أودع الأمة الولد فهي مصدقة ، أن هذه وديعتك ، فإذا أنكر أن يكون أودعها شيئاً ، فلا تصدق إلا بامرأتين على الولادة فيه ، فتتم الشهادة من كلا الناحيتين .

قال غيره : فأما لو أقامت شاهداً على إقراره بالوطء ، وامرأة على الولادة فلا يمين على السيد . وقد قيل : يلزمه اليمين .

ومن « المدونة » : قال مالك : وإذا ولدت أم ولد رجل ولدًا ، فنفاه جاز نفيه إن ادعى الاستبراء ، وإلا لزمه الولد .

ولا ينظر هاهنا إلى إقراره بالوطء ، بخلاف الأمة ، لأنه قد جعل هذه خزانة للولد ، فإذا أتت به لزمه ما أتت به ، إلا أن يدعى استبراء .

ابن القاسم : إذا أعتقها سيدها أو مات عنها فأنت بولد لأربع سنين ، ولم تلد له النساء لزم السيد الولد ، إلا أن يدعى استبراء أو ينفي الولد ، فلا يلزمه وهو مصدق في الاستبراء .

فصل

ومن « العتبية » : ابن القاسم عن مالك : وإذا مات سيد أم الولد وببيدها حلّى ومتاع فهو لها ، إلا الأمر المستنكر ، وكذلك الثياب إذا عرف أنها كانت تلبسها ، وتستمتع بها في حياة سيدها فهي لها ، وإن لم يكن لها بينة على أصل عطية .

وروى أشهب عنه : أن الحلّى والثياب واللحاف والفراش فذلك لها ، وإن ادعت متاع البيت ، فأرى أن تكلف البينة أن ذلك لها ، وإن كان ذلك من متاع النساء ، بخلاف الحرّة .

قال : وما بيدها من متاع وهبه لها سيدها ، فليس لهم أخذه .

قال عن ابن القاسم : وإن أوصى عند موته إن هي قامت على ولده ، فدعوا لها ما كان لها من حلّى وكسوة ، وإن لم تقم وتزوجت فخذوه ، فليس ذلك له ، وذلك لها حين مات وليس له في مرضه انتزاع ما كان أعطاها ، وكذلك المدبرة .

فيمن وطئ أمته وهي زوجة لعبد أو لغيره ،

أو وطئ أمة مكاتبه ، أو أمة ولده أو والدته فأنت بولد

قال النبي ﷺ : « الولد للفراش وللعاشر الحجر »^(١) يعني الزاني ، فأما وطء الشبهة فليس من ذلك . وقد قال ﷺ : « ادرؤوا الحدود بالشبهات » .

قال مالك : فإذا درأ الحد ثبت النسب قال ابن القاسم : فمن زوج أمته من عبده أو من رجل أجنبي ، ثم وطئها السيد ، فأنت بولد ، فالولد للزوج ، ولا ينفيه

(١) أخرجه البخارى (١٩٤٨) ، ومسلم (١٤٥٧) من حديث عائشة رضي الله عنها .

بوطء السيد ولا ينفى إلا بلعان برؤية زنا . وأما بوطء السيد فلا ، ويلحق بالزوج لصحة وطئه وفساد وطء السيد ، إلا أن يكون الزوج معزولاً عنها مدة فيها براءة الرحم .

أصيح : وذلك حيضة أو قدرها .

ابن المواز : لقد نزلت فأمّتي فيها بحضرتي فإن كان زوجها معزولاً عنها قدر الشهر ونحوه ، فإنه يلحق بالسيد ولا يحد ، ويؤدب إن لم يعذر بجهل ، وترك الأمة إلى زوجها إذا وضعت ، فإذا مات السيد عتقت ، ولها أن تختار نفسها إن كان زوجها عبداً .

ابن المواز : ولا يقبل هاهنا قول الزوج إن أنكر قول السيد ، وادعى الولد نفسه، وقال : كنت أغشاه من موضع غيتى سراً ، إلا أن يقيم بينة على ما ذكر فيكون أحق به من السيد ، وإن مات زوجها أو طلقها رجعت إلى سيدها وحل له وطؤها .

ابن المواز : وكذلك وطؤه لأمة عبد ، إلا أن هذا من السيد انتزاع لها .

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : وكذلك لو أتت بولد لستة أشهر فأكثر من يوم زوجها ، فادعاه السيد ، فإنه يلحق بالزوج وإن كان لأقل من ستة أشهر قد بنى بها الزوج سيد نكاحه ولحق بالسيد إن ادعاه ، وإن نفاه جاز نفيه إن ادعى الاستبراء أو بعد الوطء .

ومن « العتبية والواضحة » : قال مالك : ومن مات عن أمة حامل منه ، فإن كان حملاً بيناً لا شك فيه فقد تمت حرمتها في الشهادة والموارثة والقصاص والحدود عليها ولها .

قال في غيرها : وتعجب من قول من يقول : لا تتم حرمتها حتى تضع .

وقيل عن المغيرة : توقف أحكامها .

فصل

قال ابن القاسم : ومن وطئ أمة مكاتبة ، ولم يكن المكاتب يطانها ، فأنت بولد لحق به ، وكانت أم ولده ، ولا يحد إذ لا يجتمع الحد وثبات النسب ، وعليه قيمتها يوم حملت ولا قيمة عليه للولد .

يريد : ويأخذ المكاتب القيمة ويؤديها على نجومها ، ولا يقاصه بها ، لأنها جناية على ماله ، إلا أن يرضى المكاتب المقاصة فيجوز . كما لو رضى بتعجيل الكتابة ، وليس للسيد الامتناع من ذلك ، فإن كان عديماً والذي على المكاتب كفاف قيمة الأمة ، عجل عتقه وقاص المكاتب سيده بذلك ، فإن زادت القيمة أتبع سيده بالزيادة .

وقال غيره : ليس على السيد تعجيل ما على مكاتبه ، ويغرم له القيمة في ملائه ، وتباع الكتابة لذلك في عدمه ، فإن كان ثمنها كفاف قيمة الأمة ، كانت أم ولد للسيد ، وللمكاتب أخذ قيمة أمته معجلاً والأداء على نجومه ، إلا أن يشاء المكاتب أن يكون أولى بما يبيع من كتابته لتعجيل عتقه ، فذلك له ، وإن لم يكن في ثمن الكتابة إلا قدر نصف قيمة الأمة ، أخذه المكاتب وبقي له نصف قيمة الأمة رقيقاً ، ونصفها للسيد بحساب أم الولد ، وأتبع السيد بنصف قيمة الولد .

قال سحنون : هذا كلام جميل .

قال بعض فقهاءنا : ويحتمل أن يكون معنى قول ابن القاسم ، يقاصه إن رضى المكاتب ، فيتفق القولان .

وقد قال ابن القاسم في « كتاب المكاتب » : السيد يعتق الأب الزمن وله ما بقي بالكتابة أن السيد يأخذه ، ويعتق الولد بذلك .

وقال غيره : هذا إذا رضى الأب أن السيد يتهم على تعجيل النجوم قبل وقتها . وأصحابنا يرون ذلك وفاقاً لابن القاسم ، وكذلك هذا والله أعلم .

فصل

قال مالك : ومن وطئ أمة ابنه الصغير والكبير درأ عنه الحد ، وقومت عليه يوم الوطاء حملت أو لم تحمل كان ملياً أو معدماً .

ابن المواز : ثم يحل له وطؤها .

قال سحنون : بعد الاستبراء .

قال ابن القاسم : وليس للأب التماسك بها إذا لم تحمل .

قال ابن المواز : ولا أن يأخذها منه فيما يلزمه من قيمتها .

قال مالك : فأما أحد الشريكين يطأ أمة بينهما ، فإن لشريكه أن يتماسك بنصيبه منها إذا لم تحمل ، بخلاف الابن [ق / ١٣ / ٣ ب] لأنها تحل للشريك وتحرم على الابن ، فاتقى أن يضرب عليها .

ابن القاسم : فإن كان الابن كبيراً أو الأب عديماً قومت عليه يوم الوطء ، وبعناها عليه في تلك القيمة إذا لم تحمل .

وكذلك المرأة تحل جاريتها لزوجها أو ولدها الأجنبي فيطأها فتحمل ، فإن كان ملياً غرم قيمتها يوم أحبلها وكانت أم ولد له ، ولا قيمة عليه في ولده ، وإن لم تحمل غرم قيمتها يوم الوطء ، وبقيت له أمة وإن كان عديماً ولم تحمل بيعت عليه ، فإن لم تكن في الثمن تمام القيمة أتبعوا بالبقية ديناً ، وليس للمتحل التماسك بها وإن لم تحمل .

م : لأنها إذا ردت عليه صح فيها عارية الفرج ، وخيف عليها أن يحلها ثانية ، فمنعت من ذلك .

ابن المواز : وقال عبد الملك وابن عبد الحكم : للابن التماسك بها إذا لم تحمل من الأب في عدم الأب ، وملائته إذا كان الأب مأموناً عليها ، وليس كمن أحل جاريتها لرجل .

م : يريد : لأن المحلل فعل ذلك فعوقب بأن لا تعود إليه ، وخوفاً أن يحملها ثانية ، ولأن ذلك ذريعة إلى إعاره الفرج ، يطأها المستعير ما بدا له ثم يردها ، والابن لم يبيع وطء أمته للأب فينبغي عليه من ذلك ، فإذا كان مأموناً عليها ردت عليه ولم تخرج من يده ، إلا أن يشاء كأحد الشريكين يطأ أمة بينهما .

ومن « المدونة » : قال مالك : وإذا قومت على الأب أمة الابن وقد حملت من الأب ، فإن كان الابن وطئها قبل ذلك عتقت على الأب ، إذا حرم عليه وطؤها وبيعها ولحق الولد به ، ولو لم تحمل من الأب حل له بيعها ، وحرم عليه وطؤها .

ومن « العتبية » : سحنون عن ابن الماجشون : فإن وطئها الابن بعد وطء الأب ، فإنه يسقط القيمة عن الأب بمصاب الابن ، وتباع على الابن ، فيعطى ثمنها ما بلغ ، كان أقل من القيمة أو أكثر .

وقال أصبغ : لا يعجبني ، ولتقوم على كل حال قيمتها يوم وطئها إن اختلفت

القيمة وتباع على الوطاء .

م : يريد : على الابن لأنه وطئها بعد أن لزم الأب قيمتها يوم وطئها ، وصارت في ضمانه .

قال : وإذا بيعت على الابن تحاسبا على ذلك فمن كان له فضل أخذه ، ومن كان عليه نقص أداه .

قال ابن الماجشون : ولو وطئها في طهر فأنت بولد دعى له القافة فإذا ألحقته بالابن وكان هو الواطئ عتقت عليه الجارية ، وكان الولد ولده ، قاله أصبغ .

قال ابن الماجشون : ولزم الأب قيمتها له ، لأنه أفسدها عليه ، وإن كان هو الأب فالولد ولده ، والأمة أمته بالقيمة .

م : يريد : ويلزم الابن قيمتها للأب ، ويوم وطئها الابن ، ويتحاسبان بالقيمتين ، فمن كان له فضل أخذه .

قال ابن الماجشون : فإن ألحقته بالثاني فكان هو الابن ، تحاسبا لقيمتين ، وإن كان هو الأب غرم قيمتها للابن على كل حال لما أفسدها .

قال في « كتاب السرقة » : وإن وطئ الابن أمة والده حد ، وأما الجد من قبل الأب أو الأم لا يحدون فيما وطئوا من إماء أبنائهم ، ولا يقطعون فيما سرقوا من أموالهم ، لأنهم آباء .

فإن قيل : فإن الجد يحد ويقطع لأنه نفقة ولد ولده لا تلزمه .

قيل له : فالأب لا تلزمه نفقة ولده الكبير ، ولا ابنته الثيب ، وهو لا يقطع فيما أخذ من أموالهما ، ولا يحد فيما وطئ من جواريهما ، فكذلك الحدود لا حد عليهم ولا قطع ولا نفقة .

ابن المواز : قال أشهب : يحد فيها كالأجنبي ، وإنما جاء : « أنت ومالك لأبيك » ، وفي الأب خاصة ، وبذلك ألزم الولد نفقة الأبوين ، ولا تلزمه نفقة أحد من الأجداد والجدات ، وقاله سحنون .

ابن المواز : وقال عبد الملك في الحر يطاء أمة ابنه العبد فتحمل . قال : عليه قيمتها ولا يحد ، وهي له أم ولد ، فإن كان عديماً بقيت رقاً للابن وأتبعه بقيمة الولد

فإن عتق الابن وهي حامل بعد النظر فيهما ، بقى الأمر على ما ذكرنا .
ثم إن أسير الأب فاشتراها ، كانت له أمة يبيعها إن شاء ، وإن عتق الابن قبل
النظر فيهما كانت له أم ولد ، وأتبعه بقيمتها فقط في عدمه .
وكذلك عنه في « كتاب ابن سحنون » .

وقال فيه ابن القاسم : إنه يضمن قيمتها حملت أو لم تحمل ، ولا يكون لسيد
العبد خيار ، فإن كان ملياً أعطى سيد العبد قيمة الجارية ، وإن كان معسراً أتبعه
بقيمتها ديناً ، إن حملت أو بيعت إن لم تحمل .

ابن المواز : وإن كان الأب هو المملوك ، لم تكن له أم ولد ، لأنه عبد ، ولا
يتبع بقيمتها ، لأنه ليس معنى الغصب ولا الجراح ولا حد عليه .
ولو قال الابن : سلمها إليه وتبعه بقيمتها ، إذ حرّمها على ، لم يجز ذلك ،
لأن ما في بطنها عتق على أخيه .

ولو أسلم إليه بالثمن ، لم تكن له أم ولد .

وكذلك في « كتاب ابن سحنون » : عن ابن الماجشون وقال فيه ابن القاسم :
إنه كالجناية ، وقيمة الجارية في رقبة العبد ، فإن شاء سيد العبد فداه بقيمة الجارية ،
وتكون الجارية للعبد ، والعبد للسيد ، وإن شاء أسلمه فكان حراً على ابنه ، وتبعه
الجارية ، وتكون له أم ولد إن كانت حاملاً ، لأنها مال من ماله ، والولد سيد العبد
أسلمه أو فداه ، وليس للابن خيار في أن يقول : أعطوني الجارية .

وإن ماتت الجارية قبل أن يخير السيد فمصيبتها من العبد تكون في رقبته .

وكذلك ذكر عن ابن المواز : أنه كالجناية ، فإن فداه السيد بقيمة الجارية كانت
الجارية للسيد ، وإن أسلمه كان حراً على ابنه .

ابن المواز : ولا يعجبنا هذا مغرمها على الابن ، إلا ما حرّمها على الابن ، ولا
قيمة للوطء . كما لو رجع شاهد الطلاق بعد الحكم لم يغرم ، إذا كان قد بنى ،
ولو كانت بكرًا فافتضها لم يلزمه شيء ، كما لا يلزم الأجنبي لأنها طاوعت ، وهذا
على قول أشهب في الوطء .

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : وإن وطئ الأب أم ولد ابنه غرم للابن قيمتها على أنها أمة ، وعتقت على الابن لشبوت الولاء له ، وإنما عتقت لأنها حرمت عليهما ، وبلغنى ذلك عن مالك .

ابن القاسم : وأما إن وطئ الأب زوجة ابنه ، لم تحرم على الابن .

م : يريد : في أحد قولى مالك ، بخلاف أم الولد ، لأن الأب لا حد عليه في وطء أم ولد ابنه ، ويحد عليه في وطئه زوجة ابنه ويرجم إن كان محصناً .

وإن ولدت أم ولد الابن بعد وطء الأب إياها ، لحق الولد بالابن ، إلا أن يكون الابن معزولاً عنها قبل وطء الأب مدة في مثلها استبراء فيلحق بالأب .

م : قال بعض أصحابنا عن بعض شيوخه أنه قال : وإن لم يكن الابن معزولاً [ق/ ١٤ / ٣ ب] عنها حتى وطئ الأب ، ثم أتت بولد يشبه أن يكون من وطئه ، دعا للولد القافة ، فمن ألحقته به كان ابناً له ، لأنه كوطء مالكين ، بخلاف وطء السيد أُمته وهي زوجة لعبده أو لأجنبى والزواج مرسل عليها ، هذه يلحق الولد بالزوج ، لأن فراشه أولاً لصحته .

م : وهذا الذى ذكرنا إنما هو قول عبد الملك ، وما نقله أبو محمد ظاهر «المدونة» .

وكذلك في « الموازية » : ونصه : قال ابن المواز : وإن ولدت أمة ولدًا ، فادعاه أبو سيدها أنه ولده .

قال : يلحق به ، وتقوم عليه الأمة ، تكون عليه أم ولد ، وسواء أنكر ذلك الابن أو الأمة أو أقر ، إلا أن يدعيه الابن فهو أولى للفراش . وهذا هو الصواب ؛ لأن فراش الابن أصح .

ابن حبيب : قال أصبغ عن ابن القاسم : ولو كان الوالد عبداً لم يحد ، وتكون قيمة أم ولد ابنه في رقبته ، فإما فداه سيده أو أسلمه ، وتعتق أم الولد على الابن ، لأنها حرمت عليه ، ولا يتهم الأب أنه أراد أن يكون عبداً لابنه . كما لو قطع له عضواً لكان ذلك في رقبته .

وكذلك وطؤه لأُمته البكر إذا نقصها ، أن ذلك في رقبته .

ولو كانت ثيباً لم يلزم رقبتها بشيء .

محمد بن عبد الحكم في نصراني وطئ أم ولد لابنه النصراني ، ثم أسلمت فإنها تعتق على الابن حين حرمت عليه ولا قيمة له على أبيه ، لأن الابن لو وطئها بعد وطء أبيه لم أمنعه من ذلك في نصرانيتهما ، فلما أسلما لم تلزم أباه قيمتها وهي حرة .

ولو كانت أمة فأسلما وهي حامل ، فليعتق ما في بطنها على أخيه ، ولا تقوم على الأب وهي أمة للابن .

ومن « كتاب العتق » لابن سحنون : ومن وطئ مدبرة ابنه فحملت منه ضمنت قيمتها للابن ، وتكون أم ولد للأب ، وإن لم تحمل فليغرم القيمة فتوقف ، فإن مات الابن وخرجت من ثلثه رجعت القيمة إلى الأب ، وإن لحقه دين يرقها كانت للأب بالقيمة الأولى .

فصل

ابن المواز : ومن زوج أمته فقال : هي ابنتي فأصابها الزوج فأولدها ، ثم ظهر ذلك ، لم يحد والولد لازم للزوج بقيمتهم ، ولا تكون له الأمة أم ولد ، وهي زوجته إن شاء فارقها ، وكان قدر ما يستحل به فرجها ، ويرجع بينة الصداق على سيدها الذي غره .

وإن شاء ثبت على نكاحه بالصداق المسمى ، وما ولدت له قبل فهم أحرار ، وتلزمهم قيمتهم يوم الحكم ، وما ولدت بعد علمه ورضاه فهم رقيق للسيد .

قيل : فإن كان إنما زوجه ابنته بعينها ثم أدخل عليه جاريته فوطئها فحملت ولم يعلم ، فإن هذه تكون أم ولد ويلزمه قيمتها يوم حملت ، ولا قيمة عليه في ولده . بمنزلة من أحل جاريته لرجل .

قلت : فلو علم الزوج قبل الوطء أنها ليست زوجته .

قال : سواء علم أو لم يعلم لا حد عليه ، وتلزمه قيمتها حملت أو لم تحمل ، وتكون ملكاً له .

فصل

قال ابن القاسم : ومن أوصى لرجل بجاريته وله مال مأمون ، فوطئها الموصى له قبل موت الموصى ، ثم مات الموصى ودفعت إلى الموصى له .

قال : هو زان ، وعليه الحد ، وولده ولد زنا لا يلحق به ، وإن كان إنمًا وطئها بعد موت السيد وعلى السيد دين يغترقها ، ولا مال له غيرها فلا حد عليه والولد لاحق به ، فإن كان موسرًا غرم قيمتها أو كانت له أم ولد ، وإن كان معدمًا بيعت بعد الوضع ، ولم يبع ولدها واتبع بقيمته دينًا ، كالابن يطاء من تركه أبيه أمة ، وعلى الأب دين يغرمها ، فإنه يغرم القيمة في الملاء ، وتباع بعد الوضع في العدم ، ويتبع بقيمة الولد دينًا ، وهذه في الجنائيات .

والفرق بين وطئه قبل الموت وبعده : أنه قبل الموت لا شيء له في الجارية ، لأن للموصى أن يرجع فيها ، ويصنع بها ما أحب ، فإنمًا وطئ هذا أمة الموصى .

وأما بعد الموت : فهي جارية الموصى إن حملها الثلث ، أولد منها ما حملة الثلث ، وإن كان على الموصى دين للموصى له أداء الدين ، ولا شيء للغرماء فيها ، لأن دينهم ليس في عين الجارية ، فإنمًا الموصى له كالمديان ، أو كأحد ورثته وهو آيين .

فيمن اشترى أمة ولدت منه أو من ابنه أو أخيه بنكاح

وإنما السنة في أم الولد أن تلد منك وأنت تملكها ، وليس لغيرك رق في حملها . فمن ابتاع زوجته لم تكن له أم ولد بما ولدت منه قبل الشراء ، أن يبتاعها حاملًا فتكون بذلك الحمل أم ولد ، ولو كانت زوجة أمة لأبيه ابتاعها ، ما لم تكن بذلك الحمل أم ولد ، لأن ما في بطنها قد عتق على جده ، بخلاف الأجنبية ، لأن الأب لو أراد بيع أمته لم يجز له ذلك ، لأنه قد عتق إليه ما في بطنها ، فلا يجوز أن تباع ، ويستثنى ما في بطنها .

والأجنبي لو أراد بيع أمته الحامل وهي تحت زوج جاز له بيعها ، ودخل حملها في البيع معها .

وقال غيره : لا يجوز للابن شراؤها من والده وهي حامل ، لأن ما في بطنها قد عتق على جده فلا يجوز أن تباع ، ويستثنى ما في بطنها لأن ذلك غرر ، ولأنه وضع

كتاب أمهات الأولاد/ فيمن اشترى أمة ولدت منه أو من ابنه أو أخيه بنكاح — ٥٣
من ثمنها لما استثنى وهو لا يدرى أيكون أو لا يكون ، فكما لا يجوز بيع الجنين لأنه
غرر ، فكذلك لا يستثنى ، وهذا الجنين لا يرق ولا يلحقه دين ، لأنه عتق بسنة ،
وليس هو عتق افتراق .

م : وقول الغير هذا كله ليس بخلاف لقول ابن القاسم ، وإنما تكلم ابن القاسم
إذا اشتراها وفات ذلك ، كيف يكون الحكم ؟

وأما الأمة فليس له أن يتاعها برياً على قوله ، فإن ابتاعها فسخ البيع ، إلا أن
تضع فيلزم الولد قيمتها يوم قبضها على أن حملها حر لأنه بيع فاسد فات بالموضع .
ونحوه حكى بعض شيوخنا عن ابن القاسم : وأعاب قول من يجعله خلافاً .

ابن المواز : ومن تزوج أمة والده فمات الأب ، فورثها وهي حامل ، فإن كان أو
لم يكن حاملاً ظاهراً ، إلا أنها وضعت لأقل من ستة أشهر ، لم تكن له أم ولد ،
لأنه قد عتق على جده ما في بطنها قبل أن يرثها أبوه ، ولم يملكه أبوه ولا تكون أم
ولد أبداً ، إلا لمن ملك رقبتها بما في بطنها حتى يعتق الجنين عليه لا على غيره .

قال : ولو وضعته لسته أشهر فأكثر ، فهي له أم ولد ، إلا أن يقول : لم أطأها
بعد موت أبي ، فلا تكون به أم ولد وهو مصدق بغير يمين .

وكذلك لو وضعته بعد ستة أشهر من يوم موته ، وقال : لم أطأها إلا منذ
خمسة أشهر لم تكن أم ولد .

ونحوه عن ابن الماجشون في « كتاب ابن سحنون » .

ابن المواز : ومن اشترى زوجته بعد أن أعتق السيد ما في بطنها ، فشرأه جائز ،
وتكون بما تضع أم ولد ، لأنه عليه عتق بالشرء ، أو لم يكن يصيبه عتق السيد [ق/
١٥ / ٣ ب] إذ لا يتم عتقه إلا بالموضع ، ولأنها تباع في فلسه ، ويبيعها ورثته قبل
الوضع إن شأوا ، وإن لم يكن عليه دين ، والثلث يحملها .

ولو ضربها رجل فألقته ميتاً ، فإنما فيه جنين أمة ، ولو كان ذلك بعد أن اشتراها
الزوج ، كان فيه ما في جنين الحرة ، وولأؤه إن استحل لأبيه ، ولا ينظر في ذلك
كله إلى عتق السيد ، إلا أنه لا يشتريها أجنبى بعد عتق السيد جنيئاً ، لا من قبل أن
يرهبها دين ، ويرد إن فعل .

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : ومن ابتاع زوجة والده حاملاً ، انفسخ نكاح

الأب ، إذ لا ينكح أمة والده ، ولا تكون أم ولد للأب وتباع رقيقاً للابن ، ويعتق عليها ما في بطنها ولا يبيعها حتى تضع ، إلا أن يرهقه دين فتباع وهي حامل ، وقاله أشهب .

وقال غيرهما : لا تباع في الدين حتى تضع ، لأن عتق هذا ليس هو افتراق من السيد ، إنما أعتقه لسنة ، وعتق السنة أكد من عتق الافتراق وأشد ، وهي اختلاف من اشترى زوجته الحامل وهي أمة لأبيه ، عند ابن القاسم تلك للابن وجنينها ولا يلحق دين .

والفرق بينهما عنده : أن الولد في المسألة الأولى خلق حرّاً لم يمسه رقه ، وفي هذه المسألة : قد مسه الرق في بطنها ، وإنما عتق باشتراء الولد الأمة ، فأشبه العتق المبتدأ .

وغيره لم يفرق بينهما ، لأنه كله عتق سنة ، فوجب أن يتساوى الحكم فيها .
ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : ولو اشترى زوجة أخيه حاملاً ، فهي والولد رقيقاً له ، والنكاح ثابت والشراء جائز ، إذ لا يعتق عليه بنو أخيه .

في أم ولد المرتد ومديرة ، وأم ولد الذمي تسلم ،

وحكم ولدها من غيره

قال ابن القاسم : ومن ارتد ولحق بدار الحرب وقف ماله ومديرة وأم ولده ، ولا تعتق عليه أم ولد ، إذ لا يسلم ماله الذي في دار السلام بين ورثة من لا يقسم ماله بين ورثته فلا يعتق عليه أمهات أولاده .

وكذلك قال مالك في الأسير يتنصر ، فهذا مثله ابن القاسم .

وتحرم على المرتد أم ولده في حال رده حتى يسلم ، فتحل له .

وأما النكاح فتنتقطع عصمته بارتداده ، وليس لأم الولد عصمته فتنتقطع . فإن قوم فأسلم وجهت إليه أم ولده ، وعادت إليه ماله ورقيقه .

ابن المواز عن أشهب : تطلق عليه أم ولده بالردة ، كما تطلق عليه بذلك زوجته .

وهذا أقيس ، لأن من أطأهم في أم الولد ، إذا حرم وطئها وجب عتقها ، إذ لا خدمة فيها . وهو كالنصراني تسلم أم ولده .

فالذي ثبت عليه مالك : أنها تعتق إذا حرم وطؤها ، ولا خدمة فيها ، والارتداد أشد .

ألا ترى : أن من أسلمت زوجته هو أملك بها إذا أسلم في عدتها ، وأن من ارتد انقطعت عصمته وبانت منه ، فلا تحل له إلا بنكاح جديد بعد إسلامه .

ولأن المرتد هو الذي أدخل الارتداد على نفسه ، وأوجب لزوجه .

والنصراني لم يوجب لها فراقاً ولا غير حكماً . فوجب أن يكون حكمه أخف ، وحكم المرتد أشد .

م : ويحتمل أن يكون الفرق عند ابن القاسم بين إسلام أم ولد النصراني ، وارتداد المسلم وله أم ولد : أن المرتد إذا قرر عليه استتيب ثلاثاً ، فإن تاب وإلا قتل ، ولا كبير ضرر على أم ولد في ذلك الإيقاف لقربه .

وأن أم ولد النصراني تسلم فهو ممن لا يجبر على الإسلام ، فإلى أي أجل يوقف عليه بعثتها ، أو لأن طول إيقافها ضرر وهو لا منفعة له اليوم فيها .

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : وإن قتل المرتد على رده ، عتقت أم ولده من رأس ماله ، وعتق مدبروه في الثلث ، لأنه أمر عقده لهم في إسلامه وصحته ، ولم يكن يستطيع نقضه .

وأما كل وصية له نقضها وهو مسلم فإنها تسقط وكأنه أوصى بها في حال رده ، إذا كان قادراً على الرجوع عنها ، ووصيته في حال رده لا تجوز ، لأنه قد حجب عن ماله حتى يسلم ، فإن مات على رده كان ماله لجميع المسلمين .

وكذلك الأسير إذا تنصر في جميع ما وصفنا .

فصل

وإذا أسلمت أم ولد الذمي فقال مالك مرة : توقف حتى يموت أو يسلم فتحل له . ثم رجع فثبت على أنها تعتق ولا تسعى في قيمتها .

وروى عن مالك : أنها تباع ويدفع إليه ثمنها .

ابن المواز : إذا أسلمت عرض على سيدها الإسلام ، فإن أبى عتقت عليه بحكم ، قاله مالك وأصحابه .

وقال ابن عبد الحكم ، في أم ولد الذمي تسلم : توقف له حتى تحيض ، فإن أسلم قبل الحيضة كان أحق بها ، وإن لم يسلم حتى انقضت الحيضة عتقت عليه ، وجعل ذلك كإسلام زوجته إن أسلم قبل انقضاء عدتها كان أحق بها ، وإن انقضت العدة فقد بانت منه .

م : قال بعض شيوخنا في أم ولد الذمي إذا أسلمت ، فوقف حتى يموت أو يسلم : إن نفقتها في حال الإيقاف على سيدها ، لأنها من أجله أوقفت .

قال بعض فقهاءنا : فإن لم يكن معه مال ، ولا مال بيدها ينفق عليها ، فينبغي أن تعتق عليه .

وقد ذهب بعض الناس في أم ولد المسلم إذا لم يجد ما ينفق عليها : أنها تعتق عليه ، كما تطلق عليه زوجته لعدم النفقة .

وقد رأيت في كتاب القزويني : إن أم الولد إذا لم يقدر سيدها ينفق عليه ، فليزوجها من ينفق عليها وهي في ملكه ، وليس في عتقها عليه فائدة ، ولا سبيل له في بيعها لما فيها من عقد الحرية ، وليس كذلك الزوجة لأنها ما دامت في حباله لا تصل إلى تزويج من ينفق عليها ، ولذلك فرقنا بينهما .

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : وإذا أسلم بعدها قبل أن تعتق ، فهو أحق بها ، وتبقى له أم ولد كما كانت .

وإن طال ما بين إسلامها ما لم تعتق بقضية إمام ، وكذلك إن كان إنما أولدها بعد أن أسلمت فإنها تعتق عليه ، إلا أن يسلم قبل عتقها ، فتبقى له أم ولد على حالها ، وتعتق بعد موته من رأس المال ، ويكون ولاؤها للمسلمين ، لأنه أولدها بعد إسلامها ، فهي كما لو دبرها أو كاتبها بعد أن أسلمت ، ثم أسلم هو ، فإن ولاءها إذا أعتقها للمسلمين .

وأما لو أسلم بعد أن عتقت أم ولده فلا ترجع إليه ، أولدها وهي على دينها أو بعد أن أسلمت ، ويرجع إليه ولاء التي ولدها وهي على دينه ، ولا يرجع إليه ولاء التي أولدها بعد أن أسلمت .

ابن المواز : ولو أسلم هو وحده بقيت له أم ولده بما تقدم ، وإن لم تلد بعد إسلامه حتى مات ، فهي حرة من رأس المال ، وإن لم يسلمها فله بيعها .

وإن مات فأراد ورثته بيعها فقال ابن وهب : إن تحاكموا إلينا منعناهم من ذلك ،
وإن أبوا وأرادت هي حكمنا ، فليس لها ذلك ، وإن رضوا بحكمنا ثم بدا لهم ،
فليس لهم ذلك .

وقال المغيرة في « كتاب ابن سحنون » : وإذا مات فاختارت حكم المسلمين سن
بها سنة [ق / ١٦ / ٣ ب] أم ولد المسلم ، وكذلك تقول إن حث بطلاق امرأته ،
أو حرية غلامه ، فرجعت المرأة أو الغلام ذلك إلى حكم المسلمين ، فليطلق عليه
ويعتق .

قال سحنون : وهذا خلاف قول مالك وأصحابه ، وما علمنا من يقوله منهم
غيره في ذلك كله .

ومن « الواضحة » : ابن الماجشون : إذا أسلمت أم ولد الذمي ، فإن أنفق عليها
وقفت له على يد مسلم ، ولم تعتق فإن مات عتقت ، فإن أسلم كانت له أم ولد .
وقال ابن عبد الحكم : توقف حتى تحيض حيضة فإن أسلم فيها وإلا عتقت ،
وابن القاسم يعجل عتقها .

فصل

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : وما ولدت أم ولد الذمي من غير سيدها بعد
أن أولدها ، فلا يعتقون بإسلامه كانوا صغاراً أو كباراً ، كما لا يعتقون لو عجل
السيد عتقها ، وإنما يعتقون بموت سيدها ، ولا يكونون مسلمين بإسلامها ، لأن الولد
تبع للأب في الدين ، وللأم في الرق ، وإن أسلم كبارهم واجرناهم عليه ولم يعتقوا
إلا إلى موت السيد .

ولو جنت الأم جبر السيد على افتكاكها ، ولو جنى ولدها لم يجبر على
افتكاكهم ، وإنما عليه أن يفديهم بدية الجناية ، أو يسلم خدمتهم فيخدمهم المجروح
حتى يستوفى أرش جرحه ، فيرجعون إلى سيدهم ، أو يموت السيد قبل ذلك
فيعتقون ويتبعون ببقية الجناية .

وإذا أسلمت أم ولد الذمي ولها ولد من زوج لم يكن ولدها مسلماً بإسلامها
صغيراً كان أو كبيراً ، إذا كان أبوه نصرانياً ، وتباع الأم وحدها دون الولد ، إلا أن
يكون الولد صغيراً لم يستغن عنها ، فيباع عنها من مسلم ، وليس لمشتريه أن يجعله

مسلمًا إذا كره ذلك أبوه ، ويبقى على دين أبيه .

وقد قال مالك في مسلم زوج أمته من عبده ، وهما نصرانيان ، فحدث لهما أولاد ، فأراد السيد جبرهم على الإسلام والولد صغير ، فليس ذلك للسيد .

ابن القاسم : وإن أسلمت أم ولد المكاتب الذمي وقفت فإن عتق عتقت عليه ، وإن عجز وكان سيده نصرانيًا رق وبيعت عليه .

م : يريد : وكذلك إن كان سيده مسلمًا وأبقاها بيده ، فإنها تباع ، إلا أن ينتزعها منه ، وللمكاتب بيعها إذا خاف العجز وطلب ذلك ، وإن لم يطلبه فهي موقوفة عنده كما ذكرنا ، وقاله أصبغ وأبو إسحاق .

وهذا يدل أن المكاتب بالعجز لا يكون منتزع المال ، ولو كان منتزع المال لم تبع عليه ، لأنها ملك لسيده وسيده مسلم .

في أم ولد تكاتب أو تعتق على مال أو تباع

قال مالك : ولا يجوز للرجل أن يكاتب أم ولده ، لأنه يستعيبها في الكتابة ولا خدمة له فيها . وأما إن أعتقها على مال يتعجله منه فجائز .

قال ابن القاسم : لأن القطاعة كأنه أخذ منها مالها وأعتقها ، وقد كان له أن يأخذها ولا يعتقها ، وأما الكتابة فكأنه باعها خدمتها ورقها إذ يستعيبها في ذلك ، وأمّهات الأولاد لا سعاية فيهن ولا غلة ، ولا أن يستخدمها في مثل استقاء الماء والطحين وشبهه ، وإنما له فيهن المتعة .

م : أبو إسحاق : وانظر ، لو رضيت بالكتابة فقد يجوز ذلك ، لأنها إن أدت في حياة السيد أعتقت ، وإن مات بطلت بقية الكتابة وأعتقت ، فلا ضرر في ذلك .

ابن القاسم : وإن كاتبها فسخت الكتابة ، إلا أن تفوت بالأداء فتعتق ، ولا ترجع فيما أدت ، لأن له انتزاع مالها ما لم يمرض ، فإذا مرض لم يكن له ذلك ، إنما ينتزعه الآن لورثته .

م : قال بعض فقهاءنا : ولو كاتبها في مرضه ، ودفعت إليه شيئًا ، فينبغي أن يرجع عليه بذلك ، وتطلب تركته إن مات بذلك .

قال : وأعرف لسحنون فيمن أعتق بعض عبده ، ثم أخذ من العبد مالاً وأعتق

كتاب أمهات الأولاد/ في أم ولد تكاتب أو تعتق على مال أو تباع ————— ٥٩

بأقيه ، فإنه يرد المال ، ولو مات كان ذلك في تركته يطلبه به العبد .
فكذلك مسألة أم ولده هذه .

ومن « المدونة » : قال مالك : وأما ولدها من غيره ممن ولدتهم بعد ولادتها منه فله أن يستخدمهم ويستغلهم ، ويسلم في الجناية خدمتهم ، بخلاف أمهم وهم بمنزلتها في العتق بعد موت السيد ، يعتقون من رأس المال .

وفى « كتاب ابن سحنون » : قال مالك : وكان ربيعة يقول : إنهم أحرار في حياة سيدهم .

قال : ولم يؤذن له في إنكاحها .

قال مالك : وأحب إلينا ألا يعتقوا إلا بعثق أمهم بعد موت السيد ، وأكره له يزوجه ، وربما كان له منها الولد الكبير ، فيريد بذلك .

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : وإذا أسلم بعدها قبل أن تعتق فهو أحق بها ، وتبقى له أم ولد كما كانت ، وإن طال ما بين إسلامها ما لم تعتق بقضية إمام ، وكذلك إن كان إنما أولدها بعد أن أسلمت ، فإنها تعتق عليه إلا أن يسلم قبل عتقها ، فتبقى له أم ولد على حالها ، وتعتق بعد موته من رأس المال ، ويكون ولاؤها للمسلمين ، لأنه أولدها بعد إسلامها ، فهي كما لو دبرها أو كاتبها بعد أن أسلمت ، ثم أسلم هو ، فإن ولاءها إذا أعتقها للمسلمين ، وأما لو أسلم بعد أن عتقت أم ولده ، فلا ترجع إليه ، أولدها وهي على دينها أو بعد أن أسلمت ، ويرجع إليه ولاء التي أولدها بعد أن أسلمت .

ابن المواز : ولو أسلم وللسيد أن يعجل عتق أم ولد على دين ، يبقى عليها برضاها وليس ذلك له ، بغير رضاها ، إذ ليس له أن يستعملها ، أو إذا كان برضاها جاز ، كامرأة اختلعت من زوجها بدين جعله عليها ، إذ ليس إلا المتاع .

وقال يحيى بن سعيد وغيره : لا تجوز كتابة أم الولد ، وأما إذا قاطعها سيدها بشيء يتعجل به عتقها فجائز ، وإن مات السيد وعليها الدين الذي اشترت به نفسها اتبعت به ، ولو كانت كتابة سقطت وعتقت من رأس المال .

قال ابن القاسم : وإذا كاتب الذمي أم ولده الذمية ، ثم أسلمت عتقت وسقطت عنه الكتابة .

م : قال بعض فقهاءنا : فهذا بناء على قول مالك في أم ولد الذمي ، تسلم أنها

تعتق عليه ، وأما على قوله : توقف حتى يسلم أو يموت فتعتق . فيجب إذا كاتبها وأسلمت أن تخير أن تتمادى على كتابتها بأدائها ، أو تعجز نفسها فتبقى موقوفة له .
وأما على القول الذى قال فيه : إن أم ولد الذمى إذا أسلمت تباع ويدفع إليه ثمنها ، فهي كاملة له كاتبها تباع كتابتها من مسلم ، فلا تكون لسواه مالا من الأمة .

فصل

وقد تقدم فى الباب الأول احجة فى منع بيع أمهات الأولاد بالسنة والإجماع .
قال مالك : فمن باع أم ولده فأعتقها المبتاع . نقض البيع والعتق ، وعادت له أم ولد ، وأما إن ماتت بيد المبتاع قبل أن يردها فمصيبتها من [ق / ١٧ / ٣ ب] البائع ويرد الثمن .

قال ابن القاسم : وإن لم يعلم للمبتاع موضعا كان على البائع طلبه حتى يرد الثمن ، ماتت أم الولد أو بقيت ، وذلك إن مات البائع أو المبتاع ، أو ماتت هى بعد موت السيد أو قبله ، أو لم يميت السيد وهو ملى ، أو معدم ، فالثمن فى ذمته حتى يرده إلى المبتاع ، أو إلى ورثته .

ابن حبيب : قال مطرف عن مالك : ولو أولدها المبتاع فالولد به لاحق ، ولا قيمة عليه فيه ، لأن البائع أباحه فرجها ، وإنما له قيمة الولد إن بيعت عليه بغير طوعه . وقاله أصبغ .

وقال ابن الماجشون : عليه قيمة الولد عبيد . وقال فيما سوى ذلك كقول مالك .

وقال ابن عبد الحكم : بل على أنهم يعتقون بموت البائع .

وقال ابن الماجشون : ولو زوجها المبتاع لغيره ، فولدت منه لردت مع ولدها للبائع ، ويكون لولدها حكم ولد أم الولد .

وقال أصبغ : ذلك سواء أولدها المشتري أو زوجها فولدت ، لا شيء للبائع من ولدها ولا قيمة ، لأنه هو أباحها .

م : أبو محمد : قوله فى ولد الزوج فيه نظر .

قال أصبغ : ولو باع أم ولده على أنها حرة شرط مشروط لم ترد ، وولائها

كتاب أمهات الأولاد/ في أم ولد المأذون والمدبر والمكاتب إذا أعتقوا ————— ٦١

لسيدها ، ويسوغ له الثمن ، كما لو أخذ مالا على أن يعتقها ، ولو باعها على أن يعتقها المبتاع لا على أنها حرة ساعتين فهذه ترد ما لم تفت بالعتق فتمضى ، والولاء للبايع ويسوغ له الثمن لا المبتاع ، علم أنها أم ولد وشرط فيها العتق ، فكأنه فكاك ، ولو لم يعلم أنها أم ولد لرجع بالثمن .

قال أصبغ : ومن قال لأم ولده : إن وطئتك فأنت حرة ، لم تعتق عليه ، لأنه بقى له فيها تلذذ بغير الوطء ، وبقي له فيها وطأة حلال ، ولو كان يملك أختها لم يحل له وطء أختها حتى يحرم فرج هذه بغير هذه اليمين .
وقد قال جل الناس إلا مالك فى أم الولد : إذا حرم فرجها ، حل له استخدامها إلى موته .

فى أم ولد المأذون والمدبر والمكاتب إذا أعتقوا

وأجمعوا : أن حمل ذات رحم إذا كان من زوج بمنزلة أمه ، وإن كان من ملك فبمنزلة أبيه فى الحرية والرق ، وهو فى الوجهين بمنزلة أبيه فى الدين والنسب .

قال مالك : فإذا اشترى العبد المأذون له فى التجارة أمة بإذن سيده أو بغير إذنه ، ثم عتق وقد كانت ولدت منه أولادا ، أو كانت حاملا منه يوم العتق ، فهى تبع له كماله ولا تكون له بذلك أم ولد ، لأن ذلك الولد رق للسيد إذا ولدها وهو عبد فولده من أمته مثله .

ابن القاسم : إلا إن تملك المأذون حملها قبل أن تضعه .

م : يريد : بهبة أو بصدقة أو بشراء ، وإن كان لا يجوز شراؤه ، إلا أنه إذا وقع البيع فقد وقع الفوت فى الجنين بحصول الحرية فيه ، لأنه معتوق بنفس الشراء ، لا كما زعم بعض أصحابنا : أنه لا يفوت إلا بالوضع .

فإذا ملك حملها بأحد هذه الوجوه كانت بذلك أم ولد ، وأما لو اشترى المأذون زوجته حامل منه ، ثم أعتقه السيد ، فإن الولد وأمه يتبعانه ، لأن الولد فى هذا الموضع كماله ، ويعتق عليه وتكون أمته بذلك أم ولد . بخلاف الذى يولد أمة نفسه .

والفرق بينهما : أن هذا الولد بمنزلة أمه ، لأنه من نكاح ، وأمه قد صارت بالشراء أمة للعبد ، فكذلك ولدها .

ألا ترى ، أنهما يباعان عليه فى الدين وإن زايِلها ، فإذا عتق تبعه بما فى بطنها ، وعتقت عليه جنينها ، فوجب أن تكون به أم ولد .

وكذلك عندى ، إن ولدت قبل العتق ، ثم عتق الأب ، لأن الولد عنده حتى ينزعه منه سيده ، فولده بمنزلته فهو عبد للسيد ، فكذلك ولده ، فإذا أعتق لم يتبعه ، فهذا فرق ما بينهما .

ابن المواز : ولا تباع الأمة فى دينه قبل أن تضع .

م : يريد : عتق أو لم يعتق . وقاله أصبغ عن ابن القاسم فى « العتبية » .

ومن « المدونة » : قال مالك : ولو أن العبد حين أعتقه سيده أعتق هو جاريته وهى حامل منه ، لم أعجل لها ذلك ، وكانت حدودها حدود أمة حتى تضع ، فيرق الولد للسيد الأعلى ، وتعتق هى بالعتق الأول فيها بغير إحداث .

ألا ترى ، أن من دبر عبده أو كاتبه ، وللعبد أمة حامل منه ، أو يدخله السيد فى التدبير .

قال سحنون فى الذى أعتقها المأذون بعد عتقه : توقف أحكامها ، فإن وضعت كانت حدودها حدود أمة ، لأنها اليوم تم عتقها ، وإن أبقيت فحدود حرة من يوم العتق ، إذ لو علم أنه ربح لم توقف .

واختلف قوله فى أم ولد المأذون فقال : له بيعها .

وقال : لا يبيعها إلا بإذن سيده .

وكذلك قال ابن القاسم فى « المدونة » ، ورواه عنه ابن حبيب . قال ، وقال أصبغ : له يبيعها بغير إذن السيد . ورواه أشهب عن مالك .

فصل

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : وكل ما ولد المدبر أو المكاتب من أمته مما حملت به بعد عقد التدبير أو الكتابة فهو بمنزلته ، يعتق مع المكاتب بالأداء أو مع المدبر فى الثلث ، وإذا عتقا كانت الأمة أم ولد بذلك لهما ، كان الولد الآن حياً أو ميتاً ، قاله مالك .

ابن القاسم : لأن ولدها بمنزلة أبيه ، فوجب أن يجرى فيها ما جرى في ولدها .

قال سحنون : ومالك قول ثان ، أنها لا تكون بذلك أم ولد ، وقاله أكثر الرواة في المدبر خاصة إذا كان لسيده انتزاعها إن لم تكن حاملاً ، وأن المدبر لا يبيعها إلا بإذن السيد .

قال : وأما المكاتب فهي له أم ولد إذا أعتقت ، إذ كان السيد ممنوعاً من ماله ، وليس للمكاتب بيعها وإن أذن له سيده ، حتى يخاف العجز .

ابن المواز : وقال أشهب وعبد الملك : لا تكون أم ولد بما حملت بعد عقد التدبير وعقد الكتابة وعتق إلى أجل ، وإن ولدته بعد تمام الحرية في الأب ، إلا أن للولد حكم الأب .

وإن شك في الحمل ، فإن ولدته لأقل من ستة أشهر من تمام عتق الأب لم تكن به أم ولد .

قالا : لأن ما في بطنها لم يملكه الأب ، وقد جرى لغيره فيه حرية ، فلا تكن أم ولد بما جرت لغيره فيه حرية .

ابن المواز : وهو القياس ، وربما غلب الاستحسان في بعض العلم .

وقول مالك وابن القاسم أحب إليّ ، لأن كل ولد تلده الأمة من سيدها فله حكم أبيه ، وما ولدته من غير سيدها فهو بمنزلتها .

ومن « المدونة » : قال ابن كنانة : ملك عبد مدبر اشترى أمة فوطئها فحملت ، ثم عَجَلَ السيد عتقه ، وقد علم أن ماله يتبعه ، أترى ولده يتبع المدبر ؟

فقال : لا ، ولكن ؛ إذا وضعته كان مدبراً على حال ما كان عليه الأب قبل أن يعتقه السيد ، والجارية تبع للعبد ، لأنها ماله .

ابن القاسم : واختلف قول مالك ، هل تكون هذه الأمة بهذا الولد أم ولد ؟

وإذا مات المدبر وترك ولداً حدث في تدبيره من أمته ، ثم مات السيد كانت أم ولد المدبر ، وما ترك من مال السيد ويعتق ولده في ثلث السيد [ق / ١٨ / ٣ ب] بعد موته .

قال في « الموازية » : ولو مات المدبر وأمته حامل منه رقت ، وكان ولده مدبراً .

ولو مات السيد والمدبر حتى عتق مع ولده ومع ما فى بطن أم ولده بالخصص ، فإن خرجوا بقيت أم ولد المدبر أم ولد .

م : يريد : على الاختلاف ، وإن عتق بعضهم بقيت له رقيقاً يتبعها إن شاء ، فإن أولدها بعد ذلك لم تكن له أم ولد ، لأن نصفه رقيق ، وأعتق باقيه وهى حامل منه لم تكن له به أم ولد .

بخلاف المعتق إلى أجل ، يعتق أمته حامل منه ، إنما تكون به أم ولد ، لأنه كتمام الأجل فيه .

وإن مات قبل الأجل وقت ، وكان السيد فى المدبر وموته قبل الأجل كموت المدبر قبل سيده ، وأما أم ولد المكاتب إن مات فبخلاف ذلك ، هذه تعتق فيما ترد إن ترك ولدًا ، وفيما تسعه هى وهم .

واختلف فيه : إن ترك أخاه وأباه معه فى كتابة .

فابن القاسم يرقها . وأشهب يعتقها معه فيما ترد ، لا فيما فى سعائهما ، وهذا فى المكاتب مذكور .

ابن المواز : وقال عبد الملك فى العبد المدبر أو المعتق إلى أجل أو ابن أم ولد من أجنبى دبر أمته بإذن السيد : فإنها حرة حين تبين حملها ، لأن إذن السيد بتدبيرها كالانتزاع ، فصارت كمتعقة إلى أجل لا تحل للسيد ، ولا للعبد ، ثم صارت أم ولد للسيد لا يحل له وطؤها فعتقت .

جامع القول فى استلحاق الولد

قال الله تعالى : ﴿ ادْعُوهُمْ لِآبَائِهِمْ ﴾ الآية (١) .

فكل حائر للنسب أو مستلحق له فهو على ذلك ، حتى يتبين كذبه .

م : واستلحاق الولد عند ابن القاسم على ثلاثة أضرب وهو : أن يستلحق ولدًا وكَدَ عنده من أمته أو ولدته بعد أن باعها لمثل ما تلحق فيه الأنساب ، ولم يطاءً المبتاع ولا زوج ولا يتبين كذب المستلحق له ، فهو يلحق به بلا خلاف .

والثانى : أن يستلحق ولدًا لم يولد عنده ، ولا علم به ملك أمه بشراء ولا

نكاح ، فهذا يلحق به عند ابن القاسم . إذا لم يتبين كذبه ، ولا يلحق به عند ابن سحنون .

والثالث : أن يستلحق ولدًا في ملك غيره أو بعد أن استحقه غيره فهذا لا يلحق به عند ابن القاسم . إذا كذبه الحائز لرق أو لولاية .

أشهب : يلحق به ، ويكون ابنًا لهذا ومولى لمن أعتقه ، وعبدًا لمن ملكه . وإن أعتقه مولاه ورث أباه وورثته .

قال سحنون في « كتاب ابنه » : وما علمت بين الناس اختلافًا : أن إقرار الرجل بولد الولد أو بالأجداد أو بالإخوة وغيرهم من سائر القربات لا يجوز ولا يثبت به نسب مع وارث معروف ، أو مع غير وارث .

قال هو وأصبع : وإنما يجوز إقراره بولد الصلب خاصة ، أقر به في مرض أو صحة ، كان له ولد غيره أو لم يكن ، فإذا كان أخ أو ابن أخ معروف فأقر بأخ آخر ، أو بابن عم فإقراره باطل ، وميراثه للوارث المعروف .

وإن لم يكن له وارث معروف ، ولا موالى غير هو المقر به ، يجوز إقراره له ويستوجب ميراثه ، ولا يثبت به نسبه . وإن أتى بعد ذلك أحد فأقام البينة أنه وارثه كان أحق بالميراث من المقر له .

وقال أيضًا سحنون : لا يجوز إقراره له ولا وارثه ، وإن لم يكن له وارث معروف فإن المسلمين يرثونه بذلك كالوارث المعروف .

قال ابن سحنون : اختلف أصحابنا وأهل العراق في مثل هذا ، لاختلافهم في الأصل .

قالوا : إذا لم يكن له وارث معروف جاز له أن يوصى بماله كله لمن أحب ؛ فلذلك جوزوا إقراره بمن ذكرنا من القربات .

وأصحابنا لا يجيزون له أن يوصى إلا بالثلث ، وإن لم يكن له وارث معروف .

قال أصبغ : ولو أقر بأن هذا الرجل وارثه ، وله ورثة معروفون فلم يمت المقر حتى مات وارثوه المعروفون ، فإن ميراثه لهذا الذي أقر له أنه وارثه ، وكأنه أقر ولا وارث له .

فصل

ومن « المدونة » : قال مالك : فيمن باع صبيًا ولد عنده ، ثم أقر بعد ذلك أنه ابنه لحق به ، ورد الثمن ، إلا أن يتبين كذبه .

وقد نزلت بالمدينة ، فقضى به بعد خمس عشرة سنة .

م : واختلف القرويون : هل يرجع المشتري على البائع بنفقة الولد إلى يوم استلحاقه ؟

فقال أبو بكر بن عبد الرحمن : إنه يرجع عليه بالنفقة ، وهو كمن تعمد طرح ولده فأنفق عليه رجل ، إنه يرجع عليه بالنفقة . فكذلك هذا وهذا أشد ، لأن الذي يطرح ولده متأول في طرحه والمستلحق لا تأويل له .

وقال غيره : لا يرجع بالنفقة ، إذ له غلته ، كما لو اشترى عبدًا فاستلحق بحرية أنه لا يقدم أجر خدمته ، وتكون خدمته بنفقته .

قيل : فلو كان صغيرًا لا خدمة فيه .

قال : لا نفقة له وإن كان كبيرًا ، لأنه ممن تكون فيه الخدمة في المستقبل ، وليس كمن طرح ولده .

وقال غيرهما : إن كان فيه خدمة وأقر المبتاع بخدمته ، أو ثبت أنه خدمه فلا نفقة له .

والنفقة بالخدمة ، وإن كان صغيرًا لا خدمة فيه رجع بالنفقة .

وهذا أعدلها ، لأنه اشتراه للخدمة والنفقة عليه ، فقد حصل له غرضه ، فلا تباعة له .

وقد ذكر مثل ذلك عن سحنون .

ابن القاسم : وكذلك لو لم يولد عنده ، أو لم يكن يعرف أنه ملك أمه بشراء أو بنكاح فإنه يلحق به ، وكذلك إن استلحق عبده أو أمته ، فقال : هما ولدى لحقا به ، إلا أن يتبين كذبه في ذلك كله فلا يلحق به .

وقد قال مالك : ومن ادعى ولدا لا يعرف كذبه ، فيستلحق به .

قال سحنون : هذا كله لا أعرفه ، وسيأتي خلافه .

ابن القاسم : والذي يتبين به كذبه مثل أن يكون له أب معروف أو هم من المجهولين من بلد لا يعرف أنه دخلها ، كالزنج والصقالبة ، أو تقوم بيئة أن الأم لم تزل زوجة لغيره حتى ماتت ، قيل له : فإن قالوا : لم تزل ملكاً لغيره . قال : ما أدري ، ولعله تزوجها .

وأما إن كان استلحق مسلماً محمولاً من بلد دخلها لحق به .

وقال أشهب في « كتاب ابن سحنون » : ولو سبى رجل وصبى ، فأعتقا فادعاه ابنا ، لم يتوارثا بولد ، ودعوى الصبى من أب أو ابن أخ أو أخ سواء .
جاء ذلك عن عمر ، محملاً أنه لا يلحق نسب إلا من ولد من الإسلام .

ابن حبيب : قال مطرف وابن الماجشون : ولو باع رجل عبده ، فأخذ الجوارى عند المشتري وهو الأولاد ، ثم استلحقه البائع ، فإنه يلحق به هو وكل ولد له ويصير أبوهم جداً ، ويرجع إلى البائع بجميع ما عنده من مال ، ويرد البائع الثمن ، ولا قيمة عليه في ولد العبد . وكذلك لو مات العبد ، ثم استلحقه ، فإنه يلحق به ولد العبد ، ويأخذ ماله ويغرم الثمن .

ولو كان إنما زوجه المشتري أمته أو أمة غيره ، لم يأخذ البائع الولد ، وإنما يأخذ العبد وماله ، إلا أن ولده [ق / ١٩ / ٣ ب] ينسبون إليه هم وأبوهم . وقاله أصبغ .

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : ومن ولد عنده صبى فأعتقه ، ثم استلحق بعد أن كبر الصبى ، لحق به ، وإن كذبه الولد ، فإن استلحق صبياً في ملك غيره ، أو بعد أن أعتقه غيره ، لم يصدق إذا أكذبه الحائز لرقه أو لولائه ، ولا يرثه إلا بيينة تبين .

وكذلك إن استلحق ابن أمة لرجل وادعى نكاحها وأكذبه السيد ، لم يلحق به ولا يثبت نسبه منه ، إلا أن يشتريه ، فيلحق به ، ويكون حرّاً . كمن ردت شهادته بعق عبده ، ثم اشتراه ، ولأنه أقر أنه ولده بنكاح لا يحرم .

وإن ابتاع الأم لم تكن به أم ولد ، لأنه أولدها في ملك غيره ، ولو اشتراها حاملاً وادعى أنه حملها منه بنكاح ، فإن الولد يلحق به ، وتكون هي به أم ولد .

قال ابن القاسم : ولو أن سيد الولد أعتقهم قبل أن يشتريهم مستلحقهم لم يثبت

نسبهم من هذا الذى ادعاهم ، ولا يوارثهم إلا بأمر يثبت ، لأن الولاء قد ثبت لسيدهم ، فلا يثبت عنهم إلا بيينة .

ابن المواز : وقال أشهب : يلحقون بمن ادعاهم قبل أن يعتقوا أو بعد ، ويثبت نسبهم منه ، إلا أن ولأهم لسيدهم ، ومتى أعتقهم ورثوا آباءهم وورثهم .

ومن « المدونة » : قال : ومن ابتاع أمة وولدها أو ابتاعها بلا ولد ، فولدت عنده ، لم تلحق فيه الأنساب ولم يدعه ، فادعاه البائع ، فإنه يلحق به ، ويرد البيع وتعود هى أم ولد ، إن لم يتهم فيها .

ابن المواز : لا تهمة فى هذا إذا كان ملياً والولد معها .

قال ابن القاسم : إن اتهم فيها وهو ملئ لم يرد إليه إلا الولد بحصته ، وترد هى حتى يسلم من خطيئتين من العدم والصبابة فيها .

ابن المواز : واختلف فيها إذا كان عديماً .

فروى أشهب عن مالك : أنه يصدق فيه وفيها ويرادان ويتبع بالثمن ديناً . وأخذ به أشهب ، وابن عبد الحكم .

ابن حبيب : وقاله أصبغ .

ابن المواز : وروى أشهب أيضاً : أنه لا يصدق فيها ، ويصدق فى الولد ، ويرد بحصته من الثمن . وبه قال ابن القاسم .

إلا أن تقوم بينة أنه أقر قبل بيعها بالميسر ، فيرد بيع الأم والولد فى عدمه ، ويتبع بالثمن ديناً .

وذكره ابن حبيب عن عبد الملك وقال : إذا كان الولد حملاً وضعته ، كيف يقوم ؟

قال : قيمته يوم وضعته .

قيل : فلم لا كان قيمته يوم أقر به ؟

قال : ليس كالمستحق ، لأن ولد تلك لو مات لم يلزم أباه قيمته . ولو مات ولد هذه لزم أباه حصته من الثمن .

قال : وإن كان بيع معها فقيمتها يوم المبيع ، وذلك فى الوجهين بقدر ما ينوبه من

الثلث .

قال : وإن كان بيع معها ولو لم يكن معها ولد ، أو كان معها ولد فمات ، ثم أقر أنها ولدت منه ، فإنه مصدق ، إلا أن يتهم فيها بصباية ، أو يكون عديماً فلا يصدق ، إذا لم يعرف مسيسه إياها إلا بإقراره اليوم .

فأما إن قيل : إقرار بذلك قبل بيعها ، فإنه مصدق في ملئه وعدمه ، كان معها ولد أم لم يكن ، رقيق أو كانت ذنية كأم ولد يبعث .

وروى يحيى بن يحيى عن ابن القاسم في « العتبية » : فيمن باع أمة حاملاً ، ثم أقر أن الحمل منه ، فإن اتهم فيها بصباية لحق به الولد خاصة ، وأدى قيمته يوم أقر به .

وتفسير ذلك : أن يقال كم قيمته يوم عقد الصفقة ، هل هيئة الآن ، ثم تقوم الأم بلا ولد ، ثم تعرف قيمته من قيمة الأم ، فيرد من الثمن ما يخص الولد ، وهو خلاف ما ذكر ابن حبيب ، من أن يرد قيمة الولد يوم الوضع .

وهذا يجري على اختلافهم في المكاتب تلد بعد الكتابة ، فيبلغ الولد السعى قبل أداء الكتابة ، ماذا يكون على الولد من الكتابة ؟

فقيل : عليه ما يخصه يوم الحكم ، أن لو كان هكذا معها يوم عقد الكتابة . وقيل : قدر طاقته يوم بلوغ السعى ، أن لو كان هكذا معها يوم عقد الكتابة وهذا يشبه قول ابن حبيب يوم الوضع في هذه المسألة ، والأولى يشبه قول ابن القاسم .

قال ابن القاسم : ولو كان المستلحق عديماً ، لحق به وأتبع بقيمته ، وإن لم يتبعهم فيها بصباية ولا بما صلحت في بدنها ، وهو ملئ فليترد إليه ويرد الثمن ولا قيمة عليه في الولد ، وإن كان غير متهم وهو عديم لحق به ، وأتبع بقيمته يوم أقر به .

م : يريد : على الصحة ، ولا ترد الأمة إليه .

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : وإن ادعى الولد بعد عتق المبتاع الأمة لم أقبل قوله فيها ، وإن كان ممن لا يتهم فيها ، لأن عتقها قد ثبت فلا ترد إليه بينة .

ابن حبيب : وقاله ابن الماجشون وأصبغ وابن القاسم .

وقد قال مالك فيمن اشترى جارية فأعتقها ، ثم ادعى البائع أنه كان أولدها ، أنه لا يقبل قوله إلا ببينة .

فكذلك مسألتك لا يقبل قوله في الجارية بعد العتق ، إلا ببينة ، ويقبل دعواه في الولد ويلحق به ، ويرد الثمن لإقراره أنه ثمن أم ولده .

ولو كان الولد خاصة هو المعتق أثبت الولاء لمعتقه ، وألحقت النسب بمستلحقه ، وورثه وأخذ الأم إن لم يتهم فيها لزمها ورد الثمن ، وإن اتهم فيها لم ترد إليه .

قال أبو محمد : وخيره ، ولا يرد الثمن حيثئذ إذا اتهم فيها .

م : يريد : وهو إذا كان الولد يوم البيع حملاً ، لأن البائع لم يأخذ له حصته من الثمن ، لأنه استلحق ورد إليه . وقد كان أخذ له حصة ، فوجب عليه رد ذلك ، لأنه ثمن ولده ، ولا حجة على المبتاع في عتقه الولد ، كما لا حجة عليه في عتقه الأم . ويرد البائع ثمنها ، لأنه ثمن أم ولد .

فكذلك يرد حصة الولد ، لأنه ثمن ولده . وأما الحمل فلم يأخذ له حصة ، وإنما أخذ ثمن الأم وقد أبقيت للمبتاع فلا يرد إليه شيء من الثمن .

م : قال بعض شيوخنا : وإذا باع صبياً ثم استلحقه فتبين كذبه فلم يرد إليه ، فإنه لا يرد الثمن . كقول أبي محمد في الأمة .

وحكى عن بعض شيوخنا : إذا قامت بيينة أن أم الصبي المستلحق لم تزَل زوجة لفلان حتى ماتت ، وجب على المستلحق الحد .

وكذلك إذا عرف للمستلحق نسب ، فإنه قد يدعيه ، وكأنه نفاه من نسبه ، لأنه قال : لست ابن فلان .

والفرق بين استلحاق الرجل واستلحاق المرأة : أن الرجل يلحقه بنفسه ، والمرأة تلحقه بغيرها .

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : وإذا ادعاه بعد عتق المبتاع الأم والولد مضى ذلك وألحقت به نسب الولد ، ولم أزل عن المبتاع ما ثبت له من ولائهما ، ويرد للبائع الثمن ، لأنه ثمن لإقراره أنه ثمن أم ولده .

وكذلك إن استلحقه بعد موتها ، فإنه يرد الثمن ، لأنه ثمن أم ولده .

قيل لابن القاسم في باب بعد هذا : أرأيت من باع صبيًا ولد عنده ، فأعتقه المبتاع ، ثم استلحقه البائع ، أتقبل دعواه ويتنقض البيع فيه ولا يعتقه ؟ قال : أرى إن لم يتبين كذب البائع فالقول قوله .

قال سحنون : هذه [ق / ٢٠ / ٣ ب] المسألة أعدل قوله في هذا الأصل .

ابن القاسم : والذي يبتاع الجارية فتلد بعد الشراء بأيام فيدعيه ، فهذا من تبين كذبه .

فلا تكون به أم ولد ، ولا يعتق عليه الولد ، ولا يثبت نسبه ، إلا أن يكون أصل الحمل في ملكه ، وإن كان أصل الحمل في غير ملكه لم يقبل دعواه ، إلا أن تكون الأمة كانت له زوجة ثم ابتاعها وهى حامل فيجوز دعواه .

قال سحنون : هذا كلام جيد .

وقال غيره - يعنى أشهب - : ومن باع أمة وولدها ، وقد ولدت عنده أو عند المبتاع لمثل ما تلد إليه النساء ، ولم يطأها المبتاع ولا زوج ، أو باع الولد وحبسها ، ثم استلحق الولد وهو والأُم عند المبتاع أو أحدهما ، وقد أحدث فيها أو فى أحدهما عتقًا أو تدبيرًا أو كتابة أو لم يحدث شيئًا ، فذلك كله منتقض ، ويؤدى أو أحدهما إلى البائع ولد لا ولد ولد ، ويرد هو الثمن .

قال سحنون : فإن كان عديمًا . فبعض أصحابنا يقول : يتبع بالثمن دينًا .

وقال آخرون : وقاله مالك : يرد أبوه الولد خاصة بما ينوبه من الثمن للحقوق النسب ، وأنه يرد إلى حرية ولا ترد الأم ، لأنه يتهم أن يردها للمتعة بغير أداء ثمن .

قال : وإذا لم يولد الولد عند بائع أو مبتاع لما يلحق إلى مثله الأنساب انفض بذلك صفقة مسلم أحدث المبتاع فى ذلك عتقًا أم لا ، لأن النسب لا يلحق به أبدًا ، إلا أن تلد الأمة وهى فى ملكه ، أو عند من ابتاع منه ، لما تلحق فيه الأنساب ، ولم يجز الولد نسب معروف ، أو كانت عنده زوجة فزالت وأتت بولد لما تلحق به فيه الأنساب ، وإلا لم يلحق به .

قال سحنون : هذا أصل جيد .

قال فى « كتاب ابنه » : ولو استلحق الولد بعد أن مات ، وصدقه المشتري ،

فإن كان أحدث في الأمة عتقاً أو تدبيراً أو كتابة أو إيلاداً فلا ترد إليه ، وإن لم يحدث شيئاً ردها وأخذ الثمن . وكذلك لو لم يصدقه ولم يكذبه ، فليرجع عليه بالثمن ، وإن كذبه لم يرجع عليه بشيء .

واستحسن إن صدقه وقد أعتقها أو دبرها أو أولدها أن يرجع عليه بالثمن ، ويقر على حاله . وأما إن كاتبها فلتسأل هي ، فإن أقرت به انتقضت الكتابة وعادت إليه أم ولد ، ورد الثمن . وإن كذبت سعت في الكتابة فإن أدتها عتقت ورجع المبتاع على البائع بالثمن ، وما أدت من الكتابة لها وهي حرة ، وهذا استحسان .

فصل

ومن « كتاب ابن ميسر » : ومن أقر بولد أمة عبده فهو مصدق إذا ولدته وهي ملك عبده ولم ينسبه العبد إلى نفسه ، وهي به أم ولد وإن كان ولدته في غير ملك العبد ، فالولد أيضاً لاحق بالنسب بالسيد ، والأمة أمة لسيدته إن تركها السيد له . وكذلك أمة مدبرة .

م : معنى قوله : وإن ولدته في غير ملك العبد ، أن العبد اشترى الأمة وولدها ، فادعى السيد أنه كان تزوجها عند البائع من العبد ، وأن هذا الولد منه ، فهذا يلحق به الولد ، ولا تكون أمه أم ولد ، كما لو اشتراهما السيد بنفسه ثم استلحق الولد وادعى نكاح الأمة ، فإن الولد يلحق به ، ولا تكون الأمة أم ولد ، وقد تقدم هذا . وأما أمة مكاتبه : فإن لم يدعى المكاتب لحق بالسيد وأدى قيمة أمة المكاتب ، وكانت به أم ولد ، وإن ولدته في غير ملك المكاتب انتظر بالمكاتب ، فإن عجز لحق الولد بالسيد وله أخذ الأمة وليست بأم ولد ، وإن أعتق المكاتب ، فإن صدق سيده لحق به الولد ، في قول ابن القاسم .

ولو استلحق ولد أمة ابنه لحقاً به إن لم يدعه الولد لنفسه ، ولم يجزه نسب معروف ويغرم قيمة الأمة لولده في ملائه ، ويتبع في عدمه ، وهي أم ولد له ، ويؤدب إن لم يعذر بجهل .

وإن ولدته في غير ملك الابن فأمة لأمة للابن والولد عتيق على أخيه ، وأما أمة والده فهي كأمة أجنبي إن استلحقه بما يجب استلحاقه ، وصدق الأب حتى على الجد ، ولم تكن هي به أم ولد ، وإن لم تصدقه لم تلحق به ، إلا أن يملكه يوماً ما .

وإن استلحقه فلا يجوز له الاستلحاق ، لم يلحق به وعليه الحد إن ثبت على قوله .

ولو استلحق الجد ولد أمة ابن ابنه فقد اختلف فيه .

ف قيل : هو كالأب في الخدمة ودراية الجد .

وقيل : ليس ذلك إلا في الأب خاصة .

فصل

ومن « كتاب ابن سحنون » : ومن ابتاع أمة فأولدها ، ثم قامت بينة أن البائع كان يبيعها أنها ولدت منه ، فلم يبيعها أم ولد ، ويأخذ من المبتاع قيمة ولده مرسلة ، لمستحقه .

وكذلك لو ماتت بيده ، لرجع المبتاع بالثمن على البائع ، وأدى إليه قيمة الولد فيقاصان ويردان الفضل . ولو لم تمت حتى مات البائع قضى بحريتها من يوم موته ، فإن أصابها المبتاع بعد ذلك لزمه لها صداق المثل في قول المغيرة ، وابن القاسم لا يرى عليه مهراً .

قال سحنون : ويدفع بالثمن من مال الميت ولها حكم الحرية ، في قول مالك والمغيرة .

وقد اختلف في المشكوك في حملها بعد موت السيد الواطئ لها ويموت لها ولد حر .

ف قيل : إن صح الحمل ووضعت فلها حكم الحرية في ذلك من يوم مات سيدها .

وروى ابن القاسم وغيره عن مالك : أن لها حكم الحرية من يوم تبين حملها ، وإن لم تضع .

قال سحنون : وإن بيعت من عبد مأذون فأولدها ، ثم ثبت إقرار بائعها الحر قبل البيع أنها أم ولد له ، فلترد إليه أم ولد ، ويرد معها ولد العبد ، ويكون بمنزلتها ، ولا يطاء شيئاً من بناتها بملك يمين ، لأنهن معتقات إلى أجل ، وإنما يوطأن بالنكاح .

م : انظر قوله : ولا يطاء أحد من بناتها بملك يمين . فكيف يجوز أن يملكهن أحد غير سيد وهو أيضاً لا يجوز له وطؤهن ، لأنهن كالبائبات المدخول بأمهاتهن .

فقوله : لا يوطأن بملك يمين . يوهم أنه يملكهن غير سيد أمهن ، وذلك لا يصح ، لأنه لا يجوز بيعهن ويعتقن بموت سيد أمهن من رأس المال .

فصل

ومن « العتبية » : سحنون : فيمن قال في ثلاثة أولاد من أمته أحدهم ولدى .

م : يريد : ثم مات ، فالصغير منهم حر على كل حال ، لأنه إن كان المستلحق الكبير فالأوسط والصغير حران بحرية الأم ، وإن كان الأوسط فالصغير حر ، وإن كان الصغير ، فالأوسط والكبير عبدان . ففيهما الشك ولهم تفسير .

وقال في الصغيرة في موضع آخر : إنه يعتق الصغير وثلثا الأوسط وثلث الكبير ، لأنه إن كان أراد الأكبر فكلهم أحرار ، والأوسط فهو والأصغر حران . وإن أراد الأصغر فهو حر وحده ، فالأصغر لا تجده في كل الأحوال إلا حرًا . والأوسط ثابت العتق بحالين ويرق في حال فيعتق ثلثاه والأكبر ثابت العتق في حال ، ويرق في حالين ، فيعتق ثلثه .

وقال ابن عبد الحكم : يعتقون كلهم بالشك .

ابن المواز : ولو قالت الأم : هم من سيدى فأقر [ق / ٢١ / ٣ ب] السيد بالصغير ، وقال في الأول والأوسط : لم تلديهما أنت . فالقول قوله ، وإن أقر بالأوسط ، وقال في الأول : لم تلديه ، أو ولدته قبل أن تلدى منى فذلك له ، وهى مصدقة في الأصغر أنه منه ويلحق به ، إلا أن يدعى الاستبراء فيه .

وإن أقر بالأول فقط لزمه الثانى والثالث ، إلا أن يدعى الاستبراء فيهما أو فى أحدهما فلا يلزمه .

م : يريد : ويكون ابن أم ولد يعتق بعقها بعد موت السيد .

ومن « العتبية » : سحنون : ومن أقر عند موته أن فلانة جاريته ولدت منه ، وأن فلانة ابنتها ابنتى ، وللأمة ابنتان غير التى أقر بهما ، فمات ونسيت البينة والورثة اسمها .

قال : إذا أقر بذلك الورثة فهن كلهن أحرار ، ولهن ميراث واحدة من البنات يقسم بينهن ولا تعتق واحدة منهن .

قال : وإن لم يقر بذلك الورثة ، ونسيت البينة اسمها ، فلا تعتق واحدة منهن .

فصل

وقد تقدم في الباب الأول ذكر الأمة تدعى أنها ولدت من سيدها ، أنها لا تلحقه إلا أن تقيم شاهداً على إقرارها بالوطء ، وامرأتين على الولادة ، أو شاهد على إقراره بالوطء وامرأة على الولادة فيحلف .

ولو أقامت شاهدين على إقراره بالوطء وامرأتين على الولادة لثبت نسب الولد ، وكانت هي أم ولد .

ابن المواز ومحمد بن عبد الحكم : ومن شهد عليه شاهداً أنه أولدها هذا الولد ، وشهد آخر أنه أقر أنه أولدها هذا الآخر لولد أصغر من الأول ، وشهد شاهد أنه أقر أنه أولدها ثالثاً بعينه أنه أصغر من الاثنين قال في « المدونة » : وقد مات السيد .

قالوا : فقد أجمعوا على إقراره أنها أم ولد ، ولكن ؛ لم يجتمع بذلك شاهدان إلا من يوم إقراره بالحمل الثاني . فصارت شهادتهما من يومئذ أم ولد ، وإن اختلفا في الولد ، وصار الابن الثاني كابن أم ولد ، فوجب أن يلحق بسيده ، وكذلك الثالث .

م : يريد : وإن لم يقم لها شاهدان أنه ابن أم ولد ، لم يعلم من السيد أنه أنكره وادعى الاستبراء .

قال ابن عبد الحكم : ولو شهد شاهد أنه أقر أنه ولدت منه هذا الولد ، وشهد آخر أنه أقر أنها ولدت منه آخر بغير عينه ولا يعرف الأول منها ، فلا يلحق به واحد منهما وتكون أم ولد . لاجتماعهما على إقراره أنها أم ولد ، ولو عرفنا الصغير ألحقناه به وبعد هذا باب في الأمة .

في اللقيط وفي الحملاء يدعون المناسبة

قال الله تعالى : ﴿ فَإِنْ لَمْ تَعْلَمُوا آبَاءَهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ وَمَوَالِيكُمْ ﴾ .

وقال عمر بن الخطاب في اللقيط : حر ، وولأؤه للمسلمين وعقله على بيت المال .

قال مالك : من التقط اللقيط فأتاه رجل فادعى أنه ولده ، لم يصدق ولم يلحق

له ، إلا أن يكون لدعواه وجه .

كرجل عرف أنه لا يعيش له ولد ، فزعم أنه رماه ، لأنه سمع قول الناس أنه إذا طرح الولد عاش ، ونحوه مما يدل على صدقه . فإنه يلحق به وإن لم يصدق إلا بيينة .

وقال غيره : إذا علم أنه لقيط لم يقبل منه دعوى أحد إلا بيينة .

قيل لابن القاسم : فإن صدقه الملتقط ، أراه شاهداً ، ولا تجوز شهادة واحد مع اليمين فى النسب .

قيل : فإن ادعاه ملتقطه .

قال : هو وغيره سواء ، لا يقبل دعواه إلا على ما وصفنا .

ابن المواز : وقال أشهب : يقبل قول من ادعاه ملتقطه كان أو غيره إلا أن يتبين كذبه .

خالف كل واحد من ابن القاسم وأشهب فى اللقيط أصله فى الاستحقاق .

فابن القاسم يقول : إذا استلحق ولدًا لم يولد عنده ولا عرف أنه ملك أمه بشراء ولا نكاح ولا تبين كذبه ، فإنه يلحق به ، ولا ينبغى على هذا أن يقبل قوله فى استلحاقه اللقيط . وقد قال : لا يقبل قوله .

وقال أشهب فى الاستلحاق : أنه لا يلحق به حتى يكون أصل الحمل عنده أو بعد خروج أمه من عنده لمثل ما تلحق فيه الأنساب ، وإلا لم يقبل قوله . فكل واحد خالف قوله فيحتمل أن يكون هذا من ابن القاسم على قوله الذى يوافقه فيه أشهب فى الاستلحاق ، ويحتمل أن يكون الفرق بينهما على قوله الآخر : إن اللقيط صار ولاؤه للمسلمين فصار نسبا حازه ، فلا ينتقل عنه إلا بأمر يثبت ، أو ربما يدل أنه ابنه ، والمستلحق لم يجيزه نسب ، فوجب أن يلحق به .

وأما أشهب : فيحتمل أن يكون هذا منه على ما له فى « الموازية » ، فيمن استلحق صبيًا فى ملك غيره أو بعد أن أعتقه غيره .

فإنه قال : يلحق بمن ادعاه قبل أن يعتق أو بعد ، ويثبت نسبه منه ، إلا أن ولأه المعتق لسيده .

ومتى أعتق المملوك ورث أباه ، وورثه ، فذلك على هذا ، والله أعلم .

وأما على قوله في « المدونة » : أن النسب لا يلحق إلا أن يكون أصل الحمل في ملك أو بعد خروج الأم من ملكه ، لما يلحق فيه الأئساب فيجب في اللقيط ألا يلحق به ، ولا يكن أحسن حالاً من المستلحق .

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : وإن ادعت امرأة لقيطاً أنه ولدها ، لم يقبل قولها . وإن جاءت بما يشبه من العذر .

ابن المواز : وقال أشهب : يقبل قولها . وإن قالت : من زنى يعرف كذبها .

ابن المواز : إن ادعته من زنا قبل قولها ، وأقيم عليها الحد ، وإن ادعت من زوج لم يقبل قولها ، إلا أن يقر به الزوج فيلحق به .

وقال أيضاً ابن المواز : ما بلغنى ، إن كان لها زوج حاضر فإنه يلحق به الولد ، إلا أن ينفيه بلعان فإن كانا ممن قد جاء من بلد لم يقبل قولها ، إلا أن يقر أنها زوجته ، فيكونا كالحاضرين ، وإن أنكر لم يلحق به وتحد المرأة .

ومن « المدونة » : وإن ادعى أنه لقيط نصراني قد التقطه مسلم ، فإن شهد له مسلمون لحق به . وكان على دينه ، إلا أن يسلم قبل ذلك . ويقبل الإسلام فيكون مسلماً .

ابن المواز : وإن التقطه عبداً ونصراني وعليه زى النصرارى ، فإنه يكون حراً مسلماً ، إلا أن يلتقط فى زى الشرك أو مواضعهم فهو مشرك .

وفى كتاب « تضمين الصناعات » : إن التقطه النصراني فى زى المسلمين ومواضعهم فهو مسلم ، وإن كان فى زى أهل الشرك ومواضعهم فهو مشرك ، وإن كان وجد فى قرية ليس فيها إلا الاثنى عشر أو الثلاثة من المسلمين ، فهذا إن التقطه نصراني فهو نصراني لا يعرض له ، وإن التقطه مسلم فهو مسلم .

ابن المواز : وقال أشهب : بل هو مسلم .

وكذلك إن التقطه مسلم فى قرية أهل الشرك وإن كان كنيسة كما جعله ابن

المواز .

يريد : إن كان فى أرض الإسلام وحكمهم .

ومن كتاب « تضمين الصناع » : ومن التقط لقيطا وكابده عليه رجل فنزعه منه فدفعه إلى الإمام فأيهما كان أقوى على مؤنته وكفايته وكان [ق / ٢٢ / ٣ ب] مأموناً دفعه إليه والنفقة على اللقيط احتساباً ، فإن لم يجد الإمام من يحتسب فيه أنفق عليه من بيت المال ، ولا يتبع اللقيط بشيء مما أنفق عليه ، وكذلك اليتامى الذين لا مال لهم .

وفى « الموازية » : من التقط لقيطاً لزمته نفقته حتى يبلغ ويستغنى ، وليس له أن يطره .

قال ابن القاسم : فإن استلحقه أحد بيينة أو غيرها ، فليرجع عليه بما أنفق إن تعمد طرحه ، وكان يومئذ ملياً ، فإن طرحه غيره فلا شيء على الأب .

وقال أشهب : لا شيء على الأب بحال ، لأن هذا أنفق حسبة ، وكذلك من أنفق على يتامى يرى أنه لا مال لهم ، ثم تبين لهم مال فلا يتبعهم ، لأنه أنفق حسبة .

فصل

ومن « المدونة » : قال مالك : وحدثني الثقة عن ابن المسيب أن عمر بن الخطاب أبى أن يورث أحداً من الأعاجم ، إلا من ولد في أرض العرب .

مالك : وذلك الأمر المجتمع عليه عندنا .

م : اختلف الناس في معنى قول عمر هذا .

فذهب جمهورهم : أنه لا يورثهم بقولهم إلا بالبينة العادلة على تحقيق أنسابهم ، فإنهم يتوارثون بذلك ، ولا فرق بين ولادة الشرك إذا ثبتت وبين ولادة الإسلام .

وذكر ابن حبيب عن بعض شيوخه : أن معنى قول عمر ، ألا يتوارث بولادة الشرك وإن ثبت بالبينة العادلة .

قال : لو كان ثبت بالبينة لما كان بين ولادة الإسلام والشرك فرق .

والدليل للقول الأول : قوله تعالى : ﴿ وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ ۖ ﴾ الآية [الأنفال : ٧٥] ، فلم يخص ولادة .

وقد أجمع المسلمون على إيجاب التوارث بين أصحاب النبي ﷺ بالولادة التي

كانت قبل الإسلام ، وهى ولادة الشرك . إن كانت أنسابهم معروفة مشهورة ثابتة . فدل أن ما قلناه أولى .

ابن حبيب : وهذا الاختلاف فى العدد القليل ، وأما فى الكثير كالعشرين ونحوهم يسلمون ، أو يفتتحون أو حصن ثم يقرون فى مكانهم فيسلمون يتوارثون بأنسابهم وولادتهم ، وإن لم يعرف ذلك إلا بإقرار بعضهم لبعض . لا أعلم فيه اختلافاً ، فهذا من قوله يرد قوله فى العدد القليل ، أنهم لا يتوارثون .

وإن شهد بينة مسلمون ، أنه إن احتج بظاهر الحديث فيدخل ذلك عليه فى القليل والكثير .

وإن احتج أن العدد الكثير لا يتواطؤون على الكذب فيلزمه فى شهادة البينة العادلة من المسلمين .

أرأيت لو شهد بذلك عشرون من المسلمين أترد شهادتهم ، وتحيز شهادة الذين أسلموا ، تناقض بين ، وخطأ من القول .

ابن شهاب : وقضى بذلك عمر وعثمان .

قال مالك : والحملاء إذا أعتقوا ، وادعى بعضهم أنهم إخوة بعض أو عصبية ، فإن الذين أسروا أهل بيت أو نفر يسير يحملون على الإسلام فيسلمون ، فلا يتوارثون بقولهم ، كما فعل عمر ، ولا تقبل شهادة بعضهم لبعض ، إلا أن تشهد بذلك من كان ببلدهم من المسلمين ، وأما إن تحمل أهل مصر أو عدد كثير ، وأباه سحنون . تقبل شهادة بعضهم لبعض ، ويتوارثون بتلك الولادة .

قال ابن القاسم فى « المستخرجة » : والعشرون عدد كثير ، وأباه سحنون .

أبو إسحاق : فى هذا الكلام نظر ، لأنهم إذا كانوا عدولاً فالأشبه أن تجوز شهادة رجلين ، وإن شهد الرجلان المشهود لهما للشاهدين لأن ذلك حقوق مختلفة ، كما أجاز شهادة المسلوين بعضهم لبعض على من سلبهم .

وأهل المركب بعضهم لبعض فى عقد الكراء ، وأما الذى لا يجوز أن يشهد لنفسه ولغيره فى حق واحد .

وأما إن شهد رجلان لرجلين فى ذكر حق ، ثم شهد المشهود لهم للشاهدين فى حق آخر على ذلك الرجل بعينه ، فلا ينظر ذلك .

وإن كان ابن القاسم إنما أراد : أن العشرين يقع بهم العلم الضروري فيخلص إلى السامع العلم بصدق ما قالوه ، فلا يحتاج إلى عدالتهم ، ولا إلى كونهم مسلمين ، لأن العلم الضروري لا يختص بعدول يخبرون به ، ولا إلى مسلمين . ولم يذكر أن بعضهم ادعى أن فلاناً ابنه .

وقد كان يجب أن يلحق النسب بالدعوى ، إذ النسب لا يتهم عليه ، وأن الاستحقاق فيه جائز .

وفى « الموازية » : المحمول إذا ولد فى بلاد الكفر وهو من غير العرب . فقال له رجل لست بأبيك ، إنه لا يحل حتى يكون ولادة أبيه إياه فى هذا الإسلام .

فعلى هذا ، لا تلحق الأنساب فى الأعاجم بالاستلحاق إذا كانت الولادة فى أرض شرك ، وفى هذا نظر .

وإنما لم يقبل شهادة بعضهم لبعض فى العدد القليل ، لدخول حمية البلدية فيهم فاتهموا لذلك .

وأما فى تحمل العدد الكثير فتزول التهمة ، إذ لا يكاد أن يتواطأ الجماعة على الكذب .

م : واختلف شيوخنا فى علة منع جواز شهادة العدد القليل .

فقال بعضهم : إنما ذلك إذا شهد هؤلاء هؤلاء ، وهؤلاء هؤلاء ، فأما إن شهد عدلان منهم لغيرهم جازت شهادتهم فى العدد القليل والكثير .

وقال غيره : لا تجوز فى العدد القليل .

وإن شهد عدلان على نسب ، وإن لم يشهد لهم الآخرون لما ذكرنا من دخول الظنة وذلك مرتفع فى العدد الكثير ، وهذا هو الصواب .

ونحوه لأبى بكر بن عبد الرحمن ، قيل له : فهل يدعى فى العدد الكثير العدالة ؟

قال : نعم .

قيل : فإن كانوا بالمئين أو الألوف .

قال : لا تراعى فى مثل هذا العدالة ، إذ لا يتواطأ مثل هؤلاء على الكذب .

كتاب أمهات الأولاد/ في إلحاق النسب بالقافة وذكر ميراث المستلحق بهم — ٨١
وفى المسألة تنازع ، وهذا بينهما .

ابن القاسم : وإن ولدت المتحمة توأمين ، توارثا للأم والأم ، وكذلك توأم
الملاعة .

وأما توأم الزانية أو المغتصبة فإنهما يتوارثان من قبل الأم خاصة ، لأن المغتصب
والزاني لو استلحقهم لم يلحقوا له .

وأما توأم المتحمة فيحمل على أنه من زوج إذا كان فى شرك .
وقد أُلِيطَ عمر من كان فى شرك وهو زنا .
م : يريد : بالقافة .

وقاله مالك فى « العتبية » : وقال المغيرة وابن دينار فى « كتاب ابن سحنون » :
إن توأم الملاعة والمسيبة يتوارثان من قبل الأمه خاصة .

ووجه ذلك : أن الملاحن قد نفاه عن نفسه فهو لا يرثه ، فكذلك لا يتوارثان به ،
وأما توأم المسيبة فحكمه حكم توأمى الزانية المتفق أنهما لا يتوارثان إلا من قبل الأم .
م : والأول أصوب .

وروى عن مالك ، فى توأمى المغتصبة أنهما يتوارثان من قبل الأب والأم .
قال أحمد بن نصر : هذا خطأ ولا يتوارثان من قبل الأب ، لأنه زنا .

وتحصيل ذلك : أنه لم يختلف فى توأمى الزانية أنهما يتوارثان من قبل الأم
خاصة ، واختلف فى توأمى الملاعة والمسيبة والمغتصبة .

والصواب : أن توأمى الملاعة والمتحمة يتوارثان من قبل الأب والأم ، وتوأمى
المغتصبة [ق/ ٢٣ / ٣ ب] والزانية يتوارثان من قبل الأم خاصة وهو قول ابن
القاسم .

فى إلحاق النسب بالقافة وذكر ميراث المستلحق بهم

وروى أن النبى ﷺ قال لعائشة - رضى الله عنها - : « ألم تر أن مجزراً نظر
أنفا إلى زيد بن حارثة وأسامة بن زيد . فقال : بعض هذه الأقدام لمن بعض » . فسر
بذلك النبى ﷺ ، ولم يكن يسر بالباطل .

وقضى عمر بن الخطاب وغيره بالقافة .

قال مالك : وإنما القافة في ولد من وطء مالكين ، ولا لعان في وطء بملك ، وإنما اللعان بين الأزواج ، وإن كان الولد من وطء زوجين فالولد للأول ، إلا أن يحكم بعد حيضة فهو للآخر وضعت لسته أشهر فأكثر .

ومن « المدونة » : ابن القاسم : وإذا كانت الأمة بين حرين أو عبيدين ، أو عبد وحر أو ذمي ومسلم ، فوطئها في طهر واحد فأنت بولد .

م : يريد : لسته أشهر فأكثر من وطء الآخر ، فادعياه جميعاً ، دعى له القافة فمن ألحقه به كان نسبه مسلماً كان أو نصرانياً أو عبداً ، وإن أشركوهما فيه فإذا كبر والى أيهما شاء ، فإن والى الذمي لحق به ولم يكن الولد إلا مسلماً كاشتراكهما فيه . وكذلك قال عمر : يوالى من شاء .

ومن « العتبية » : قال سحنون : وقال غير ابن القاسم : ببقاء ابن لهما ولا يوالى واحداً منهما دون الآخر ، ولا يزول النسب بشهوة الولد ، ويكون له من كل واحد نصف بنوة .

وكذلك الجواب على قول ابن القاسم : إن قال الولد لا أوالى واحداً منهما ، أو قال : أواليهما جميعاً .

ابن حبيب : وقال مطرف : إذا اشتركوا ما فيه قيل للقافة ألحقوه بأوضحها شبهاً ولا يترك وموالة من أحب . وقاله ابن نافع وابن الماجشون .

مالك : والقافة الواحد يجزئ إذا كان عدلاً ، ولم يوجد غيره ، وقد أجازه عمر .

وروى عنه أشهب : أنه لا يجزئ إلا قائفان كالشهادة ، ولأن الناس قد دخلوا .

م : وإذا لم توجد القافة أصلاً بعد الاجتهاد في طلبهم ، فإن الولد يترك إلى بلوغه فيوالى من شاء منهما ، كما لو قالت القافة اشتركا فيه ، وليس هو أو أحد منهما .

قاله بعض علمائنا ، وهو أولى من قول من قال : إنه يبقى موقوفاً حتى توجد القافة .

كتاب أمهات الأولاد/ في إلحاق النسب بالقافة وذكر ميراث المستلحق بهم ————— ٨٣

وقيل لأبى عمران : لم خصت القافة فى الأمة دون الحرائر فى المشهور من قول مالك ؟

قال : لأن القافة إنما يحكم بها مع تساوى الفراش ، وهذا إنما يوجد فى الأمة ، لأن الأمة قد تكون لجماعة فيطؤونها فى طهر واحد ، وقد تساوا فى الوطء والملك . وكذلك ما حكم فيه عمر بالقافة فى وطء الزنا فى الجاهلية لتساوى الوطأين فى الزنا ، وليس أحدهما أقوى من الآخر .

وكذلك الأمة إذا باعها رجل من رجل فوطئها البائع والمبتاع فى طهر واحد ، لأنهما استويا فى الملك .

والحرة لا تكون زوجاً لاثنين فى حال واحدة ، فلا يصح فيها فراشان متساويان ، لأنه إن بقى بها زوجها الأول فتزوجت غيره فيتبين مصير الثانى فى البحث مما يتهمه زوجها .

وكذلك إن كانت فى عدة فتزوجت والثانى غير عالم فتركه للبحث ، ليس مما يقدم فى فراش الأول ، فلذلك كان الفراش الأول أولى .

ووجه آخر : وهو أن الحرة لا ينفى ولدها إلا بلعان ، وولد الأمة ينفى بلعان وبغير لعان .

والنفى بالقافة إنما هو ضرب من الاجتهاد ، فلا ينتقل ولد الحرة عن اليقين بالاجتهاد .

ومن جاز نفى ولد الأمة بمجرد الدعوى جاز فيه بالقافة .

وما روى عن مالك أن القافة فى الحرائر كالإماء إنما ذكر ذلك لصحة علمهم ، فوجب استبراء الحرائر والإماء فيه ، وهذا أقيس والأول أحوط .

قال سحنون : وإذا قالت القافة : ليس لواحد منهما دعى لهما أيضاً آخرون . ثم آخرون هكذا أبداً ، لأن القافة إنما دعيت لتلحق لا لتنفى .

قال ابن القاسم فى « العتبية » : وإذا قالت القافة : اشتركا فيه .. عتقت عليهما مكانها ، ولا يحل لأحد وطؤها منهما بملك يمين ، فإذا بلغ الصبى والى من شاء منهما فألحق به .

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : فإن مات الولد قبل الموالاة عن مال ، وهب له وورثه ، فهو بين الأبوين بنصفين ، كانا حرين أو عبيدين أو أحدهما عبداً أو ذمياً والآخر مسلماً كما تداعياه .

قال في « العتبية » : وإن مات الأبوان قبل بلوغه وقف له قدر ميراثه حتى يبلغ فيوالى من شاء ويرثه وينتسب إليه ، ويرد ما وقف لورثة الآخر .

ابن حبيب عن ابن الماجشون : فيبقى لأب له وتعتق عليهما الأمة .

قلت : ولم ورثتهما منه ولم تورثه منهما ؟

قال : إنما قسمت ماله بينهما ، لأنه مال ادعاه رجلان فلم أجد بداً من ذلك ، وهذا لا يكون في مدتها .

وقال أصبغ : يورث من كل واحد منهما النصف ميراث ولد .

ابن حبيب : وهذا توريث بالشك .

ويقول ابن الماجشون : قال ابن القاسم في « العتبية » : ولو كان إنما مات أحدهما ، فإنه يوقف للصبي ميراثه حتى يبلغ ، فإن والى الميت ورثه ، وإن والى الحى رد ما أوقف له .

وإن مات الصبي بعد موت أحدهما وميراثه من الأول موقوف .

قال : فميراث الصبي للأب الباقي ، وليس للأب الميت ولا لورثته شيء . ويرد ما وقف للصبي من ميراث الأول إلى ورثته .

ولو أدخلت الأب الباقي فيما يورث عن الأول ، لأدخلت ورثة الأول في ميراث الصبي ، وهذا لا يكون ، بل ميراث الصبي للأب الباقي كله . وقاله محمد بن عبد الحكم .

وقال سحنون : يرث الباقي نصف ما ترك الصبي ، ونصف ما ورث الصبي من الأول ، فالذى يصح للصبي من الأول نصف ما أوقف ، وإن كان للأول عصبه ورثوه مع الباقي من الأبوين ما ترك الصبي .

قال سحنون : إذا أوقف له ميراثه من الأول ثم مات الثانى فوقف له ميراثه منه أيضاً ، ثم مات الصبي قبل الموالاة ، فإن نصف ميراثه من كل أب موروثاً عنه لورثته من قبل أبويه جميعاً ، لكل فريق نصف يقتسمونه على الفرائض .

وفى « العتبية » : ابن القاسم : إذا مات الصبى بعدهما رد ما أوقف له من ميراثهما إن ورثتهما دونه ، ولا يرث هو منهما شيئاً ، وميراث الصبى يكون لمن يرث الصبى من الأبوين جميعاً ، لأقعد الناس به منهما نصف لكل فريق منهما على قدر قعودهم بالصبى .

قيل لعيسى بن دينار : فمن ينفق على هذا الصبى إلى أن يبلغ حد الموالاة ؟ قال : الشريكان ، فإن بلغ فوالى أحدهما ، فلا يرجع عليه الذى لم يواله بشيء مما أنفق .

قال أصبغ : أما المشتري فالنفقة عليه حتى يبلغ ، فإن والاه فذلك ، وإن والاه البائع رجع عليه بالنفقة .

قال محمد بن عبد الحكم : ينفق عليه الشريكان ، وإذا مات أحدهما أنفق على الصبى مما أوقف له من [ق / ٢٤ / ٣ ب] ميراثه منه نصف نفقته ، ونصفها على الحى منهما .

وقال أصبغ : لا ينفذ عليه منه لأنه إنما يأخذه بعد الموالاة ، وقاله أبو زيد . قال ابن القاسم : وإذا كانا قبله فأوقف له ميراثه منها ، فوالاهما جميعاً ، فليأخذ النصف من كل واحد ، ويأخذ نصيب كل واحد النصف الآخر ، وهو كترتيبهم فى حجب الكلالة .

وقال ابن الماجشون فى « الواضحة » : إذا مات قبل الموالاة عن مال ، فهو بين الأخوين نصفين .

وإن ماتا قبله بقى للأب له ، ولم يرثها . قيل : ولم ورثتهما منه ، ولم تورثه منهما .

قال : إنما قسمت تركته بينهما ، لأنه كمال تداعياه رجلان فلم أجد بداً من ذلك ، وهذا لا يكون فى موتهما .

قال سحنون : ولو مات الصبى وترك ولدًا قبل أن يوالى أحد الأبوين ، وهما حيان بعد ، فلولده أن يوالى من شاء من الجدين .

ولو ترك ولدين فليواليا جميعاً واحداً من الجدين ، ولا يوالى هذا واحداً من

الجدين ، ولا يوالى هذا واحداً ، وهذا واحداً ، كأن لم يكن ذلك لأبيهما ، أو يواليهما جميعاً .

ومن قول ابن القاسم : أن له أن يواليهما جميعاً ، وكذلك لو وضعت من بطنها توأمين فليواليا من أحب ، ولكل واحد من الأبوين أن يوالى من شاء من الأبوين .
قال سحنون : وإذا وضعت ولدين فى بطن ، وقالت القافة : هذا ابن هذا ، وهذا ابن هذا .

فإن كان الأول ملياً قومت عليه ، وهى له أم ولد ، يغرم له نصف قيمتها يوم حملت ، ويرجع على الثانى بقيمة ولده أم ولد ، وإن كان الأول عديماً رجع عليه الثانى بنصف قيمة ولده ، ولا يرجع هو على الثانى بشيء .

قال : وقد قيل : يرجع عليه .

قال : وتعتق عليهما الأمة .

فصل

ومن « العتية » : سحنون : فى أمة بين حر وعبد ، وطئها فى طهر ، فحملت ، فإنه يدعى للولد القافة ، فإن ألحق بالعبد ، والحر مخير إن شاء ضمن العبد قيمة نصيبه يوم وطئها ، وإن شاء تماسك به لأنها لا تخرج من رق إلى عتق ، كما كانت بين حرين ، فوطئها أحدهما ، فلم يحمل أن لشريكه أن يتماسك بنصيبه .

قيل : فهل يكون له نصف ولد العبد رقيقاً ؟ قال : نعم .

قال : وإن أحب الشريك أن يقودها عليه وهو معسر ، ويبيع جميعها فى نصف قيمتها يوم وطئها ، ليس يوم أولدها ، إنما يغرم قيمتها يوم الوطء فى الوجهين ، كان له مال أو لم يكن .

قال : ولا يباع الولد معها إن لم يفت ما بيعت له اليوم بنصف قيمتها يوم وطئها ، لأن الولد ليس بمال للعبد ، ويتبع ببقية القيمة فى ذمته ، وليست بجناية فتكون فى رتبته ، لأنه كان مأذوناً له فى ذلك .

قال يحيى بن عمر : قال ابن عبد الحكم : ويقع فى قلبى أنه جناية .

وفى كتاب ابن سحنون : إنها جناية .

قال في « العتبية » : وإن ألحقته القافة بهما عتق الصبى على الحر ، لأنه عتق عليه نصف أبيه ، ويقوم عليه نصف العبد منه ، ويغرم ذلك لسيد العبد ، ويقوم عليه أيضاً نصيب العبد من الأمة فيصير له نصفها رقيقاً ، ونصفها بحساب أم الولد ، فإن أولدها بعد ملكه جميعاً صارت كلها أم ولد له .

قال : فإذا بلغ الصبى والى أيهما شاء فيكون له ابناً ، فإن والى العبد لم يكن إلا حراً . فإن عتق العبد يوماً ما ورثها .

وقال أصبغ : إذا قالت القافة اشتركا فيه عتق ، فنصيب الحر من الأمة عتق ، ونصف العبد مقام أو ولد يوقف بيده لما يطأها ، ولا يبيعها إلا بإذن سيده ، وتباع لغرمائه من دينه ، وإن كبر الصبى ، ووالى الحر لحق به ، وغرم نصف قيمته لسيد العبد .

قال : وإن والى العبد لحق به ، وبقي نصفه رقيقاً لسيد العبد ونصفه حر ولا يقوم على الحر لأنه ليس بعتق ابتداء ، وإنما حكم لزمه كما لو ورث نصفه .

قال في كتاب ابن سحنون : وإن كان أحدهما مسلماً ، والآخر كافراً فألحقت القافة الولد بالمسلم لحق به ، وكانت الأمة أم ولد ، وغرم نصف قيمتها للكافر ، وإن ألحقت بالكافر لحق به ، وكان ولده على دينه ، يوارثه ، وينسب إليه ، وكانت الأمة أم ولد له ، وغرم نصف قيمتها للمسلم .

فإن كانت كافرة أقرت عنده أم ولد ، وإن كانت مسلمة عتقت عليه .

وإن قالت القافة اشتركا فيه ، فالأمة أم ولد معتقة منهما ، والولد موقوف حتى يبلغ فيوالى أيهما شاء ، فإن والى المسلم فهو ولده ، أو الكافر فهو ولده ، ولا يترك على دينه ، بل يكون مسلماً ، وإن مات الكافر قبل بلوغ الصبى وقف له قدر ميراثه منه ، فإن والاه أخذه ، وإن والى الآخر انتسب إليه ، ورد ما أوقف لورثة الكافر .

وإن ماتا جميعاً قبل بلوغ الصبى وقف له قدر ميراثه منهما بأيهما ، وإلا أخذ ميراثه ، ويجبر على الإسلام بكل حال وهو استحسان لا قياس .

وإن مات الصبى بعد موتتهما ، وقبل البلوغ رد ما وقف من مالهما لورثتهما .

ثم إن ترك مالا ، أو وهب له ، أو ورثه كان نصفه لعصبة أبيه المسلم من ذوى الفرض ، والنصف الآخر لعصبة أبيه الكافر المسلمين ، وإن لم يكن لأبيه ورثة

مسلمون ، فذلك لبيت المال .

قال : ولأنهم ثلاثة : مسلم ، وعبد ، ونصراني ، فحملت والأمة مسلمة ، فقالت القافة : اشتركوا فيه ، فإنها تعتق على المسلم والنصراني ، ويقوم عليهما نصيب العبد .

ولو كانت الأمة نصرانية عتق جميعها على الحر المسلم ، وقوم عليه نصيب العبد والنصراني .

فإن قالت القافة : ليس لواحد منهم ، رفع إلى غيرهم أبداً ، فإن قالوا مثلهم رفع أبداً إلى آخرين ، فإن تمادى الانتقال وافقت القافة ، فإن كان الآباء مقرين بالوطء في طهر فليوالى أيهم شاء ، وتكون أمة تبعاً له إذا وضعته لسته أشهر فأكثر من وطء آخرهم ، وسواء ادعوه أو لم يدعوه ، أو ادعاه أحدهم وأنكر الآخر ، فلينظر إلى منكروه ويكشف عن وطئه ، فإن كان فيما يصف من وطئه ما يمكن فيه الإنزال ، كانوا مشتركين فيه .

وإن لم يمكن ذلك وكان يدعى الخلسة بالعزل من الوطء الذي أقر به ، فإنني أستحسن أن أجعله للآخر ، والقياس أن يكونا سواء ؛ إذ لعله غلب والوكاء ينفلت ، وربما كان الاستحسان أولى من القياس .

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : وإذا كانت أمة بين رجلين ، فوطئها أحدهما في طهر والآخر بعده في طهر ، فأنت بولد فهو للآخر إن وضعته لسته أشهر فأكثر من مسيسه ، وعليه لشريكه إن كان ملياً نصف قيمتها فقط يوم الوطء ، ولا صداق عليه ولا قيمة ولد في ملائه ، وإن كان عديماً لزمه نصف قيمة الأمة يوم حملت مع نصف قيمة الولد ، ويبيع عليه نصفها في نصف قيمتها ، فإن كان ثمنه كفافاً لذلك اتبعه بنصف قيمة الولد ، وإن كان أنقص اتبعه بما نقص .

م : يريد : فإن كان فيها فضل لم يبيع منها إلا ما يفى بنصف قيمتها ، ويكون باقيها بحسب أم الولد ، واتبع بنصف قيمة الولد ، والولد حر لاحق النسب لا يباع منه شيء .

ابن المواز : فإن وطئها مرة ، فيوم الحمل هو يوم الوطء ، وإن كان وطئها مراراً فإن شاء شريكه القيمة يوم الوطء أو يوم الحمل ، فذلك له . وهذا تفسير لما في « المدونة » .

كتاب أمهات الأولاد/ في إلحاق النسب بالقافة وذكر ميراث المستلحق بهم — ٨٩

ومن « المدونة » : مالك : ومن وطئ أمة ثم باعها فوطئها المبتاع فى ذلك الطهر ، فأنت بولد لأقل من ستة أشهر من يوم البيع فهو للبائع ، وهى أم ولد له . وإن وضعته لسته أشهر فأكثر من يوم البيع ، فادعيه دعى له القافة ، فيكون ابناً لمن ألحقته به ، والأمة أم ولد له ، فإن أشركوها فيه فإنه إذا كبر والى أيهما شاء .

وكذلك فعل عمر بن الخطاب ونكلهم جميعاً ، وقضى عند ذلك أن من ابتاع جارية قد بلغت المحيض ، فليتربص بها حتى تحيض .

وقال النبى ﷺ : « من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يغش رجلان امرأة فى طهر » .

قال يحيى بن سعيد : ولو أسقطت عتقت عليهما وقضى بالثمن عليهما ، وجلدا خمسين خمسين .

وكذلك لو مات قبل أن تضع فمصيبتها منهما .

قال : وبهذا كان سلفنا يقضون ، وبه مضى أمر الولاية .

وقال ابن القاسم فى « العتبية » ، « الواضحة » : وقال مطرف وابن الماجشون : إذا ظهر بها حمل ، ثم مات قبل أن تضعه فمصيبتها من البائع ، طال الحمل أو لم يطل ، ويأخذ المبتاع مثله ويعاقب إن لم يعذر بجهالة .

قال فى « الواضحة » : ولو أقر المشتري بوطئها ، وأنكر البائع ، وقفها السلطان ، فماتت قبل أن يتبين حملها أو بعد أن تبين ، ولم يمض للحمل ستة أشهر ، فالمصيبة من البائع ، أقر بوطئها أو أنكر ، إذا مضى لحملها ستة أشهر ، فقد لحقت بالمشتري ولدت أم لم تلد ، ماتت أو عاشت ، مات ولدها أو عاش ، ولا تنظر إليه القافة إذا لم يقر البائع بالوطء فى ذلك الطهر .

وأما إذا وطئها فى طهر ، ثم مات قبل أن يتبين الحمل أو بعد أن تبين ، فهى من البائع .

بخلاف الأمة بين الشريكين يطئانها فى طهر ، ثم تموت بعد بيان الحمل أو قبل ، فهذه مصيبتها منهما جميعاً .

قالوا فى الكتابين : فإن وضعت لأقل من ستة أشهر من وطئ المتبايعين فى طهر واحد ، فهى من البائع . كان سقطاً تاماً أو ميتاً ، فهو ولد له ، وهى أم ولد له .

واختلف إذا وضعته لسته أشهر إلا يومًا أو يومين ، هل يكون للمشتري أو للبائع ، فهل ذلك افتراق أم لا ؟ وهو ولد له وهى أم ولد له ، وإن وضعته لسته أشهر من وطء المبتاع .

قال فى « العتبية » : أو مقدار نقصانها بالأهله فصاعدًا ، تقارب الوصيان فى ذلك أو لم يتقاربا ، أو وطئ هذا اليوم وهذا غدًا ، والولد سقطًا أو تامًا ، فهى من المبتاع والولد له ، ولا قافه فى الأموات .

ولو كان حيًا دعى له القافه ، فمن ألحق به فهو ولده ، وأمه أم ولد له .

وقال سحنون : إن مات بعد أن وضعته حيًا دعى له القافه .

م : أبو إسحاق : والأشبه أن يكون ضمانها من البائع ، ولو وضعته لسته أشهر لأنها لا تنتقل عن ضمان البائع إلا بيقين فليس وضعها لتمام ستة أشهر بالذى يحقق أن الحمل من المشتري ، والأشبه أن اليوم واليومين فى الستة الأشهر ليس بافتراق .

ألا ترى : أن لو تزوج رجل امرأة فجاءت بولد بعد دخوله بها لسته أشهر إلا يومًا أو يومين ، أكانت تحد بالأشهر ، قد تنقص هذا العدد فأكثر منه ، وقد جعل أقل الحمل ستة أشهر لقول الله تعالى : ﴿ وَحَمْلُهُ وَفِصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا ﴾ (١) .

فأزيل من ذلك حولان للرضاعة ، وبقيت ستة أشهر ، فإذا كان الحمل ستة أشهر وجب أن يدخل فى ذلك نقص الشهور كاليومين والثلاثة كما أن للرضاع إذا كان حولين كاملين ، ما قارب الحولين فى حكم الحولين فى التحريم .

قال سحنون فى « كتاب ابنه » : فى الأمة فى وطء الشريكين أو المتبايعين يظهر بها حمل ، ثم تموت قبل الوضع ، فضمنها منهما ماتت قبل تمام ستة أشهر من يوم وطء الثانى أو بعد ، إلا أن يضمن المشتري فى البيع الأكثر من نصف قيمتها يوم وطئها ، أو نصف الثمن .

ولو أسقطت قبل تمام ستة أشهر أو بعد ، عتقت عليها ، ويضمن المشتري الأكثر مما ذكرنا ، ولو وضعته حيًا بعد ستة أشهر من وطء الثانى ، ثم مات قبل أن تدعى له القافه ، دعى له القافه ميتًا ، إذ لا يغير الموت شخصه ، فإن مات عتقت الأمة عليهما ، ويضمن المشتري الأكثر مما ذكرنا . ولو لم يمت الولد ، ومات أحد الأبوين

كتاب أمهات الأولاد/ في إلحاق النسب بالقافة وذكر ميراث المستلحق بهم ————— ٩١
قبل أن تنظر القافة ، فلينظروا ومع الثانى ، فإن ألحقوه به لحق به ، فإن كان مشترى
فعليه الأكثر كما ذكرنا .

ابن حبيب عن ابن الماجشون : وإن لم يلحقوه به ولا بالميت إذ لو كان الميت
حيًا ، فلعل القافة تنفيه عنه ، ويقول : ليس بابن لواحد منهما .
قال : وتوقف الأمة بحال أم ولد ، فإذا مات الثانى عتقت .
وخالفه ابن حبيب وقال : بل يلحق بالميت إذا برئ منه الحى ، لأن الميت أقر
بالوطء ، فلولا وطء الثانى لحق به من غير قافة .

قال ابن حبيب : وتعتق الأمة بموت الأول على أنها أم ولد له . وقاله أصبغ .

وقال سحنون : وإن قالت القافة بعد موت أحدهما : للحنى فيه شرك ، فإن له
من الحى نصف الأبوة ، ويرث نصف ميراثه إن مات قبل أن يبلغ الولد فيواليه ، فإن
بلغ وهذا الأب حى ووالاه الأب كان أبوه وكان له ميراث هذا الأب كله ، ولا يرث
من الميت الأول شيئًا ، لأن القافة لا يلحق بأب ميت .

فصل

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : وإن كان المشتري وطئها بعد أن استبرأها
بحيضة لحق الولد بالمبتاع ، إذا ولدته لستة أشهر فصاعدًا من يوم وطئه ، وإن كان
ولدته لأقل من ذلك لم يلحق بالمبتاع وإن ادعاه ، لأنه قد بان كذبه ولا يحد ،
ويلحق بالبائع ، إلا أن يدعى استبراء .

وقد تقدم هذا ، وإنما القافة فى الأمة توطأ بالملك كما ذكرنا .

مالك : ولا قافة فى الحرائر .

قال سحنون : ورواه عنه على بن زياد : أن القافة فى الحرائر مثل الإماء .

ومن « المدونة » : وإذا تزوجت المطلقة قبل حيضة ، فأتت بولد لحق بالأول ،
لأن الولد للفراش ، والثانى لا فراش له إلا فراش فاسد .

فإن تزوجت بعد حيضة ودخل بها لحق الولد بالآخر ، إن وضعته لستة أشهر
فأكثر .

قال مالك : وإنما ألاط عمر فى الحرائر بالقافة أولاد الجاهلية بآبائهم من الزنا .

م : يريد : حين أسلموا ، واحتج به مالك فى المرأة تأتى حاملاً من العدو فتسلم ، أو تلد توأمين أنهما يتوارثان بالأب والأم .

قيل لابن القاسم : فلو أسلم قوم من الحربين أتلط بهم أبناءهم من الزنا بالقافة؟

قال : لم أسمع من مالك فيه شيئاً ؛ ولكن وجه ما جاء عن عمر : أن لو أسلم أهل دار من أهل الحرب ، كان ينبغى أن يصنع [ق / ٢٥ / ٣ ب] ذلك بهم ، لفعل عمر . وهو رأى ابن حبيب .

وقال ابن الماجشون : لا يؤخذ بقولهم فيما كان من ولادة الجاهلية والنصرانية ، وقاله أشهب .

فى الأمة والمكاتبة والمدبرة والمعتقة إلى أجل بين الشريكين

يطأها أحدهما أو كلاهما فتحمل أم لا

قال مالك : وإذا وطئ أحد الشريكين أمة بينهما فلم تحمل ، فشريكه مخير فى التمسك بنصيبه ، وإتباع الواطئ بنصف قيمتها .

ابن القاسم : يوم وطئها ، وإنما قومت عليه يوم الوطء ، حملت أو لم تحمل .

قال مالك : ولا حد على الواطئ ولا عقد عليه .

وكذلك إن تماسك بها فلا صداق لها ولا ما نقصها ، لأن القيمة وجبت له ، فتركها وتمسك بحصته ناقصة .

م : أبو إسحاق وقيل : ما نقص .

مالك : وإن حملت قومت على الواطئ يوم الحمل إن كان ملياً .

م : يريد : لأنه فاتها بالحمل لما أدخل فيها من العتق .

ابن المواز : فإن شاء قومها عليه يوم الوطء أو يوم الحمل ، إلا أن يكون وطئها مرة واحدة فيوم الوطء هو يوم الحمل .

ومن « المدونة » : قال مالك : ولا تماسك لشريكه إذا كان الواطئ ملياً ، ولا يلحق الولد بأبيه ، وهى له أم ولد .

ابن القاسم : وإن كان الواطئ عديماً فقد بلغنى أن مالكا قال قديماً : تكون أم

ولد ، ويتبع بنصف قيمتها ، ولا قيمة عليه في الولد .

وآخر قوليه ، وبه أخذ : أن يقوم عليه نصفها يوم الحمل ، ويبيع عليه نصفها بعد الوضع فيما يلزمه من نصف قيمتها ، فتكون رقيقاً لمن اشتراها ، وما نقص من ذلك أتبعه به مع نصف قيمة الولد .

محمد بن المواز : يوم وضعته .

قال سحنون : لا شيء له من قيمة الولد إذا اختار قيمتها ، لأن الولد إنما جاء بعد أن ضمنه القيمة .

ابن القاسم : ولا يباع من الولد شيء وهو حر ثابت النسب ، وإن شاء بنصيبه وأتبعه بنصف قيمة الولد .

ابن المواز : لأن نصيب الأب منه حر مكانه فيستتم على أبيه ما بقى منه بقيمته يوم وضعته ويتبع به .

قال : واختلف قوله ، هل يتبعه بنصف ما نقصتها من الولادة ؟

فقال مرة : لا يتبعه بشيء ، لأن القيمة وجبت له ، فتركها وتمسك بنصيبه .

وقال أيضاً : أرى أن يتبعه بنصف ما نقص من ثمنها إن هو باع مصابته بأقل مما كانت تسوى ، بسبب ما نقصها .

ابن المواز : وهذا عندنا أصوب ، وليس بسبب ما منعه بيع حملتها .

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : ويعتق عليه نصف الأمة الذي بقى في يديه ، إذ لا منفعة له فيه .

وقد قال مالك فيمن أولد أمته ، فإذا هي أخته من الرضاعة : أن الولد يلحق به ، ويدراً عنه الحد ، وتعتق عليه ولا خدمة له فيها .

ابن المواز : وروى أيضاً أصبغ عن ابن القاسم : أن نصيب الواطئ لا يعتق عليه ، ويوقف لعله يملك باقيها ، فيحل له وطؤها .

ابن المواز : وهذا أصوب .

ومن « المدونة » : وقال غيره : إذا وطئ أحد الشريكين أمة بينهما فحملت فولدت فلا حد على الواطئ ، ويعاقب إن لم يعذر بجهل ، وتقوم عليه إن كان

ملياً ، فإن كان عديماً خير شريكه بين التماسك بنصيبه فيها ويتبع الواطئ بنصف قيمة الولد ديناً ، أو يضمه ويتبعه في ذمته . وليس هو كعديم أعتق حصته من عبد ، فأراد شريكه أن يضمه ، فليس له ذلك ، لأنه إنما أعتق نصيبه فقط في الواطئ وطئ حصته وحصه شريكه .

فإن تماسك بنصيبه بقى نصيب الواطئ بحال أم ولد ولا يعتق عليه ، إذ لعله يملك باقيها ، فيحل له وطؤها ، إلا أن يعتق المتمسك والرق بنصيبه فيعتق على الواطئ بنصيبه ، إذ لا يطأها بملك أبداً .

وإذا تماسك الشريك بنصيبه وترك التضمن للواطئ بعده ، ثم أراد التقويم عليه بعد يسره ، أو شاء ذلك الواطئ وأباه المتمسك لم يلزم الأبى منهما .

ولو أي بذلك لم تكن للواطئ كلها تحمل أم ولد للرق الذي يرد فيها ، إلا أن يولدها ثانية .

سحنون : والاختلاف بين أصحابنا في هذه المسألة كثير ، وهذا أحسن ما سمعت من ذلك .

ابن المواز : ولو كان الواطئ أبا أحد الشريكين فهو كالشريك نفسه في جميع ما وصفت لك ، غير أن ابنه يتبعه بقيمة مصابته مع ما يتبعه الشريك من نصف قيمة الولد ، ونصف ما نقصها من الولادة ، إذا كان معدماً .

ابن المواز : وإذا أعتق أحد الشريكين في الأمة حصته وهو موسر فلم يقع عليه حتى أحبلها الثاني .

قال : تكون حرة كلها ساعة حملت ، والولد لاحق بأبيه بلا قيمة عليه فيه .

وهذا أعجب إلينا من قول من قال : إنها تقوم على المعتق الأول ، ويغرم له هذا نصف ما نقصها ، ونصف قيمة الولد . وهذا وهم .

ابن المواز : ويكون ولاء الولد لأبيه ، وقد وهم بعض أئمتنا فقال : يكون نصف ولاء نصف الولد المعتق نصف الأم ، كما له نصف ولاء الأم . فاحتجبت على من روى ذلك عنه .

فقلت له : أرأيت لو كانت كلها لمعتق نصفها فأعتق جميعها ، ثم حملت من غيره بنكاح أيكون لمعتقها من ولدها شيء ؟

قال : لا .

قلت له : فهذا يبين لك الوهم ، فرجع عن ذلك ، وبأن له الغلط .

ابن المواز : وقال ابن القاسم في الأمة بين الشريكين يطأها أحدهما فتحمل ثم تضع في عده ، فلزمه نصف قيمة الولد يوم وضعته ونصف ما نقصها بحساب أم ولد ، فوطئها الثاني فأحبلها : تعتق مكانها حين حملت ، ولا يتبع الثاني في الولد بشيء وإن كان ملياً ، والحكم على الأول كما هو .

ابن المواز : وقيل : إن لم ينظر في أمر الثاني حتى وضعت فإنه يكون على الثاني غرم نصف قيمة ولده أيضاً موسراً كان أو معسراً .

ابن المواز : وهذا غلط ، ويقول ابن القاسم : أقول : إنه ليس على الثاني من نصف قيمة ولده شيء ، وإن لم يكن نظر في أمرها إلا بعد الوضع ، لأن الأمة حرة باستقرار النطفة في بطنها .

وقال عبد الملك : إذا حكم على الأول ثم أحبلها الثاني كان عليه قيمة الولد ، على أنه ولد أم ولد على الرجاء والخوف .

م : أراه يريد : نصف قيمة الولد على أنه ولد أم ولد كان نصفها للأول بحساب أم ولد ، ونصفها للثاني رقيق ، فإذا أحبلها الثاني فإنما يغرم له في الولد قدر حصته من الأم على هذا الفعل .

ابن المواز : ولم يعجبنا هذا ، لأنها بثبوت النطفة في رحمها حرة ، فلم يجب في الولد يوم الوضع للأول شيء .

ابن المواز : وإذا لم ينظر في أمر الأول الذي أولدها حتى أولدها الثاني عتقت عليهما ، ولا شيء على الأول ولا على الثاني من قيمة ولد ولا غيره .

ولا يكشف الأول عن عسر ولا يسر ، لأن الأول يقول : قوموا على مصاحبة صاحبي يوم وطئت حتى لا يلزمني للولد قيمة ، فلا يقدر على ذلك لفوتها بحمل الثاني فتكون [ق / ٢٦ / ٣ ب] حرة منهما ، ولا قيمة ولد على أحد منهما . وغير هذا لا يعجبني .

قال ابن القاسم في « العتبية » : وهو في « كتاب ابن سحنون » : إذا ولدت من الأول ثم وطئها الثاني فأولدها فإن كان الأول ملياً غرم نصف قيمتها فقط ، وكانت

له أم ولد ونكلا والثانى أشدهما نكالا ، ودرى عنه الحد للشبهة ولحق به الولد .

قال سحنون فى « كتاب ابنه » : وعليه للأول نصف قيمة الولد ، على أنه ولد أم ولد . ويقاص بذلك الأول فيما لزمه من نصف قيمة الأمة .

والصواب : أن تكون على الثانى قيمة الولد كاملة على أنه ولد أم ولد ، لأن الأول قد لزمته نصف قيمة الولد يوم أحبلها ، فإنما وطئ هذا الثانى أم ولد الأول ، فدرأنا عنه الحد للشبهة وألزمناه قيمة ولده ولد أم ولد فانظر الأصل .

وفى « العتبية » : ابن القاسم : فإن لم يكن للأول مال ، لم تقوم على واحد منهما ، وتعتق عليهما ، ويلحق بهما أولادهما وينكلا .

سحنون فى « كتاب ابنه » : ويكون للثانى على الأول نصف قيمة الولد على أنه رقيق ، ولا شيء على الثانى من قيمة ولده .

وقال أيضاً : للأول على الثانى نصف قيمة ولده على أنه ولد أم ولد .

سحنون فى « العتبية وكتاب ابنه » : ولو كانت الأمة بين ثلاثة نفر فوطئها أحدهم فولدت منه ، ثم وطئها الثانى وهو لا يعلم فولدت منه ، ثم وطئها الثالث وهو لا يعلم فولدت منه .

قال : فيضمنها الأول وهى له أم ولد ، وعليه لشريكه ثلثا قيمتها يوم وطئها ، وعلى كل واحد من الشريكين قيمة ولده ولد أم ولد ، فيتقاص هو وهما لكل واحد على الآخر ويترادان الفضل . وإن كان الأول عديماً ، عتق نصيبه عليه ثلثى قيمة ولده رقاً لشريكه ، وعلى الثانى فى ولده ثلث ولده رقاً للثالث ، ولا شيء عليه للأول ، لأن نصيبه من الأمة يوم وطئ الثانى حده ، نصيب الثانى والثالث عليهما ، ولا شيء على الثالث فى قيمة ولده للأولين .

م : يريد : على أحد قوليه ، وهو قول ابن المواز ، وهو الصواب ، لأن باستقرار نطفة الثانى فى رحمها عتق نصيب الأول ، ولا قيمة له فى ولدها من الثانى .

وعلى قوله الثانى : وهو كقول عبد الملك ، للأول على الثانى ثلث قيمة ولده ، على أنه ولد أم ولد ، وعليه للثالث ثلث قيمة ولده ، على أنه رقيق ، وعلى الثالث للأول والثانى ثلث قيمة ولده لكل واحد على أنه ولد أم ولد .

قال سحنون : ولو لم يطأها الثالث فإن كان الأول ملياً غرم لشريكه ثلثي قيمتها يوم الوطء ، وأخذ من الثاني قيمة ولده ولد أم ولد .

وفيها قول آخر وهو أعدل ، قال في « كتاب ابنه » : وإن كان الأول عديماً عتق نصيبه ، ونصيب الثاني ، وعلى الأول ثلثا قيمة ولده عبداً لشريكه ، وعلى الثالث قيمة الثاني ثلث قيمة ولده للثالث الذي لم يطأ ، ويبقى ثلثها للثالث رقيقاً ، وإن شاء ضمن الأول ثلث قيمة الأمة واتبعه بذلك ، فإن ضمنه عتق ثلثا الأمة على الأول ، وعتق نصيب الثاني عليه بالمولد ، وغرم الثاني للأول ثلث قيمة ولده ولد أم ولد ، من سبب هذا الثالث الذي قوم عليه .

م : أراه يريد : وعلى الأول للثاني ثلث قيمة ولده رقيقاً ، فيتقاصان ويترادان الفضل ، وليس للثالث أن يقوم على الثاني في عدم الأول إذ لم يتبين فساداً .
وفيها غير هذا وتركته خيفة التطويل ..

فصل

ومن « كتاب المدبر » : قال مالك : وإذا كانت مدبرة بين رجلين وطئها أحدهما فحملت فإنها تقوم عليه وتصير أم ولد إذ ذلك أكد لها .
سحنون : وقاله جميع الرواة .

قال غيره : فإن كان الواطئ معسراً خير شريكه بين إتباعه بنصف قيمتها وتصير له أم ولد ، أو يتماسك بحصته ويتبعه بنصف قيمة الولد يوم استهلاله ، ثم تقوم عليه إن أيسر . فإن مات الواطئ عتق عليه نصيبه من رأس ماله ، لأنه بحساب أم ولد ، وبقي نصف نصيب المتمسك مدبراً .

وإن مات الذي يطأ وقد كان تمسك بنصيبه وعليه دين يرد التدبير ، بيعت حصته للدين ، فإن ابتاعها الواطئ ليسر حدث ، حل له وطؤها . فإن مات فنصفها عتيق من رأس المال ، والنصف الذي اشترى رقيقاً لورثته .

ومن « كتاب ابن سحنون » : ولو أن مدبرة بين ثلاثة وطئوها واحداً بعد واحد ، فأولدها واحد منهم ولدًا ، فإن كان الأول ملياً فعليه لشريكه ثلثا قيمتها أمة ، وتكون أم ولد له . ويرجع على كل واحد من الشريكين بقيمة ولده ولد أم ولد ، ويترادان الفضل .

وإن كان عديماً عتق عليه نصيبه وغرم لشريكه ثلثا قيمة ولده ، وله مدبرة على الرجاء أن يعتق أو يرق ، ويعتق على الثانى نصيبه وعليه للثالث ثلث قيمة ولده . ويعتق نصيب الثالث ولا شيء عليه فى ولده لهما ، وفيها قول آخر تركته .

ولو كان الثالث لم يطأ ، قومت على الأول فى ملائه ، تكون له أم ولد ، ويغرم ثلثى قيمتها لشريكه ، وعلى الثانى للأول قيمة ولده ولد أم ولد ، وإن كان عديماً عتق نصيبه . والثالث إن شاء أن يقوم عليه ويتبعه ، فإن فعل عتق ثلثاها على الأول ، وكان للأول على الثانى ثلثه قيمة ولده . والمدبرة من سبب هذا الثلث الذى قوم عليه للثالث . ويرجع الثانى بثلث قيمة ولده ولد مدبرة ، ويعتق أيضاً نصيب الثانى منها ، فإن تمسك الثالث بنصيبه فليس تقويم على الثانى وله على الأول نصف قيمة ولده ، وعلى الثانى كذلك ويكون للثانى على الأول ثلث قيمة ولده ، وليس للأول على الثانى من قيمة ولده شيء ، لأن نصيبه فيها عتيق قبل أن يطأ الثانى .

ابن المواز : واختلف قوله فى ولد الأمة ، فى رجوع الثانى على الأول بثلث قيمة الولد والمدبرة كالأمة .

قال سحنون : وهذا على قول كثير من أصحابنا .

فصل

وقال فى معتقة إلى أجل بين ثلاثة وطؤها متعاولين ففى كل واحد يولدها ، ولا يعلم كل واحد بصنيع من قبله ، فإنها تعتق عليهم فى ملائهم وعدمه . وعلى الأول لشريكه قيمة ولده على أنه معتق إلى أجل ، وعلى الثانى للثالث قيمة ولده كذلك .

ولا شيء على الثالث ، ولا شيء للأول .

ولو لم يولدها غير واحد لم يقوم عليه ، وعليه لصاحبه ثلثا قيمة ولده ، ولد معتقة إلى أجل .

ألا ترى : لو عمل أحد ثم عتقها لقوم عليه ، إلا فى قول عبد الرحمن [ق / ٢٧ / ٣ ب] تعجل عليه قيمة الخدمة لشريكه ، ويعجل عتقها عليه إذا زالت له منها الخدمة بالولادة ، والوطء يعتق إلى أجل .

قال سحنون : وكذلك أذن لمدبره فى تدبير أمته ثم أولدها السيد ، فإنها تعتق ،

لأنها معتقة إلى أجل فأولدها السيد .

قال في المعتقة إلى أجل : وإن بقى الثالث لم يطاء عتق نصيب الواطئين ، وللثالث على كل واحد ثلث قيمة ولده ، وللثاني على الأول نصف قيمة ولده ، ويبقى نصيب الثالث معتقاً بيده إلى أجل ، ولا شيء على الثاني للأول ، لأنه وطئ نصيبه وهو حر .

فصل

قال : ولو كانت مكاتبه بين ثلاثة وطؤوها كما ذكرنا ، فأنت من كل واحد بولد وهو لا يعلم ما فعل من قبله ، فعلى مذهب ابن القاسم وأشهب : إن كان الأول ملياً خيرت في أن تعجز نفسها وتقوم على الأول ، وبين أن تتمادى .

فإن قومت عليه غرم ثلثي قيمتها أمة لشريكه وصارت له أم ولد .

وإن تمادت على كتابتها فأدت ، عتقت وإن كان الأول عديماً عتقت عليهم كلهم .

سحنون : وقاله ابن القاسم وأشهب ، وأنا أرى ، إن كان لها مال ظاهر ، والأول ملى فليس لها تعجز نفسها وتتمادى مكاتبه .

ابن القاسم : وإذا وطئ مكاتبه بينه وبين شريكه ، فاختارت التمدادى ، أخذت نصف قيمتها من الواطئ فوقفت ، فإن أدت ردت القيمة إليه ، وإن عجزت بقيت له أم ولد ، وأخذ الآخر القيمة .

وقال في « الموازية » : إنما يوقف نصف قيمة الكتابة . ثم ذكر مثل هذا ، وفيها قول آخر تركته .

في وطء المخدمة ومن زنا بأمة فأولدها ،

هل يطاء ابنتها منه أم لا

ابن القاسم : ومن أخدم أمته سنين .

قال سحنون : ثم وطئها السيد فحملت ملئاً كانت له أم ولد ، وأخذت منه مكانها أمة تخدم في مثل خدمتها ، فإن ماتت هي الأولى ، فلا شيء عليه .

وقيل : تؤخذ قيمتها فتؤاجر منها خادماً ، فإن ماتت الأولى وانقضت السنون وقد بقى من القيمة شيء أخذه السيد ، وإن نقدت القيمة والأولى حية ولم تنقض المدة فلا شيء على السيد .

قال عبد الملك فى « كتاب ابن سحنون » : ويغرم له قيمة الخدمة على الأقل من عمر الأمة ، أو من مدة الخدمة من عمر أو أجل .

أبو إسحاق : وفى هذا كله نظر ، لأن لا قيمة إذا أخذت فنقدت والأولى حية لم يجب أن يسقط عن الطالب الوائى الطلب ، لأن المخدم يقول خدمته فى عين هذه الجارية . وأما بقية القيمة فلا حق لى فيها .

ولو قيل : يكون عليه قيمة الخدمة على الرجاء والخوف ، كان أشبه .

وفى « العتبية » : قال ابن القاسم : فإن كان عديماً أخذ ولده ، وتخدم الأمة إلى تمام الأجل .

وسئل أبو عمران عما تقدم من قول ابن القاسم هذا وقول غيره ، فى إخدامه تخدم ، أو أخذ قيمة الأمة يؤاجر بها ولم يجعلوا عليه قيمة الخدمة تلك السنين ، كما أفسد على رجل عرضاً أن عليه قيمته .

فقال أبو عمران : إنما لم يحسن أن تؤاجر منه الخدمة لإمكان موت هذه الأمة قبل انصرام الأجل فتكون قد ضمنا الرجل ما لا يلزمه .

ولو قومناها على الرجاء والخوف أدى ذلك إلى تحويل ما جعل له من كفاية خدمة عشر سنين إذ لا يحصل له فى القيمة ما يحمل ذلك الواجب على المتعدى إغرام المثل ، لقوله تعالى : ﴿ فَمَنْ عَتَدَىٰ عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا عَتَدَىٰ عَلَيْكُمْ ﴾ (١) . وقوله : ﴿ وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ ﴾ (٢) .

فإن كان جنس المستهلك لا يتحصل مثله ، عدل فيه إلى القيمة للضرورة ، ولا شيء فى مسألتك من الإتيان بمثل الخدمة نفسها ، فأغرمها المتقدم كما قدمنا .

وإن ماتت الأولى فقد كشف الغيب أن الوائى لا يبطل على المخدم بالأيام التى حسبت فيها المواطأة ، وقد أغرمنا له ذلك .

وذكر سحنون وابن القاسم فيها قوله .

ثم قال : وكذلك الأمة يحبلها .

(١) سورة البقرة الآية ١٩٤ .

(٢) سورة النحل الآية ١٢٦ .

قال الشيخ : وهذا القول أيضاً حسن وقريب من الأول ، إذ لا فرق بينه وبين إغرامه قيمة تخدم أو إيقاف القيمة ليستأجر منها ما يخدمه ولا غرر أيضاً على الواطيء ، لأنه قال : قد تنجز القيمة لقلّة الإجارة وطول المدة ، ولو كانت أمة لرجعت إلى مثل له وقد رخص ، فينبغي من القيمة أكثر ، ولو كانت أمة لماتت قبل أن تنقضى الخدمة ، فإذا اجتهد الحاكم وضع أحد الرقمين .

قال أبو عمران : والذي قلت لم يغرمه القيمة كعرض أفسده .

فقد قال سحنون فيمن أخدم رجلاً نصف عبده ، ثم أعتقه بعد قبض المخدم له .

قال : فليغرم له قيمة ما بقي له من الخدمة .

وروى عن أشهب : أنه يغرم له الأقل من نصف قيمة الخدمة أو قيمة الرقبة .

وذكر عن ابن الماجشون : وما قدمنا في صور المسألة قال : وإذا ماتت الأولى

سقط العوض في بقية المدة ، وذلك كرجوع بقية القيمة إلى الواطيء بموت الأجل .

قال : وموت الثانية قبل موت الأولى كنفاد القيمة أو تلفها والأولى جهة .

قال : وذكر بعض المتأخرين أن الثانية تخدم بعد موت الأولى . وذلك غير

معتدل .

قال : وأما إن كان الواطيء عديماً فلا أعلم فيه رواية ، وذكر أمثلة تدل على أنها

تخدم وإن كانت قد حملت .

قال : وينبغي أن يتبع الواطيء بنقص خدمتها لأجل الولد إذا نقص ذلك

خدمتها .

وقد اختصرت كلاماً من كلامه لطوله ، وهذا معناه .

وذكر فيها كلاماً لأبي بكر بن عبد الرحمن نحوه ما ذكرنا وإن اختلف التعليل

وفيما ذكرنا من ذلك كفاية .

سحنون : ولو وطئها المخدم ، فإن كانت الخدمة كثيرة مثل التعمير أو سنين

كثيرة فإنه يدرأ عنه الحد ، ويلحق به الولد وتكون الأمة أم ولد .

يريد : ويغرم قيمتها يوم المرجع على الرجاء والخوف .

سحنون : إلا أن يكون عديمًا فتكون له بها ، ولا تكون به أم ولد ، ويلحق الولد لأبيه ، ولو ابتاعها بعد يسره لم تكن به أم ولد .

قال : ولو وطئها في الخدمة القليلة مثل شهر ونصف شهر فلا شبه له بهذا ، ويحد ولا تكون له أم ولد ، ولا يلحق الولد به .

ابن وهب في « الموازية » : فيمن أخدم أمته رجلاً سنة ، فوطئها المخدم فإن كان عالمًا حد ، وإن غرر بجهل عوقب وقومت عليه وإن وطئها ربها فحملت بقيت تخدم تمام السنة .

قيل : أتخدم أم ولد ؟

قال : أرأيت إن أعتقها .

واستحب محمد : أن يغرم قيمتها ، فيؤاجر منها ما يخدم بقية السنة ، فما فضل رده إليه ، وما عجز فلا شيء عليه .

فصل

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : ومن أقر أنه زنا بأمة لغيره ، فأنت بولد [ق/ ٢٨ / ٣ ب] لم يلحق به ، وحد ، وإن ابتاعها لم يلحق به الولد أيضًا ولا يعتق عليه ، وإن كان الولد جارية لم يحل له وطؤها أبدًا .

وقال عبد الملك : يجوز له وطؤها .

أبو محمد : وهو قول مرغوب عنه .

وقال في بعض شيوخوا : قول عبد الملك هو القياس لأنها ليست ابنته ، وإنما هي بنت شيطان .

ألا ترى ، أنها لا تلحق به ولا ترثه ولا تناسبه ، وقول ابن القاسم : استحسان ، وكذلك قال الأبهري .

م : الاستحسان في هذه المسألة قول ابن القاسم وهو أولى أن يؤخذ به .

أبو إسحاق : وظاهر الحديث مخالف لما قال عبد الملك في أم ولد زمعة ، وأما لو وضعت بذلك اللبن صبية ما حرمت عليه ، لاختلاف الناس في لبن الفحل ، فكيف ابن الزنا فذلك أبعد ، والله أعلم .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كتاب الولاء والمواريث

فى ولاء من أعتقه الرجل عن نفسه أو عن غيره أو سائبة

قال الله تعالى : ﴿وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيَّهِ سُلْطَانًا﴾ (١) الآية .

ولا خلاف أن مولى النعمة ممن له السلطان فى الدم ، ومولى النعمة هو المنعم بالعتق .

قال الله تعالى : ﴿وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ﴾ (٢) .

يريد : أنعم الله عليه بالإسلام ، وأنعمت عليه يا محمد بالعتق .

وقال الرسول ﷺ : « الولاء لمن أعتق » .

قال سحنون : يعنى من أعتق عن نفسه ، كما بينا فى قوله : « كل ذى مال أحق بماله » ، معناه : ما لم يحدث فيه تجنباً على غيره .

وأجمعوا : [] يعتق على الموصى عبده الذى أوصى به ، وأن الولاء للميت .

وكما تعتق أم ولده بعد موته ، وليس بمعتق يومئذ .

وروى الزهرى عن عروة عن عائشة قالت : أتت بريرة إلى فقالت : كاتبته أهلى على تسع أواق فى كل ستة أوقية فأعينينى ولم تكن قضت من كتابتها شيئاً .

فقالت عائشة : إن أحبوا أن تعطيهـم ذلك جميعاً ، ويكون ولاؤك لى فعلت ، فعرضت ذلك بريرة على أهلها فأبوا وقالوا : إن شئت أن تحتسب عليك فلتفعل ويكون ولاؤك فقالت عائشة للنبي ﷺ فقال : « لا يمنـعك ذلك منها ابتاعى فأعتقـى ، فإنما الولاء لمن أعتق » . ففعلت وقام رسول الله ﷺ فحمد الله وأثنى عليه ، فقال : «فما بال أقوام يشترطون شروطاً ليست فى كتاب الله ، من اشترط شرطاً ليس فى كتاب الله فهو باطل ، وإن كان مائة فـالله أحق وأوثق وإنما الولاء لمن أعتق» .

(١) سورة الإسراء (٣٣) .

(٢) سورة الأحزاب (٣٧) .

قال سحنون : وإنما أمر النبي ﷺ بشراء بريرة ويشترط الولاء ليس رد ذلك ، إذ لا يحل الحكم فى القلوب محل القول ، وكما قال ﷺ لعائشة : « اشترطى لهم الولاء »^(١) ، بعد أن حرم اشتراط الولاء ، وإنما هو لمن أعتق ، وأن ذلك معلوم عندهم ، فقال لعائشة : « اشترطى لهم الولاء » ، فإن اشتراطهم إياه بعد علمهم ، وإن اشتراطه لا يجوز غير ضار لك ولا نافع لهم ، لأن النبي ﷺ أمر باشتراط الولاء بينهم ، ليتم بينها وبينهم البيع ، ويبطل الاشتراط ، ويصح البيع وهم غير عالمين بأن اشتراط ذلك لأنفسهم لا يجوز ، لأن ذلك كان يكون مكرراً بهم وخديعة لهم ، ورسول الله ﷺ أبعد أن يفعل ما ينهى عنه ، أو يرضى لنفسه ما لا يرضاه لغيره .

وروى ابن عمر وجابر بن عبد الله أن النبي ﷺ نهى عن بيع الولاء وعن هبته .
واتفق فقهاء الأمصار جميعاً : أن الولاء نسب ثابت للمعتقة من معتقه ، وأن الحكم المولى المعتق حكم العصبية يفعل عن مولاه من أسفل ويره إذا لم يكن له عصبية ولا موالى دونه ، وأن ليس للمولى أن يبيع ولأه ولا يهبه ، ولا ينبغى منه ، لأن الولاء عندهم لحمة كلحمة النسب لا يباع ولا يوهب .
وقاله على - رضى الله عنه - أن الولاء لحمة كلحمة النسب لا يباع ولا يوهب .
فرده حيث جعله الله تعالى .

قال ابن مسعود : أبيع أحدكم نسبه .

ومن « المدونة » : قال مالك : فيمن أعتق عبداً عن نفسه فله ولاؤه ، ولا يجوز بيعه ولا هبته ولا صدقته ولا اشتراطه ، وله ولأه ما يجرى إليه بولادة أو عتق .

فصل

قال مالك : ولو أعتق عبده عن غيره من ميت أوصى بأمره ، فالولاء للمعتق عنه .

قال سحنون : ودليل ذلك أن من أعتق سائبة لله تعالى فولأؤهم للمسلمين ، وعليهم العقل ولهم الميراث ، ولو كان ولاؤه للذى أعتقه لورثه ، ولكان العقل على عاقلته .

وقد أعتق جماعة من الصحابة سواهم فلم يرثوهم ، وكان ميراثهم للمسلمين .
وأن عمر بن الخطاب قال : ميراث السائبة لبيت المال ، وكتب به عمر بن عبد

كتاب الولاء والموايث/ في ولاء من أعتقه الرجل عن نفسه... ١٠٥
العزیز إلى عماله .

قال سحنون : ومعنى السائبة كأنه أعتق عن المسلمين .

قال في «كتاب ابنه» : والسائبة التي نزل القرآن العزیز بالنهاي عنها هي في الأنعام ، لا عتق عبد سائبة ، لأنهم أجمعوا : أن من أعتق سائبة أن عتقه ماض ، ولو كان فيه النهي لرد كما ترد سائبة الأنعام .

قال مالك في «الموازية» : وقد ترك الناس عتق السوائب ، فإن فعله أحد فولاؤه للمسلمين .

قال ابن القاسم : ورأى عمر بن عبد العزيز أن ولاءه لمعتقه ، خلاف ما في «المدونة» .

قال ابن القاسم : والسنة أن ولاؤه للمسلمين ، لأنه عنهم أعتق .

ابن القاسم : والسائبة : أن يقول لعبده : اذهب فأنت سائبة .

يريد : الحرية ، فهو حر ، وإن لم يسم الحرية .

م : ولم يختلف فيما أنفذه الوصى عن الميت من عتق بأمره أن الولاء للميت . وكذلك ما يعتق عنه بغير أمره .

وقد روى مالك أن سعد بن عبادة قال لرسول الله ﷺ : إن أمي هلكت وليس لها مال ، أينفعها أن أعتق عنها ؛ فقال ﷺ : « نعم فأعتق عنها » .

وفي حديث آخر : « وتصدق فإنه ينالها » .

وقد أعتقت عائشة عن أخيها عبد الرحمن بن أبي بكر رقابا كثيرة بعد موته ، فكان ولاؤهم لمن يرث الولاء عن أخيها .

وهذه حجتنا على الشافعي في قوله : إن أعتقهم عنه بأمره فالولاء للمعتق عنه ، وإن كان بغير أمره ، فهو للمعتق .

وعلى أبي حنيفة : أن الولاء للمعتق ، أعتقه عن الآخر بأمره أو بغير أمره .

وما قاله مالك أصوب لما قدمناه .

م : وذهب أبو حنيفة والشافعي إلى أن : ولاء المعتق سائبة لمن أعتقه ، على ما

روى عن عمر بن عبد العزيز ، وحجتهم قوله ﷺ : « إنما الولاء لمن أعتق » .

ولا فرق بين قوله: أنت حر سائبة ، ولا بين قوله : أنت حر ، ولا يقول سائبة ، لأنه إذا أعتقه بعد سبيّه ولو كان لا يكون له ولاؤه ، لضارع ذلك ما سيب من الأنعام فى الجاهلية لأنهم حرّموا الانتفاع بها ، فنهاهم النبى عن ذلك .
م : وقول مالك أولى لما بينا .

ومن « المدونة » : قال مالك : فى قوله تعالى : ﴿ وَفِي الرِّقَابِ ﴾ ، هى الرقبة [ق/ ٢٩ / ٣ ب] تعتق من الزكاة فهؤلاء للمسلمين .

ابن المواز : ومن أعتق عبداً بشرط على أن ولاءه لفلان فشرطه باطل ، وولاءه لمن أعتقه .

إلا أن يقول : أنت حر عن فلان ، فيكون ولاؤه للمعتق عنه .

ولو قال : أنت حر عن فلان وولاءك لى ، فشرطه الولاء لنفسه باطل ، وولاءه للمعتق عنه ، ولو قال : أنت حر عن فلان ، قيل : فإن كان مدبراً ، قاله له سيده : أنت حر عن فلان .

قال : هو حر وولاءه لسيده ، كما لو باع مدبره ممن يعتقه لكان ولاؤه لمن دبره ، وليس لمن اشتراه .

قال ابن القاسم فى « العتبية » : ولا أحب ابتداء ذلك .

قال فى الكتابين : وهو بخلاف من باع مدبره ، بخلاف شرط العتق ، فأعتقه المشتري هذا وولاءه لمن اشتراه ، ولا يرد عتقه .

وكذلك لو أعتق أم ولده عن رجل لنفذ فيها العتق وولاءها لسيدها .

وكذلك لو باعها ممن يعتقها لنفذ فيها العتق ، وولاءها لسيدها .

أبو محمد : وقال أصبغ فى غير الموازية : العتق ماض والولاء للبائع ، ويبقى له الثمن ، وكما لو أعطاه مالا على عتقها .

وقال ابن الماجشون : بل يرد الثمن .

قال سحنون : العتق باطل ، وترد إلى ربها أم ولد .

ابن المواز : ولو باعها بغير شرط العتق ، فأعتقها المشتري لنقض عتقها ،

ورجعت أم ولد لسيدها ، ويرد الثمن إن كان عنده ، وإلا اتبع به ديناً ، وهى فى هذا بخلاف المدبرة . يريد : لتأكيد العتق فيها .

ومن « المدونة » : قال مالك : ومن جعل مالاً نقداً ومؤجلاً على تعجيل عتق عبده ، أو تعجيل عتق مدبره ، جاز ذلك ولزمه المال ، والولاء للذى أعتق وأخذ المال .

قال : وإن كان عتق العبد إلى رجل والمال أو إلى أجل فلا خير فيه . كمن أخذ مالاً من رجل على تدبير عبده أو كتابته ، أنه لا يجوز لأنه غرر ، إذ لو هلك العبد قبل علم الأجل الذى أعتق إليه ، أو مات المدبر قبل السيد الذى دبره ، أو مات المكاتب قبل أداء الكتابة لذهب مال ذلك الرجل باطلاً ، لأن العبد لم يقض أى حرية ولا نال عتقاً .

ابن المواز : فإن نزل ذلك بعد العتق إلى أجل والتدبير والكتابة ويرد ما ألزم نفسه من المال .

ابن المواز : ولم يعجبني قول أشهب .

قال ابن القاسم فى كتاب البيوع الفاسدة : وأما إن ابتاعه على أن يدبره المبتاع أو يعتقه إلى أجل لم يجز أيضاً ، للغرر بموت السيد أو العبد قبل تمام ذلك ، ولحدوث دين يرد التدبير ، فإن فات التدبير والعتق بذلك وغيره ، فالولاء للمبتاع ، وللبيع الأكثر من القيمة يوم القبض أو الثمن ، ولا حجة للمبتاع إن كانت القيمة أقل من الثمن ، ولا يرجع على البائع بشيء ، لأنه رضى أن يأخذه بذلك ، وإنما الحجة للبائع ، وكذلك فى الأمة على أن يتخذها أم ولد .

قال فى « كتاب الولاء » : وإن أعتقت عبدك عن عبد رجل ، فالولاء للرجل ولا يحده عبده إن عتق .

لأن مالكا قال فى عبد أعتق عبده بإذن سيده ، ثم أعتقه سيده بعد ذلك : أنه لا يجوز ولاء عبده الذى أعتق بإذن سيده .

وقال أشهب : يرجع إليه الولاء ، لأنه يوم عقد عتقه لا إذن للسيد فيه ، ولا رد .

م : وهو أحسن .

ألا ترى أن السيد لما كان ممنوعاً من انتزاع مال المكاتب والتصرف فيه ، كان المكاتب إذا أعتق عبده بإذن سيده ، ثم أعتق المكاتب رجع إليه ولاء عبده .

وإن كان له أن يمنعه من العتق ، فكيف بهذا الذى لا يستطيع رده ، ما لم يكن للسيد رد هذا العتق أشبه ما أعتقه العبد بغير علم سيده ، فلم يعلم بعتقه حتى أعتق هو أن ولاء العبد الأسفل لهذا العبد الأعلى .

م : وقال ابن القابسى معنى قول ابن القاسم : أن السيد علم بعتق الرجل عن عبده ، فصار كعتق العبد بإذن سيده ، وأما لو لم يعلم بالعتق عن عبده حتى عتق هو عبده ، فإن الولاء للعبد المعتق عنه ، بمنزلة ما لو أعتق العبد عبده ، فلم يعلم به سيده حتى أعتق ، وذلك بين .

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : ومن كان له عبد ، وللعبد زوجة حرة فالولاء لها بالسنة ولا ينفسخ النكاح ، لأنها لم تملكه . ولو دفعت مالا إلى سيد زوجها على أن أعتقه عنها فيفسخ النكاح ، لأن ذلك شراء لرقبته ، وولاؤه لها .

وقال أشهب : لا ينفسخ النكاح ، لأنها لم تملكه .

قال عنه ابن المواز : وكما لو سألته عتقه عنها بغير شيء أعطته .

قال سحنون : وهو أحسن .

قال مالك : ومن أعتق عبدا على أبيه وأخيه المسلم فالولاء للمعتق عنه ، وإن أعتق عنه ، وإن أعتق عبداً مسلماً عن أبيه النصرانى فلا ولاء له عليه .

ولو كان العبد نصرانياً كان ولاؤه لأبيه إن أسلم أبوه .

قال بعض القرويين : إن أسلم أبوه أنه إذا أسلم حكم له بولائه . وإن يسلم فهم نصارى لا يعرض لهم ولا يحكم بينهم ، إلا أن يرضوا بحكمنا ، فيحكم للمعتق عنه بولائه .

م : وقيل : إنما ذلك معطوف على المسألة التى قبلها إذا أعتق عبداً مسلماً عن أبيه النصرانى فلا ولاء له ، وإن أسلم أبوه ، لأن ولاء للمسلمين فلا يرجع إلى أبيه ، وإن أسلم أبوه .

وحكى ذلك - يريد - ابن القاسم .

كتاب الولاء والمواريث/ في ولاء من أعتق الذمي وولاء أم ولده... ————— ١٠٩

وقال ابن أبي زمنين قوله : إن أسلم أبوه لفظ مستغنى عنه ، وبسقوطه تصح المسألة .

وقال ابن كنانة في « العتبية » : ابن أمته من رجل عربى أنه ينتسب إلى أبيه وعشيرته ولا يرثه الذى أعتقه ، وقاله سحنون ، وابن اللباد ، وقاله مالك .

فى ولاء من أعتق الذمى

وولاء أم ولده ومدبره ومكاتبه ،

واسلام العبد والسيد فى ذلك

وقال الرسول ﷺ : « لا يرث المسلم الكافر ولا الكافر المسلم » .

قال ابن القاسم : فإن أعتق النصرانى عبداً له نصرانياً فأسلم العبد المعتق ، وللسيد ورثة أحرار رجال مسلمون كالأب والأخ وابن العم ، فولاء العبد وميراثه لورثة سيده المسلمين دون السيد وإن كان حياً ، لأن الولاء كان للسيد إذ كان العبد نصرانياً فلما أسلم لم يرثه سيده لاختلاف الدينين ، والسيد فى هذا كالميت لا يحجب ورثته أن يرثوا ماله ولا يرث هو ، وكل من لا يرث فلا يحجب عند مالك .

وقال ابن القاسم : فإن أسلم السيد رجع إليه ولاء بولاء .

قال سحنون : ومعنى رجوع الولاء هنا إنما هو الميراث ، وأما الولاء فهو قائم لا ينتقل عنه .

صواب : لأن الولاء كالنسب ، فكما لا تزول عنه الأبوة إن أسلم ولده ، فكذلك لا يزول عنه الولاء إن أسلم مولاه .

ابن القاسم : ألا ترى أن لو مات لهذا النصرانى ولد مسلم ، وللنصرانى عصابة مسلمون أن عصابة النصرانى المسلم يرثون الولد ، فكذلك ولاء مواله .

قال : ولو أن نصرانياً من العرب من بنى تغلب أعتق عبداً له نصارى ثم أسلموا فهلكوا عن [ق / ٣٠ / ٣ ب] مال فميراثهم لعصابة سيدهم إن كانوا مسلمين يصرفون ، وما جنى هؤلاء العبيد بعد إسلامه فعقلهم على بنى تغلب .

ابن المواز : قال أشهب : ولو كان النصرانى ذمياً أعتق نصرانياً ، فأسلم العتيق ثم جنى وسيده نصرانى فلا يلزم ذلك عصابة سيده وإن كانوا مسلمين ولا قرابة ولاء

على سيده لو أسلم ، وذلك على بيت المال إذ لو أسلم سيده ثم جنى جناية خطأ تبلغ ثلث الدية فأكثر لا يكون على عصبته وقومه شيء ، وذلك على بيت المال ، بخلاف العرب .

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : وإذا أعتق النصراني عبداً نصرانياً إلى أجل أو دبره أو كاتبه ثم أسلم العبد قبل الأجل ، فإنه يؤاجر المدبر والمؤجل وتباع كتابة المكاتب ، فإذا حل الأجل وودى المكاتب كان حراً وولاه للمسلمين إلا أن يسلم سيده فيرجع إليه ولاؤه ، لأنه عقد له العتق والعبد على دينه ، فلا أنظر إلى تمام حرمة . وأما المدبر فإن مات سيده نصرانياً عتق في ثلثه ، وكان ولاؤه للمسلمين ، إلا أن يكون لهذا النصراني ورثة مسلمين ، فيكون ولاؤه لهم .

قال : وإن حمل الثلث نصف هذا المدبر ، عتق منه بحمل الثلث ويرق ما بقى ، فإن كان ورثته نصارى بيع عليهم ما رق منه للمسلمين ، وإن كانوا مسلمين كان ما رق ملكاً للمسلمين ، لأن ورثته لا يرثون ، وكذلك إن لم يكن له ورثة ، فإن ما رق منه للمسلمين .

والفرق بين ما تركه النصراني من الموالى المسلمين وبين ما تركه من مال أو عبداً وولده المسلمين يرثون الموالى ولا يرثونه ، فكذلك يرثون الموالى . لأنه كنسب كان منعقداً لهم قبل موت أبيهم ، فهو بخلاف ما تركه ، لأن ما تركه مال يورث عنه ، فلا يرثه إلا من كان على دينه ، لقوله ﷺ : « لا يرث المسلم الكافر » .

وأما الموالى : فليس بمال له ، إنما هم كولد أسلم فميراثه إخوة مسلمين ، وإنما كان بيت مال المسلمين أولى بما تركه النصراني من ولده المسلمين ، لأن السنة سنت أن يرثه عصبته المسلمون ، فصار كمن لا وارث له ، وكل من لا وارث له من جميع الأمة فماله لبيت مال المسلمين [عقل ماجنا] .

ومن « المدونة » : وإذا أولد النصراني أمتة ثم أسلمت فعتقت عليه فولأؤها للمسلمين ، ثم إن أسلم سيدها رجع إليه ولاؤها ، لأنه أولدها وهى على دينه . كمكاتب الذمى يسلم ويؤدى كتابته إن ولاه للمسلمين ، فإن أسلم السيد رجع إليه ولاؤه .

فصل

ولما كان النصراني ممنوعاً من ملك المسلم في القضاء لم يجب أن [] ولاؤه إن أعتقه بعد إسلامه فلو أن نصرانياً من [] أو من أهل الذمة أعتق عبيداً له قد أسلموا ، أو ابتاع مسلماً فأعتقه [] إلى أجل أو كتابة ، فولاء العبد إذا [] المسلمين دون السيد ودون ورثته المسلمين ، ولو أسلم السيد بعد ذلك لم يرجع إليه ولاؤهم ، لأنه يوم أعتقه [] لم يكن له من ولائهم شيء ، ولأنهم يومئذ ممن لا يجوز له ملكهم .

قال أبو إسحاق : وقد قيل : يرجع إليه [] في « كتاب محمد » ، لأن الولاء عنده ثبت بصحة الملك ، وإنما منع من ميراثه لاختلاف الدينين ، فلما أسلم المعتق رجع إليه الولاء . كالمسلم يعتق نصرانياً فثبت له الولاء بصحة ولا يرث لاختلاف الدينين ، فإذا أسلم النصراني ورثه المعتق ، فأما إذا أعتقهم وهم على دينه فولأؤهم منفعة له ، لأنهم ممن يجوز له ملكهم ، فإن أسلموا بعد ذلك لم يرثهم لاختلاف الدينين ، فإن أسلم ورثهم .

قيل : فإن أسلمت أمته ، فأولدها بعد إسلامها .

قال : تعتق عليه ولاؤها للمسلمين ، فإن أسلم سيدها لم يرجع إليه ولاؤها ، لأنه أولدها وهي مسلمة ، ولا يجوز له ملكها .

يريد : ولو أسلم السيد قبل أن تعتق لبقيت في ملكه أم ولد ، وتعتق من رأس المال بعد موته ويكون ولاؤها للمسلمين ، كما لو دبر عبده أو كاتب بعد أن أسلم ، فلم يؤاجر المدبر ، ولا بيعت كتابة المكاتب حتى أسلم السيد ، فإنهما يبقيان على حالهما بيده ، فإذا أعتق كان ولاؤهما للمسلمين ، لأنه عقد لهما ذلك وهم مسلمون .

م : وقال الشافعي وأهل العراق : إذا أسلم عبد النصراني [] فأعتقه قبل أن يباع عليه فإن ولاءه له ، مثل ما لو أعتقه وهو على دينه .

قالوا : لأنه أعتق قبل زوال ملكه عنه ، وبعتقه كان حراً ، وقد قال ﷺ : « إنما الولاء لمن أعتق » ، والحجة لما لك أنه لما كان النصراني ممنوعاً من استدامة ملك عبده إذا أسلم وأنه يباع عليه ، فإذا بدر فأعتقه فقد منعنا من بيعه وأراد أن يتماسك بشيء

من رقه وهو الولاء ، فوجب أن يمنعه منه ، كما منع من استدامة ملكه .

فصل

ولما كان المسلم غير ممنوع من ملك الكتابى وجب أن يملك ولاءه إن أعتقه ولكن لا يرثه لاختلاف الدينين ، فإن أسلم ورثه بالولاء .

قال ابن القاسم : وإذا أعتق المسلم نصرانياً ، فله ولاؤه ولا يعقل عنه ما جنى هو ولا قومه لأنهم لا يرثونه لاختلاف الدينين ولكن يعقل عنه المسلمون ويرثونه ، إذا لم تكن له قرابة من أهل دينه يرثونه بعد موته .

قال مالك : ولا جزية عليه ، ولو قتله أحد كان عقله للمسلمين .

قال فى « الموازية » : إذا أعتق المسلم نصرانياً فله ولاؤه ، ولا يرثه لاختلاف الدينين ، وقد مات مولى لعمر بن عبد العزيز نصرانياً ، فجعل ماله فى بيت المال فيئاً للمسلمين ولم يوقفه .

قال سحنون : وقد روى عن عمر بن عبد العزيز وربيعة والليث أنهم كانوا يقولون : يرثه معتقه ، كما يرثه بالرق .

ابن المواز : واختلف قول مالك إن ترك ورثة نصارى .

فروى أشهب عنه : لا يرثه أحد من ورثته ، وميراثه للمسلمين .

م : يريد : إلا أن يسلم أو يسلموا .

قال : وإنما جعلت ماله للمسلمين لأن عمر بن عبد العزيز فعله ، لأنه مولى المسلمين .

وروى عنه أيضاً : أنه يرثه ولده الذى على دينه ، وإنما ورثه ولده لأنهم موالى من أعتق أباهم يحوز ولاؤهم إلى معتقه .

وروى عنه ابن القاسم أنه قال : إنما ولده ووالده يرثونه ولا يرثه غيرهم .

وروى عنه أيضاً : أنه يرثه إخوته .

ابن القاسم : وإنما أرى أن يرثه كل ميراث الرجل من قرابته ، فإن لم يكن له وارث فبيت المال .

وقاله أصبغ وابن عبد الحكم .

وقال المخزومي في « العتبية » : لا يرثه مولاه أبداً ، وإنما يرثه ولده ، فإن لم يكن فبنو عمه فإن لم يكن له أحد من الناس فمن أخذ ميراثه [ق / ٣١ / ٣ ب] من النصارى .

وقال : هكذا مواريثنا فيه لأنهم لا يكلفون في أصل دينهم البيعة ، ولو كلفوها لم يأتوا إلا بمثلهم ، فإن لم يطلب ميراثه أحد أوقفناه لبيت المال معزولاً ، ولا يكون [حتى يرثه الله أو يأتي له طالب .

م : فصار إن لم يترك ورثة فيه ثلاثة أقوال : قول : إن ماله للمسلمين . وقول لمولاه ، وقول : لمن طلبه من أهل دينه ، وإن ترك ورثة فخمسة أقوال : قول : إنه للمسلمين دون ورثته ، وقول : هو لولده خاصة ، وقول : هو لولده ووالده ، وقول : هو لولده ووالده وإخوته ، وقول : إنه يرثه كل من يرثه من القرابة ، وهو مذهب « المدونة » .

ابن المواز : وأما من مات من أهل الذمة ولا وارث له من أهل دينه . فقال مالك : ميراثه لأهل دينه ، لأن عليهم منهم الجزية ، ولا يكون في بيت المال .

وقال ابن القاسم : بل في بيت مال المسلمين إذا لم تكن له عصابة يرثونه . ابن المواز : وأما إن كان هذا النصراني أعتقه مسلم فمات ، ولم يترك من يرثه به لرحم ، فلم يختلف أن ميراثه لبيت المال .

م : وقد تقدم لابن الماجشون : أن عمر بن عبد العزيز وغيره يقولون : يرثه معتقه كما يرثه بالرق ، وقول المغيرة المتقدم .

فصل

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : وإذا كاتب المسلم عبده النصراني وكاتب المكاتب عبداً له نصرانياً فأسلم الأسفل لم يتبع كتابته حملاً ذلك حتى أديا جميعاً فعتقا فولاء المكاتب الأعلى لسيده ، ولا يرثه لاختلاف الدينين ويرثه المسلمون ، ولو

أسلم كان ميراثه للسيد .

م : يريد : إن لم يكن من يرثه بنسب .

ابن القاسم : وولاء المكاتب الأسفل للسيد الأعلى ما دام سيده نصرانياً ، ولو ولد للمكاتب الأعلى ولدًا بعد العتق فبلغ وأسلم ثم مات الورثة مولى أبيه ، وأما لو أعتق عبيدًا مسلمين ، ثم ماتوا عن مال فميراثهم لبيت المال ، لأن ولاءهم لا يثبت لهذا النصراني حين أعتقهم فيجيزهم إلى سيده . ولو كان العبيد إنما أسلموا بعد أن عتقوا لورثهم سيد مولاهم وولد مسلمون إن كانوا لهذا المكاتب النصراني ، وكل من لا يرجع ولاؤه إلى النصراني إذا أسلم هو فليس لسيده من ذلك الولاية شيء ولكن ولاءه إذا أسلم النصراني فيرجع إليه بذلك الولاية ما دام نصرانياً لسيده الذي أعتقه .

فى ولاء من أعتقه عبد أو أم ولد مكاتب

وولاء ولد الأمة والمكاتبة والمكاتب وجد الولاية فيه

قال الله تعالى : ﴿ عَبْدًا مَمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ ﴾ .

قال مالك : فلا يجوز عتق العبد بغير إذن سيده ، فإن أعتق أو دبر أو كاتب أو تصدق بغير إذنه ، فللسيد رد ذلك ، فإن رده بطل ولم يلزم ذلك العبد إن أعتق ، وإن لم يعلم بذلك السيد .

ابن المواز : وإن علم فلم يردده ولم يرض حتى عتق العبد ، مضى ذلك ، وكان الولاية للعبد .

قال ابن القاسم : لأن العبد حين أعتقه سيده تبعه ماله فجاز عتقه لعبد ، وكان له ولاؤه إلا أن يكون السيد استثنى مال عبده حين أعتقه فيرد فعل العبد ، ويكون ما أعتق متقدماً رق السيد ، وما أعتق العبد بإذن السيد فهو جائز ، والولاية للسيد وكأنه هو المعتق ولا يرجع إلى العبد إن عتق .

م : وإنما قال محمد : إذا علم السيد بعتقه فلم يرد ، ولم يرض حتى عتق العبد مضى ذلك وكان الولاية للعبد ، لأن العبد عندنا مالك وأفعاله جائزة فى ماله على الجواز حتى ترد ، ألا ترى أنه إذا لم يعلم بعتقه حتى أعتقه أن عتقه ماض لا يرد ، وإذا كانت أفعاله فى ماله على الجواز فلا يبطلها إلا رده إفصاحاً ، وليس علمه

كتاب الولاء والمواريث/ في ولاء من أعتقه عبد أو أم ولد مكاتب... ————— ١١٥

وسكوته فى ذلك إذن ، ولا ردًا ، لأن العبد لم يستأذن ذلك فتطلب إجازته أو رده ، وإنما فعل فعلاً جائزاً ، فهو على ذلك حتى يرد ، وأما عتق العبد بإذن السيد فهو جائز والولاء للسيد ، إذا كان هو المعتق ، ولا يرجع إلى العبد إن عتق .

قال : وعتق أم الولد لعبيدها ، كما وصفنا فى عتق العبد لعبيه .

قال مالك : وكذلك المكاتب لا يجوز عتقه ولا صدقته ولا تدبيره بغير إذن

السيد ، ويرده السيد ، فإن رده بطل ولم يلزم المكاتب منه شيء .

وإن عتق ولم يعلم بذلك السيد حتى عتق المكاتب مضى ذلك ، وكان الولاء للمكاتب ، وما أعتق بإذن سيده فالولاء للمكاتب لا للسيد ، إلا أن يعتق المكاتب فيرجع إليه الولاء ؛ إذ ليس للسيد انتزاع ماله ، بخلاف العبد وأم الولد إذ له انتزاع مالههما .

ابن المواز : وأصل مالك وابن القاسم فى هذا : أن كل من للرجل أن ينتزع ماله من أرقائه فولاء من أعتق بإذنه له ، ومن ليس له انتزاع ماله فولاء ما أعتق بإذن السيد رجع إليه إن أعتق .

قال : وقد اختلف فيما أعتق المدبر وأم الولد فى مرض السيد بإذنه .

فقال أصبغ : الولاء لهما ، وإن صح السيد لأنه يوم أعتق لم يكن للسيد نزع ماله ، وإنما ينظر إلى ساعة وقع العتق ، وليس كذلك المكاتب إذا عجز بعد أن أعتق عبده ، فالولاء فى هذا للسيد ، ولا يرجع إلى المكاتب إن أعتق .

وقال عبد الله بن عبد الحكم : اختلف فى ولاء من أعتقه المدبر وأم الولد فى

مرض السيد بإذن السيد .

وأحب إلىّ : أن يكون للسيد ، وإن ملك ولا يرجع إليهما وإن عتقا ، لأنه كان له أخذ مالهما بسبب صحته إن صح ، وكذلك المعتق بعضه .

ابن المواز : وقاله أشهب فى « العتبية » : المعتق بعضه يعتق بإذن السيد .

قليل له : ولا تراه كالمكاتب ، لأنه ممن ينتزع ماله .

فقال : لا ، للمكاتب سنة ، وللعبد سنة ، وهذا عبد .

ابن المواز : ولم تكن له حجة أكثر من هذا .

وقد قال ابن القاسم : إن ولاء ما أعتق المعتق بعضه للعبد ، وهو الصواب . ولم يعجبنا [] ولا أصبغ ولا غيره في ذلك كله .

وهو خلاف قول مالك وابن القاسم : إن من لم ينتزع ماله ، ولا ما أعتق بإذن السيد راجع إليه إن أعتق .

وما روى عن ابن القاسم غير هذا غلط عليه وإنما هو عن أشهب .

وقال ابن المواز : والمدبر وأم والولد لا ينتزع أموالهما في مرض [ق / ٣٢ / ٣ ب أ] السيد ، فإن انتزع ماله ، ثم مات فذلك رد ، وإن عاش بقى له ، فكان عتقها بإذنه في المرض موقوف ، فإن مات علمنا أنه يوم أعتقها ممن لم يكن له انتزع مالهما ، فالولاء لهما .

وإن صح علمنا أنه ممن له أن ينتزع مالهما ، فصار له الولاء ثم لا يرجع إليهما وإن عتقا .

وكذلك المكاتب الذى لم يختلف فيه يعتق بإذن السيد ، ثم يعجز ثم يعتق بكتابة أخرى أو غيرها ، فلا يرجع إليه الولاء .

وقال ابن القاسم في عبد بين رجلين أعتق عبداً له بإذن أحدهما ولم يعلم الآخر حتى أعتقه إن ولاء ذلك العبد له دون سيديده ، ما بقى عبدهما الذى أعتقه أو أحد [ق / ٣٢ / ٣ ب] من عصبته الأحرار ، لأنه لم يكن لأحدهما أخذ شيء من ماله دون صاحبه ، فكذاك عنه « العتبية » قال : وإن أعتق المعتق بعضه عبداً بإذن من له بقية بولاء ما أعتق بين الذى كان أعتق نصفه وبين مالك بقيته على الأجزاء إن كان له نصف فالولاء بينهما نصفين ، فإذا أعتق العبد الذى نصفه حر يوماً ما رجع إليه ، ولا ما كان أعتق وإن كان أعتق بغير إذن من له نصفه كان له رد عتقه .

وروى عنه يحيى بن يحيى : أن ولاء ما أعتق هذا العبد المعتق بعضه بإذن الذى له فيه الرق خالصاً ، وهو أحق بميراث مواليه من الشريك كالذى كان أعتق نصفه كما أنه أحق بميراث نفسه .

م : وهذا كقول أشهب الذى ذكره محمد ، وأنكر أن يكون ابن القاسم قاله .

ابن المواز : قال مالك : وإن أعتق المدبر أو الموصى بعتقه عبداً كله بعد موت

سيده ، وقبل أن يقوم في ثلثه فيتوقف عتقه ، فإن خرج المدبر من الثلث أو الموصى بعتقه نفذ عليه ما كان أعتق ، أو جنت بعتقه . وإن خرج بعضه لم يعتق من العبد الذى أعتقا قليل ولا كثير ، ولو أعتق بعد ذلك بقية المدبر أو الموصى بعتقه وذلك العبد بيده لم يعتق منه شيء ، وقاله ابن القاسم وأشهب .

فصل

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : وإذا أعتق المكاتب عبده على مال ، فإن كان المال للعبد لم يجز ، لأنه قادر على انتزاعه ، وإن لم يكن له جاز ، على وجه النظر ، لأن له أن يكاتب عبده على وجه النظر ، وإن كره سيده فإن أدى كتابته كان له ولمكاتبه لسيده .

قال : ومن قال لمكاتب أو عبد مأذون له في التجارة : أعتق عبدك هذا على ألف درهم . ففعل جاز ذلك ، لأنه بيع وبيعهما جائز .

ابن المواز : إلا أن يشاء السيد أن يتبع المكاتب بذلك ، فذلك له ، ويتم عتق العبد .

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : وإن قال للمكاتب : أعتق عبدا على ألف درهم ، ولم يقل عني فالعتق جائز ، إذا كانت الألف ثمناً للعبد أو أكثر من ثمنه ، والولاء للمكاتب إن أعتق ، وإن عجز فالولاء للسيد ، ولا شيء للذى أعطى الألف من الولاء ، وتلزمه الألف .

كمن قال لرجل : أعتق عبدك على ألف درهم ، ولم يقل عني ، فأعتقه ، لزمته الألف والولاء للذى أعتق .

ابن المواز : ولو أن المكاتب هاهنا حابى المشتري حين قال له : أعتقه ، ولم يقل عني . لم يكن للسيد ، إلا أن يجيز ذلك أو يرد بيعه وينقض عتقه .

وإنما فرق ذلك ، لأنه إذا قال : أعتقه عني ، فكأنه اشتراه وأعتقه ، فوجب عليه غرم المحاباة ، فإن لم يكن له مال رد من عتق العبد بقدر ذلك ، لأنه دين قبل العتق .

وإذا لم يقل عني ، فهو إنما دفع إليه المال لعتقه عن نفس المكاتب فهو كعتق المكاتب عن نفسه ، فإذا كان فيه محاباة فإما أجاز ذلك السيد أو رد عتقه ، وهذا بين .

وقال بعض شيوخنا فيمن أعطى لرجل على أن يعتق عبده ، فقال الدافع : شرطت عليك على أن يكون الولاء لي ، وقال رب العبد : بل على أن الولاء لي ، فالقول قول سيد العبد ، ولا يمين عليه ، لأن الولاء له في ظاهر الأمر ، لأنه هو المعتق ، ولو أوجبنا عليه اليمين فنكل ، لم ينتقل الولاء منه .

م : ولأنه لو أقر له بذلك لكان الولاء للمعتق ، وهي مسألة عائشة في شراء بريرة وعتقها واشترطت الولاء للبائع .

ولو كان اختلافهما على أن قال الدافع : دفعت إليك المال على أن تعتقه عني ، وقال سيده : لعبده ، أو قال : بل على أن نفقته عن نفسي ، فالقول قول السيد ، لأن كل من قال كلا الأمرين ، وقال صاحبه : لم يكن ، فالقول قول من قال لم يكن ، وعلى صاحبه الثبات .

م : ويلزم السيد هاهنا اليمين ، لأنه لو أقر بدعوى الدافع كان الولاء للدافع ، ولو ثبت في الأول لكان الولاء للسيد ، فافترقا .

فصل

قال ابن القاسم : ومن أعتق أمة حاملاً من زوج ، حرّاً أو عبداً ، فولاء ما في بطنها للسيد .

قال عطاء بن أبي رباح : وميراثه لأبيه الحر .

ابن المواز : وإذا أعتق السيد أمة الحامل من العبد فوضعت بعد العتق ، ثم حملت بآخر ولدته بعد العتق ، فميراث الولدين جميعاً لمعتق الأم ، فإن لم يموتا حتى عتق الأب ، فإنه يجزى ولاء التي حملت به عتقها لمواليه ، ويبقى ولاء الذي أعتقت وهي حامل به لمعتق الأم ، والأب يرثهما جميعاً بالنسب .

وإن مات قبلهما ثم ماتا ، ورث الأول مولى الأم وورث الثاني مولى الأب .

ومن « المدونة » : وقال يحيى بن سعيد في عبد تزوج أمة لغير سيده فأولدها ، فعتق الولد قبل أبويه ثم عتقا ، فإنه يرثانه ما بقيا .

قال مالك : وإن ماتا فولأؤه لمن أعتقه ، ولا يجزى الوالد ولاء ولده إلى سيده ، وإنما يجزى إليه ولاء ولده من زوجة حرة .

كتاب الولاء والمواريث/ في ولاء من أسلم من عبيد الحربيين أو أبنائهم... — ١١٩

وأما من الأمة فولأؤهم لمعتقهم لقول النبي ﷺ : « لمن أعتق »^(١) .

قال مالك : وما ولد للمدبر والمكاتبة من زوج حر ، أو مكاتب لغير سيدها ، فإن ولدها منه بمنزلتها في الرق والعتق ، وولأؤهم لسيدها دون سيد الأب .

ابن القاسم : وكذلك لو وضعت المكاتبة بعد الأداء إذا مسه الرق في بطنها ، ألا ترى أن مالكا قال فيمن أعتق أمته الحامل من زوج عبد ، فولدت بعد العتق ووالده عبد ، ثم عتق ، إن ولدها حر وولأؤه لسيد الأمة ، ولا يجر الأب ولاءه .

قال : وإذا مات المكاتب وترك ولده من زوجة حرة وولد أحدثوا في الكتابة من أمته وترك وفاء بالكتابة ، أو لم يترك شيئاً ، فأدى عنه ولده الذين حدثوا في الكتابة ، فلا يجر إلى سيده ولا ولده الأحرار في الوجهين ، لأنه مات قبل تمام حرمة ، ولا يجر الولد الذين حدثوا إلى السيد ولا إخوتهم .

قال مالك : ولو كاتب المكاتب عبداً له ثم هلك المكاتب الأول وترك ولداً حدثوا في الكتابة ، أو كاتب [ق / ٣٣ / ٣ أ] عليهم وولداً أحراراً ، فسعى ولده الذين في الكتابة حتى أدوها ، كان ولاء المكاتب الأسفل إذا أدى لولد المكاتب الأول الذين في الكتابة دون ولده الأحرار كفاضل ماله .

قال ابن الماجشون : ولاء الأسفل للسيد الأعلى دون ولاء المكاتب الذين أدوا بقية الكتابة بعد موت أبيهم ، لأن أباهم مات قبل تمام حرمة .

ابن القاسم : ولو أدى المكاتب الأسفل قبل الأعلى ، ثم أدى الأعلى ، لرجع إليه ولاء مكاتبة الأسفل عند مالك .

في ولاء من أسلم من عبيد الحربيين أو أبنائهم

أو نقض العهد من معتق أو معتق عليه ثم غنماه ،

وولاء من أسلم من ذمى [ق / ٣٣ / ٣ ب] أو حربى أو غيرهم

قال مالك : وإذا أسلم عبد الحربى ثم خرج إلينا ، أو أسلم بعد خروجه إلينا ، فهو حر وولأؤه للمسلمين ، ثم إن أسلم سيده بعده وقدم لم يرد في الرق ولم يرجع ، وولأؤه لأنه قد ثبت للمسلمين .

(١) أخرجه البخارى (٤٤٤) ، ومسلم (١٥٠٤) من حديث عائشة رضي الله عنها .

فأما إن أعتقه في بلد الحرب ثم أسلم العبد وخرج إلينا ، ثم خرج سيده بعده فأسلم ، فإنه يرجع إليه ، وولاؤه إن ثبت عتقه إياه ببيئة مسلمين من أسارى أو تجار أو أهل حصن يسلمون ، لأن الولاة كالنسب ، لو قدم إلينا حربى فأسلم ثم قدم أبوه بعده وشهد أنه ابنه ببيئة مسلمين ، ألحقته بنسبه ، فكذلك الولاة .

ابن المواز : عن أشهب : ليس عتقه بعتق ، ولا ولاء له فيه بعته إياه في بلد الحرب ، والسيد ليس بمسلم ، وإنما أعتق هذا العبد خروجه إلينا ، ولو مات عندنا ما بعثنا بما ترك إلى مولاه أنه أعتقه .

قال ابن المواز : صواب ، لأن عتق النصراني باطل إلا أن يسلم أحدهما ، فلما خرج إلينا عتق لخروجه وحده .

م : وإنما يصح كلام أشهب إذا أسلم العبد بعد خروجه ، وعليه يدل كلام ابن المواز .

فأما إن أسلم العبد قبل خروجه فينبغى أن لا يختلفا في ذلك ، لأن أشهب يجعله حرّاً بإسلامه وإن لم يخرج إلينا ولم يعتقه سيده ، فكيف إذا أعتقه مولاه ، فهو أخرى أن يكون حرّاً باتفاق ، ويكون لمولاه وولاؤه ، لأنه أعتقه وهو على دينه ، فإذا قدم مولاه فأسلم فإنه يرجع إليه وولاؤه إن كان عتقه إياه ببيئة مسلمين . في قول ابن القاسم وأشهب .

ابن المواز : وهو في « المدونة » : واختلف أيضاً ابن القاسم وأشهب فيمن أسلم من عبيد الحربين بأيديهم ، فقال ابن القاسم : لا حرية له بذلك ، إلا أن يخرج قبل سيده فيكون حرّاً بخروجه ، ثم إن جاءنا سيده وأسلم ، فلا ملك له عليه ولا ولاء ، ولو جاء سيده كافراً أو مسلماً كان له رقاً ، وكذلك لو قدم معه ، ويؤمر ببيعه من مسلم إن لم يسلم ، وذلك أنه إذا خرج قبل سيده فقد غنم نفسه كما لو غنمه غيره .

قال : ولو أسلم سيده قبل خروج العبد الذى أسلم لبقى ملكه عليه ، وإذا خرج العبد قبله ، وجعله أشهب حرّاً بإسلامه وإن لم يخرج إلينا .

ابن القاسم : ولو كان ذلك ما كان ولاء بلال لأبى بكر وقد أعتقه إسلامه .

ابن المواز : فاضطر أشهب إلى أن قال : لم يكن ولاءه لأبى بكر .

وقد قال مالك : بلغنى أن بلالاً طلب الخروج إلى الشام في الجهاد فممنعه أبو

كتاب الولاء والمواثيق / في ولاء من أسلم من عبيد الحربين أو أبنائهم... — ١٢١
بكر ، فقال له بلال : إن كنت أعتقتني لنفسك فاحبسني ، وإن كنت أعتقتني لله
فخل سيلى فقال له : قد خليتك .

م : فهذا يؤيد ما قاله ابن القاسم .

ابن المواز : قال أشهب : ولو أسلم سيده بعده بساعة ما كان له ولاؤه حتى يسلم
معه أو قبله .

ابن المواز : وقول ابن القاسم أحسن ، أن يخرج العبد إلينا يكون حراً ، خرج
وهو مسلم أو كافر ثم أسلم ثم جاء سيده مسلماً أنه لا ولاء له عليه .
ولو ثبت كافرًا حتى جاء سيده فولأؤه له .

ابن المواز : وأجمع ابن القاسم وأشهب أنا إذا دخلنا دار الحرب وقد أسلم العبد
وحده ، أنه بذلك حر .

قال ابن القاسم : وذلك استحسان ، ورأيت ذلك كخروجهم إلينا .

فصل

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : وإن قدمت إلينا حرية بأمان فأسلمت
فولأؤها للمسلمين ، فإن سبى أبوها بعد ذلك فأعتق وأسلم وثبت أنه أبوها ببينة
مسلمين ، جر ولأؤها لمعتقه ، إذ لم يملك ولأؤها أحد برق تقدم فيها أو في أبيها .

م : وهذا جار على أصله في الحربى يعتق عبداً ببلد الحرب ثم يسلم العبد
ويخرج إلينا ثم يخرج سيده بعده ويسلم ، فإنه يرجع إليه ولاؤه ، لأنه أعتقه وهو
على دينه ، فثبت له ولاؤه ، والولاء كالنسب .

وقال سحنون في الحرية : لا يجر الأب ولأؤها إلى معتقه ، لأنه قد ثبت
للمسلمين .

وقد قال ابن القاسم في الذى يولد له ولد فيسلم قبل أبيه ثم يلحق الأب بدار
الحرب ناقضاً للعقد ، فيسبى ويباع ويعتقه المبتاع ويسلم ، فلا يجر ولاء ولده إلى
معتقه ، لأن ولأهم قد ثبت للمسلمين ، فهذا شبهه قول سحنون في الحرية التى
قدمت .

م : ويحتمل أن يكون الفرق عند ابن القاسم بين هذه الحرية وبين ولد الذمى

الذى نقض العهد أن مالك - أى الحرية - ملك يجتمع عليه ، فإذا عتق قوى فى جر الولاء ، وملك الذمى الذى نقض العهد ملك مختلف فيه ، لأن أشهب يقول : حر ولا يجوز استرقاقه وأن ولاء ولده قائم للمسلمين ، فلما كان ملكه ملكاً مختلفاً فيه عن جر الولاء ، وإن كان فى المسألة فى كتاب محمد خلاف ما فى « المدونة » .

ابن القاسم فى « المدونة » : إذا أعتق الذمى عبيداً له نصارى ثم أسلموا ، ثم لحق السيد بدار الحرب ناقضاً للعهد ، فسبى ثم أسلم ، رجع إليه ولاؤهم ولم يرثهم لما فيه من الرق ، ويكون ميراثهم للمسلمين ، إلا أن يعتق قبل موتهم فيرثهم ، ولا يرثهم سيده الذى اشتراه ما دام هو فى الرق ، ولا يشبه هذا المكاتب الأسفل يؤدى قبل الأعلى ثم يموت عن مال ، هذا يرثه السيد الأعلى ، لأنه أعتقه مكاتب هو فى ملكه بعد ، وهذا أعتق هؤلاء وهذا من قبل أن يملكه هذا السيد ، فإن أعتق العبد كان ولاؤهم له ولا يجبره إلى معتقه الآن ، وإنما يجبر إليه ولاء ما يعتق أو يولد له من ذى قبل ، فأما ما تقدم له من عتق أو ولد فأسلموا قبل أبيهم لم يجبر ولاؤهم إلى معتقه ، لأن ولاءهم قد ثبت للمسلمين .

م : وهذا فى « المدونة » : والذى فى كتاب محمد ، قال : وإذا أعتق النصراني عبيداً له نصارى ، ثم هرب السيد إلى دار الحرب ناقضاً للعهد ، ثم سبى فبيع وأعتق فإنه يجبر إلى من أعتقه ولا ما كان أعتق قبل لحوقه بدار الحرب ، وهذا خلاف ما فى « المدونة » ، وهو فى مسألة الحرية ، وهو الصواب لأنهما سواء [ق / ٣٤ / ٣ أ] لم يملك ولاءها أحد بمئة عتق .

قال : إن هرب ثانية إلى دار الحرب فسبى وبيع ، فأعتقه مشترى فيه ، يكون ولاؤه نفسه لهذا الذى أعتقه آخر ، ولا يجبر إليه ولاء ما كان قبل لحوقه الثانى بدار الحرب ، ولا ولاء ولده لأن ولاءهم قد ثبت للأول الذى أعتقه أولاً ومن عليه بالعتق ، ولكن ما أعتق من ذى قبل أو ولد له فولأؤهم لسيده الآخر .

وقال ابن القاسم فيه وفى « المدونة » : فى المسلم يعتق عبده النصراني ، فيهرب هذا النصراني إلى بلد الحرب ناقضاً للعهد لغير عذر ، فإن سبى فهو فىء ، فإن اشتراه أحد فأعتقه ، فولأؤه له ، وما كان تقدم له من ولد من امرأة حرة ، أو أعتق من عبد قبل نقضه ، فقد ثبت ولاؤهم للمعتق الأول ، والولد نسب ثابت ولم ينقضوا العهد فينقض ولاءهم وحريرتهم كما انتقضت حرية [ق / ٣٤ / ٣ ب] من

كتاب الولاء والمواريث/ في ولاء من أسلم من عبيد الحربين أو أبنائهم... — ١٢٣

كان أعتقهم ورجع إلى الرق ، فإذا أعتق كان ولاؤه وولاء من يولد له أو يعتق من الآن لمولاه الثاني ، ولا يجر إليه ما كان من ذلك قبل الرق الثاني ، وإنما يجر مثل هذا العبد يتزوج حرة ، فيولدها والأملأك تتداوله حتى يعتق ، فيجر ولاء كل ولد له منها إلى معتقه .

ابن المواز : وقال أشهب في النصراني الذي أعتقه مسلم فنقض العهد وحارب ، لو كنت أقول إن حرته الأولى تنقض لكنت أقول هذا ، فوصف كقول ابن القاسم بعينه . قال : ولكني أقول إلى حرته الأولى شاء أو أبى ، وولاؤه للأول على حاله . قال ابن المواز : وقول ابن القاسم أحب إلينا .

وقيل لابن القاسم : لم قلت ذلك وقد قلت في التي قدمت بأمان فأسلمت فصار ولاؤها للمسلمين ثم سبى أبوها وعق : أنه يجر ولاءها ؟ قال : لأن هذه لم يملك ولاءها أحد بمئة عتق ، ولو سبيت هي أولاً فعتقت لبقى ولاؤها وولاء من أعتقت لمعتقها ، ولا ينتقل إلى من أعتق أباه .

ورجع محمد وقال في النصراني المعتق : قول أشهب أحب إلينا ، لأن الولاء قد ثبت للمسلم الذي أعتقه ، وهو نسب ثابت لا ينتقل أبداً ، فوجب أن لا تنتقل حرته ، وليس كالنصراني يعتق عبده النصراني فيهرب العبد إلى دار الحرب ، فإن أسلم سيده النصراني والعبد في دار الحرب ثم غنمه المسلمون ، لرد إلى حرته وولاؤه لسيده الذي أسلم .

وقال إسماعيل القاضي في « المبسوط » : لا يشبه أن يكون الولاء إلا للأول على معاني قول مالك ، لأن الولاء نسب قد كان ثبت للأول ، فإذا سبى هذا الولاء واسترق ، انقطع الولاء ما دام في حال رقه رجع الولاء إلى من قد ثبت له كما أن الابن المملوك لا يوارث أباه الحر ، فإذا عتق وجبت الموازنة بينهم بالنسب .

م : وهذا الذي شبه به إسماعيل لا يشبهه ، لأن هذا الابن إذا عتق ورثه أبوه بالنسب ، والولاء قائم لمعتقه ، والعبد المعتق أولاً عتقه قد انتقض وعاد عبداً ، وقد أعتقه الآن غيره عتقاً لم ينتقض فهو أولى من العتق الأول المنتقض .

قال : والصواب عندي ما قاله أشهب : إن الولاء قد ثبت للأول كالنسب ، فلا ينتقض عتقه ولا يسترق ، ويبقى على حرته الأولى وولاؤه للأول ، إذ ليس له عتق

غيره .

وقال ابن القاسم في « المدونة » و « الموازية » : ولو أعتق النصراني عبداً له نصرانياً ، ثم نقض السيد العهد فأسر ، وأسلم مولاه ، فاشتري سيده وأعتقه ، ثم أسلم بعد أن أعتقه مولاه ، فولاء كل واحد منهما لصاحبه .

قال ابن المواز : فميراث الميت منهما أولاً للباقي ، وميراث الباقي للمسلمين .

قال : وقال أشهب : بل يرجع الأول حراً ويرد إلى ذمته ، وله ولاء مواليه ، ولو قلت : إنه استرق ، لقلت : لا يرجع إليه ولاء هذا الذي اشتراه ولا ولاء أحد لمن كان أعتق أولاً كما لا يرجع إلى حرية نفسه ، وكان يكون ولاؤه لهذا الذي أعتقه الآن الذي كان عبداً له ، ولا ولاء له هو عليه ، ويكون ولاء هذا وكل ولاء تقدم له للمسلمين .

قال ابن المواز : أما ما لم يقل : إنه يرد إلى حديثه ، فإنه يجر إلى معتقه الآن ولاء ما تقدم له من عتق أو ولد من حرة إن لم يمس رقبتة ولاء قط بعتقه عتق . وأما لو مسه الآن رق ، فعتق منه ، فهذا يجر ما تقدم له من ولاء العتق أو ولاء إلى معتق آخر .

فصل

ومن « المدونة » : قال مالك : وكل من أسلم من أهل الذمة فولأؤهم للمسلمين ، وعقلهم وحرائر مواليتهم على بيت المال ، ويرثهم المسلمون إن لم يكن له ورثة مسلمون .

وكذلك من أسلم من الأعاجم البربر والسودان والقبط ولا رحم بينهم يتوارثون بها كتوارث أهل الإسلام ولا موالى ، فعقلهم على المسلمين وميراثهم لهم ، وقاله زيد بن ثابت وابن مسعود وكتب أبو موسى إلى عمر بن الخطاب أن ناساً يموتون ولا يتركون رحماً ولا ولاء ، فكتب إليه عمر أن ألحق أهل الرحم برحمهم ، فإن لم يكن رحم فولاء ، فإن لم يكن فأهل الإسلام يرثونهم ويعقلون عنهم ، وقاله عمر ابن عبد العزيز في من أسلم من أهل الملل .

قال مالك : وليس إسلام الرجل على يدي الرجل بالذي يجر إليه ولاءه للمسلمين .

قال يحيى بن سعيد : ولاؤه للمسلمين عامة كما كانت حرته للمسلمين .

م : وقال إسحاق بن راهوية : يكون ولاؤه للذى أسلم على يديه يرثه ويعقل عنه ، واحتج بما روى عن تميم الدارى أنه قال : يا رسول الله ، الرجل يسلم على يدي ؟ فقال : « أنت أولى الناس بحياه ومماته » .

وقال أبو حنيفة : له أن يوالى من شاء .

م : والصواب قول مالك ، لقول النبي ﷺ : « إنما الولاء لمن أعتق » ، وليس إسلامه على يد أحد عتقاً .

في ولاء العبد يشتره من يشهد أنه حر

أو أم ولد أو من يعتق عليه أو يوصى له به

قال ابن القاسم : ومن شهد على رجل أنه أعتق عبده ، فردت شهادته ثم ابتاعه منه - م : يريد من غيره - فليعتق عليه بالقضاء .

قال سحنون : وقال أشهب : لا يعتق على الشاهد إلا أن يقيم بعد شرائه على قوله : ذلك فأعتقه عليه وأجعل ولائه لهذا الذى قضيت عليه بعتقه ، وبه أقول .

وقال أشهب في « الموازية » : إن قال : شهدت بباطل ، لم أعتقه عليه بعد أن يحلف ، فإن أبى اليمين عتق عليه .

وكذلك إن قال : شهدت بالحق ولكنها ردت ، فإنه يعتق عليه ويكون ولاؤه لمن شهد عليه بعتقه ، ثم إن مات العبد المعتق عن مال ، فليأخذ منه هذا المشتري الثمن الذى أدى فيه ، ولا يكون للمشهود عليه المقضى به بولاء أن يمنعه ، وما بقى للمشهود عليه إن كان حياً .

م : يريد إن ادعاه وصدق الشاهد وإلا كان موقوفاً .

قال أشهب : وإن كان المشهود عليه ميتاً ، فجميع ما ترك المولى لعصبة المشهود عليه بعتقه ، ولا يأخذ المشتري من هذا المال الثمن الذى أدى ، لأن ذلك الثمن في ذمة الميت ، والورثة يقولون : نحن لم نظلمك ولا أخذنا ثمن هذا الحر ، وإنما نرثه بالولاء واطلب أنت تركة الميت إن كان له مال أو صار إلينا منه شيء .

م : فدل بذلك أن لو ترك المشهود عليه مقدار الثمن فأكثر لم يكن للورثة أخذ ما

ترك العبد حتى يدفعوا إلى المشتري ثمنه أو مقدار ما ترك البائع إن ترك أقل من الثمن ، فإذا دفعوا ذلك أخذوا ما ترك العبد . وهذا إذا كان الورثة رجالاً يرثون الولاء .

وإن لم يكن له ورثة إلا نساء [ق / ٣٥ / ٣ أ] أو من لا يرث الولاء ، فلا شيء للشاهد من تركه الميت ، لأن الورثة لا يرثون ما ترك المعتق المشهود عليه ، مات منكرًا للمعتق ، ويكون [ق / ٣٥ / ٣ ب] ما ترك العبد المعتق للمسلمين ، وكذلك إن كان الورثة ممن يرثون الولاء وترك العبد المعتق من يرثه ويحوز ماله بالنسب ، فليس للشاهد من تركه العبد ولا من تركه المشهود عليه شيء .

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : وكذلك الحكم فيمن أقر بعد أن اشترى عبدًا أن البائع كان أعتقه ، فإنه يعتق عليه وولاءه للبائع ، والحكم فيما ترك المعتق قبل موت المشهود عليه أو بعده مثل ما ذكرنا فيمن رد شهادته بعتقه ثم اشتراه .

قال ابن القاسم : وكذلك لو شهد بعد أن اشترى عبدًا أنه حر الأصل ، أو شهد على أبيه بعد موته أنه أعتق عبدًا له في وصيته ثم ورثه عنه بأمره ، وكان الثلث يحمله ، أو قال : كنت بعت عبدى هذا من فلان فأعتقه ، وفلان يجحد ، فإن العبد في ذلك كله حر بالقضاء وولاءه لمن زعم هذا أنه أعتقه .

قال ابن المواز : قال أشهب في الذى قال : بعت عبدى من فلان فأعتقه ، وفلان يجحد ، فإن كان المشتري مليًا بالثمن لم أر للبائع استرقاقه ، ويحكم عليه بعتقه . وإن كان معدمًا ولا فضل في قيمته ، فلا بأس أن يسترقه ، واستحسنه أصبغ .

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : ومن اشترى أمة ثم أقر أنها أم ولد لبائعها ، فذلك يلزمه ، ولا سبيل له عليها ، فإن أقر بذلك البائع ردت إليه ورد الثمن ، وإن أنكر لم أعجل عتقها حتى يموت البائع ، إذ لعله يقر بذلك فتعود أم ولد ، فإن مات ولم يقر بذلك كانت حرة من رأس المال ، وولاءهما لمن يرث الولاء عن البائع .

فإن مات عن مال قبل موت البائع أخذ هذا منه قدر الثمن وما بقى للبايع إن أقر ، وإن أنكر كان موقوفًا .

وإن مات قبلها فكل ما تركت لمن يرث ولأهله عن البائع كما ذكرنا في مسألة العبد قبل هذا .

م : وحكى بعض فقهاءنا عن بعض شيوخنا أنه قال : إن نفقة هذه الأمة في

كتاب الولاء والمواريث/ في ولاء العبد يشتره من يشهد أنه حر... ————— ١٢٧
حال الإيقاف - يريد : إن لم يقدر على نفقة نفسها - على البائع ، فإن أبى عتقت عليه .

قال بعض فقهاءنا كما قلنا في إيقاف أم ولد الذمي تسلم: إن نفقتها عليه ، فإن لم يقدر على ذلك عتقت عليه .

م : والذى يظهر لي أن نفقة هذه الأمة على المشتري ، لأنه بتمام شرائها ودخولها في ضمانه وجبت عليه نفقتها ، فيريد بإقراره أن يسقط نفقتها واسترجاع ثمنها ، فإن لم يقبل منه ذلك في الوجهين ، لأنه يعد نادماً في شرائها فأقر بذلك ليرد بيعها ، ولأن إقراره أوجب إيقافها ، فيجب عليه نفقتها ، ولأنه ظالم في شراء ما لا يحل له ، والظالم أن يحمل عليه ولا تعلق على البائع بذلك يمين بشهادة المشتري للتهمة التي تلحقه ، ولا نجد أحداً يلزم إخراج مال بشهادة من لا تجوز عليه شهادته .

والفرق بينهما وبين أم ولد الذمي كانت على سيدها وليست بمتعدية في إسلامها ولا أزال ذلك ملك سيدها عنها ، وإنما أوقفت عليه فهي على النفقة المتقدمة ، فإذا اختار ذلك أنفق ، وإن كرهه أعتقها .

فصل

ابن القاسم : ومن اشترى أباه فعتق عليه ، كان ولاؤه له عند مالك .
وكذلك لو اشترت أمة أباه يعتق عليها ، وكان لها ولاؤه .
وبعد هذا باب في ذكر موارِيثهم .

قال مالك : ومن أوصى له بمن يعتق عليه إذا ملكه ، والثالث يحمله ، عتق عليه ، قَبْلَهُ أم لا ، وولاؤه له .

قال غيره : ويبدأ على الوصايا .

قال أشهب : وهو مضار في ترك قبول الوصية إذا كان الثالث يحمله .

قال مالك : فإن لم يسع الثالث إلا بعضه ، فإن قبله قوم عليه بقيته وعتق جميعه ، وكان الولاء له .

وإن لم يقبله ، فروى علي عن مالك أن الوصية تسقط وكذلك إن أوصى له ببعضه والثلث يحمله ، فإن قبله قوم عليه باقيه وعق عليه جميعه ، وبدئ على أهل الوصايا ، وكان له ولاؤه .

قال ابن المواز : وروى عن مالك أن ذلك الشقص يعتق عليه وإن لم يقبله ، وولأؤه لسيده ، ثم رجع فقال : بل للموصى له .

وكذلك في الهبة والصدقة في الصحة به أو ببعضه ، وقاله أصبغ في الوصية ، وأما في الصدقة فقال : لا يعتق إلا أن يقبله كله أو بعضه .

ابن المواز: بل الصدقة والوصية واحد ، والصدقة ببعضه أكد أنه إن قبله عتق عليه كله ، وإن لم يقبله فهو حر كله على سيده .

ابن حبيب : وقال ابن الماجشون : الوصية والهبة سواء ، قبلها أو ردها لا تقويم عليه لباقيه ، كان ذلك الشقص يعتق بكل حال وولأؤه للمعطي ، لأنه عنه عتق .

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : وإن أوصى لمولى عليه بمن يعتق عليه ولم يحمله الثلث ، فقبله وليه ، لم يعتق عليه إلا محمل الثلث ، ولا يقوم عليه باقيه ، وليس للموصى ألا يقبله ، ويكون للمولى عليه ولاء ما عتق منه ، لأنه عليه عتق .

وكثير من معانى هذا الباب في آخر العتق الثاني .

في ولاء العبد يعتقه قرشى وقيسى ، أو مسلم وذمى ،

وولاء اللقيط والعبد يعتق من الزكاة ، وجر الولاء وموالى المرأة

قال ابن القاسم في القرشى والقيسى يعتقان عبداً بينهما : فحريته عليهما ، ويكتب شهادته مولى فلان القرشى وفلان القيسى .

قال ابن المواز : وكذلك في الرجل والمرأة يكتبان فلان وفلانة ، فإن أعتقه رجل وأعتق أباه آخر كتب فلان ابن فلان مولى فلان ، فيذكر مولى نفسه ، فيجمع ذكر النسب والمولى .

ومن « المدونة » : وإذا كان عبد مسلم بين مسلم قرشى وذمى ، فأعتقاه معاً ، فولاء حصّة الذمى للمسلمين .

ولو كان العبد نصرانياً فأعتقه معاً ثم جنى جناية - م : يريد : تبلغ ثلث دية أو ثلث دية المجنى عليه - كان نصفها على أهل خراج مولاه الذمي الذين يؤدون معه الجزية ، ونصفها على بيت المال لا على المسلم ، لأن هذا المسلم لا يرثه لأنه نصراني .

ولو أسلم العبد صار وارثاً لما عتق منه ، ويكون عقل النصف الآخر من جنايته على المسلمين ، لأن الذمي انقطعت وراثته من حصته التي أعتقها لإسلام العبد ، فصار حريرة ذلك النصف من بيت مال المسلمين ، كما لهم ميراثه ، ونصفها على قوم القرشي .

م : وقال بعض فقهاءنا : وعلى هذا العبد الذي أعتقه المسلم والنصراني ما دام نصرانياً نصف الجزية التي يخرج النصراني في مذهب ابن القاسم .

فصل

قال الله تعالى : ﴿ فَإِنْ لَمْ تَعْلَمُوا آبَاءَهُمْ... ﴾ (١) الآية .

قال مالك : فاللقيط بهذا حر ، وولاؤه للمسلمين ، وليس له ، والمسلمون يعقلون عند جريرته ويرثونه ، وهذا مذهب أهل المدينة وعمر بن عبد العزيز [ق / ٣٦ / ٣ ب] وجل فقهاء الأمصار .

وقال إسحاق بن راهويه : وولاؤه للثقة ، وحجته خبر واثلة بن الأسقع أن النبي ﷺ قال : « تحوز المرأة لقيطها وعتيقها والولد الذي لاعنت عليه » [ق / ٣٦ / ٣ أ] ، وبخبر سعيد بن المسيب أن سنين وجد لقيطاً على عهد عمر ، فقال عمر : هو حر ولك ولاؤه وعلينا رضاعه .

وقال أبو حنيفة : يوالى من شاء فيرثه ، ويعقل عنه ورود ذلك عن علي بن أبي طالب ، وذلك قوله تعالى : ﴿ فَأَخَوَانُكُم فِي الدِّينِ وَمَوَالِيكُم ﴾ (٢) ، واللقيط لا يعلم له أب ولا رحم ، فهو مولى للمسلمين ، واللقيط لا يخلو أن يكون حراً أو عبداً لغير الملتقط ، وليس التقاطه يوجب ملكاً ، فبأى وجه يكون ولاؤه للثقة وهو لم يملكه

(١) سورة الأحزاب (٥) .

(٢) سورة الأحزاب (٥) .

ولا أعتقه ، وقد قال ﷺ : « إنما الولاء لمن أعتق » . وهي حجتنا على أبي حنيفة ، لأن من والاه اللقيط ليس بمعتق له ، وأما خبر سنين فسنين مجهول لا يعرف له غير هذا الحديث ، وقد روى عن عمر من طريق صحيح أنه قال : اللقيط حر وولاه للمسلمين وعقله علينا ، وكذلك خبر وائلة لم يثبت عند أهل المعرفة بالحديث ، ولو ثبت لكان ما أسعده الكتاب ، والقياس أولى بأن يتبع ، ويحتمل أن خبر وائلة منسوخ بقوله ﷺ : « إنما الولاء لمن أعتق » .

م : وقال بعض شيوخنا في اللقيط : لا يكتب شهادته أنه مولى المسلمين ، إذ ليس بمولى لهم ، وقد يأتي أحد يثبت أنه ابنه ، وإنما يكتب فلان فقط .

ومن « المدونة » : ومن أنفق عليه لم يرجع عليه بشيء ، لأن النفقة عليه على وجه الحسبة ، إلا أن يكون له مال وهب له ، فيرجع عليه بما أنفق في ماله ، يعني إذا كان المال الذي وهب له في يديه يوم النفقة عليه وقد علم به المنفق ، وأنفق على أن يرجع عليه ، وفي كتاب أمهات الأولاد إيعاب هذا .

فصل

قال مالك : وتفسير قول الله تعالى : ﴿ فِي الرِّقَابِ ﴾ ، هو الرقبة تعتق من الزكاة ، فولأؤها جميع المسلمين .

قال في « الموازية » : وأما من أعتق على كفارة لزمته ، فولأؤها له .

م : قيل : الفرق بين من أعتق عبداً عن زكاته - أن ولاءه للمسلمين - وبين من أعتق عن ظاهره أو يمينه - أن ولاءه له - أن المعتق عن ظاهره أو يمين هو أدخل ذلك على نفسه ، فهو كاستحدثه عتق العبد ، والزكاة لله تعالى أوجبها للفقراء والمساكين ، فكان ما يعتق بها للمسلمين دونه .

م : واعلم أن العبد المعتق من الزكاة والسائبة يكتب شهادته : فلان مولى المسلمين ، لأنه يصير قد أدخل إياه في ولاء المسلمين وليس مولى لهم ، وهذا بين .

قال في « المدونة » : ولو تزوج عبد حرة فولدت منه أولاداً ، فعتق العبد من الزكاة يجزى ولاء ولده الأحرار للمسلمين ، لأنهم مواليه ، وهم يرثونه ويعقلون عنه .

قال مالك : وكذلك من أسلم فكان ولاؤه للمسلمين ، فتزوج امرأة من العرب أو من الموالى معتقة فولدت أولادا ، فولاء الولد للمسلمين ، فالولد هاهنا تبع للأب .

فإن مات الأب ثم مات ولده فميراثهم للمسلمين .

قال مالك : وكل حرة من العرب أو معتقة تزوجها حر عليه ولاء ، فإنه يجر ولاء ولده منها إلى مواليه ، ويرث ولده من كان يرث الأب إن كان الأب قد مات .

قال في « الموازية » : إذا مات أبوه ورثته أمه وإخوته لأمه ، ترث الأم السدس وإخوته الثلث ، وما بقى لبيت المال إن كانت أمه عربية ، أو لمولاهها إن كانت معتقة .

قال في « المدونة » : وإذا تزوجت الحرة عبداً فولدت منه أولاداً كان ولاء ولده لموالى الأم إن كانت معتقة ، وإن كانت عربية فليبت مال المسلمين ما دام الأب عبداً ، فإن أعتق الأب جر ولاءهم لمعتقه ، وهذا كولد ينسب إلى موالى أمه فهم يرثونه ويعفلون عنه ، ثم إن اعترف به أبوه حراً ولحق به وصار ولاؤه لموالى أبيه ميراثه لهم وعقله عليهم .

قال سحنون : وقاله جماعة من الصحابة : وإنما يبين العبد من الحرة أباه فعتق عليه ، فإنه يكون ولاء هذا الأب لابنه يجره إلى موالى أمه كما لو اشتراه غير الابن فأعتقه يجر ولاءه إلى مواليه ، فولاء الأب هاهنا وولاء ولده لموالى أم ولده الذى أعتقها .

م : قيل لمالك في « العتبية » : إن ناساً شكوا في ذلك وقالوا : نراه كالسائبة ، فأنكر ذلك .

قال سحنون في كتاب ابنه : وهذا قول جميع أصحابنا إلا ابن دينار فإنه قال : هو كالسائبة ، فولاؤه للمسلمين .

قال بعض فقهاءنا عن بعض شيوخنا : ويكتب هذا الولد شهادته : فلان ابن فلان عبد فلان الذى جرت أمه ولاءه لفلان .

وقال غيره من القرويين : إن كتب أن أباه عبداً وكتب الذى جرت أمه ولاءه ، فأحد الوجهين - يعنى ويجزئه - .

قال : وعندى لو قال : مولى فلان ، دون أن يذكر جر الولاء لما كان عليه شيء .

وإن أعتق الأب فجر ولاءه لقوم آخرين فانتسب إليهم .

ومن « المدونة » : قال مالك : ولو كان لولد العبد من الحرة جد أو جد جد حر قد عتق قبل الأب ، لجر ولاءهم إلى معتقه .

م : يريد ما لم يعتق الأب .

قال ابن القاسم في « العتبية » : فإن مات الجد بعد أن جر إلى مواليه ولاء ابنه العبد ثم ولد لابنه ولد آخر بعد موت الجد ، فإن ولاءه لموالى أمه ما دام الأب عبداً ، وولاء الولد الأول لموالى الجد ما لم يعتق الأب أيضاً ، فإذا عتق الأب جر ولده الجميع إلى مواليه .

قال في « الموازية » : ولو مات الجد وزوجة ولده الحر حامل ، لجر ولاء حملها إلى مواليه ما لم يعتق الأب .

قال ابن سحنون : قال ابن الماجشون : وإذا كان الأب والجد عبيدين ، وابن الجد حر ، جر ولاء ولد ولده إلى مواليه ما لم يعتق الجد ، فيصير ولاؤهم لمواليهم ما لم يعتق الأب فيرجع ولاؤهم إلى موالي الأب .

قال : ولا يجر أحد من الأقارب الولاء إلا الأب وآبأؤه من الذكور ، وما ذكرنا من جر الولاء فقد قاله عمر وعلى وابن مسعود وغيرهم .

وقال مالك : هو الأمر المجتمع عليه عندنا .

م : وبه قال الشافعي وأبو حنيفة .

وروى عن قبيصة بن ذؤيب وعبد الملك بن مروان أن الولاء لا ينتقل إلى موالى الأب ، لأنه قد ثبت لموالى الأم ، وقول مالك أولى لما ثبت في الرواية عن الصحابة والتابعين .

م : ولأن الولاء إنما كان لموالى الأم لعله كون الأب عبداً ، لأن العبد لا يرث ، فإذا ارتفعت العلة رجع إليه الولاء .

م : ومعنى رجوع الولاء عندى في هذا إنما هو الميراث ، فأما الولاء فهو للأب

منعقد ، ولكن لا يرثه ولا يعقل عنه هو ولا مواليه لما فيه من الرق كما قال سحنون في النصراني يعتق نصرانياً فيسلم العبد المعتق ، فيكون ولاؤه لورثة سيده من المسلمين ، فإن أسلم السيد رجع إليه ولاء مولاه .

قال سحنون : ومعنى رجوع الولاء إنما [ق / ٣٧ / ٣ ب] هو الميراث ، وأما الولاء فهو قائم لا ينتقل عنه ، فهذا مثله .

فصل

قال مالك : وللمرأة الحرة ولاء من أعتقت وعقل ما جر مواليتها من جريرة على قومها ، وميراثهم إن ماتت هي لولدها الذكور دون الإناث ، فإن لم يكن ولد فذلك لذكور ولد ولدها الذكور دون الإناث .

ابن القاسم : وينتمى مولاهما إلى قومها كما كانت تنتمى ، فإذا انقرض [ق / ٣٧ / ٣ أ] ولدها وولد ولدها رجع ميراث ولدها لعصبتها الذين هم أقعد بها يوم يموت الموالى دون عصبة الولد .

وروى ابن وهب أن على بن أبي طالب والزبير بن العوام اختصما في موالى أم الزبير - وهي صفية بنت عبد المطلب - فقال على : أنا عصبتها وأولى الناس بمواليتها منك يا زبير .

وقال الزبير : أنا ابنها وأنا أرثها وأولى منك بمواليتها يا على ، فقضى عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - للزبير بموالى أمه وبميراثهم ، وهم آل إبراهيم منهم عطاء وسافر بن إبراهيم . وقضى عمر بالعقل على عصبة أمه .

قال ابن شهاب : ثم اختصم الناس فيهم حين هلك ولد المرأة الذكور ، فردوا إلى عصبة أمهم ، ولم يكن عصبة لولد المرأة من ولاتهم شيء ، وقضى به إبان بن عثمان ، وقاله على وابن شهاب .

وقد تقدم في الباب الأول أن الولاء لا يباع ولا يوهب .

وقال على وابن مسعود وابن عباس : إن الولاء لحمه كلحمة النسب ، لا يباع ولا يوهب .

قال ابن مسعود : أبيع أحدكم نسبه ؟!

جامع القول في الشهادة على الولاء والنسب

- أبو محمد : والولاء والنسب كالحدود لا يجوز في شيء من ذلك شاهد ويمين .
- قال مالك : ولا تجوز فيه شهادة النساء على علم أو سماع .
- قال مكحول : لا تجوز شهادتهن إلا حيث أجازها الله في الدين .
- قال مالك : وما لا يطلع عليه أحد إلا لضرورة في ذلك ، وتجوز الشهادة على الشهادة في الولاء ، وتجوز شهادة رجلين على عدد كثير .
- مالك : وإن شهد رجلان على السماع أن هذا الميت مولى فلان أعتقه ، فإن الإمام لا يعجل ، فإن لم يأت له من يسترق ذلك قضى له بالمال مع يمين الطالب ، ولا يجزئ بذلك الولاء له ولاؤه وولاء ولده بشهادة السماع .
- قال في « الموازية » : بعد الثاني ، ورواه وروى عنه ابن القاسم أنه يؤخذ بذلك المال ، ولا يثبت له به ولاء ولا نسب ، وأخذ به أصبغ .
- قال محمد : ولا يعجبنا ذلك ، وأكثر قول مالك وابن القاسم وأشهب أنه يقضى له بالسماع بالولاء والنسب ، وكذلك في الأحباس والصدقات فيما تقدم .
- م : قال بعض المتأخرين : وجه قوله : إنه يقضى له بالمال دون الولاء ، لاحتمال أن يكون هذا السماع أصله عن واحد ، وشهادة الواحد لا تجوز في النسب ولا في الولاء .
- ومن « المدونة » : قال أشهب : وكذلك لو أقر رجل أن فلانًا مولاه ، ثم مات ولم يسأل أمولى عتاقة أو غيره ، رأيته مولاه ويرثه بالولاء ، وقاله ابن القاسم أيضًا .
- قال ابن القاسم : وإذا شهد شاهد واحد على السماع ، لم يحلف معه ولم يستحق به من المال شيئًا ، لأن شهادة السماع إنما هي شهادة على شهادة ، ولا تجوز شهادة واحد على شهادة غيره .
- قال في « المدونة » و « الموازية » : وأما لو شهد شاهد واحد على البت في الولاء ، فإنني أقضى له بالمال مع يمينه بعد الثاني ، خوفًا أن يأتي للمال طالب ، ولا يجزئ بذلك الولاء .

وقال أشهب : لا يستحق المال مع شاهد البت يمينه في ولاء ولا نسب ، لأن المال لا يستحق حتى يثبت الولاء والنسب ، وثبوتهما لا يتم إلا بشاهدين ، ألا ترى أن مالكا قال في الأخوين يقر أحدهما بأخ وأنكر الآخر ، أن المقر له لا يحلف ويثبت مورثه من جميع المال ، لأنه لا يثبت المال إلا بإثبات النسب ، ولكن يعطيه المقر ثلث ما في يديه .

وقال غيره : إنما يستحق في شاهد على البت في الولاء أو شاهدين على السماع أن أقضى له بالمال مع يمينه بعد الاستيناء ، لأن المال ليس له طالب ولا نسب معروف ، كما أن إقرار أخ بأخ يوجب له أخذ المال ولا يثبت له نسب .
وقد قال مالك نحو هذا في كتاب الشهادات .

م : قال بعض فقهاءنا : سألت أبا بكر بن عبد الرحمن عن الذي أقام شاهداً أنه أعتق هذا الميت ، فحلف واستحق ماله على قول ابن القاسم ، ثم يأتي لهذا الميت ولد .

فقال : الرواية ، إن أتى بشاهد آخر استؤنف له الحكم وحلف أنه مولاه ، وأخذ المال خاصة ، وإنما يعنى أن الشاهد شهد أن الثاني مولى الأول .
ولو شهد بما شهد به الشاهد الأول للفق إليه وتمت الشهادة ، ولا يحلف .

قال : ورأيت في بعض التعاليق أن في « الموازية » لأصبغ : إذا شهد شاهد أنه وارث فلان الميت فحلف واستحق ، ثم أن طراً له مال آخر لا يستحقه إلا بيمين آخر ، فجعله يكرر اليمين مع الشاهد .

وأنكر هذا ابن الكاتب ، وقال : لا يمين عليه ، والملك الثاني مثل الأول وقد حلف له ، وهو يستحق بذلك مال هذا الميت .

فصل

ابن القاسم : وإن شهد لرجل أعمامه أن فلاناً الميت مولى أبيه أعتقه ، فإن لم يدع ولداً ولا موالى وإنما ترك مالا ، جازت الشهادة لارتفاع التهمة .

وإن ترك ولداً أو موالى يتهمون بذلك على جر الولاء يوماً ما لعدددهم لم تجز شهادتهم .

وقد قال مالك في ابني عم شهدا لابن عمهما على عتق : إنه إن كانا ممن يتهمان

لقربهما منه في جر الولاء ، لم يجز ذلك .

وإن لم يتهما الآن في جر الولاء لبعدهما منه ، جازت الشهادة ، وإن كان الولاء قد يرجع إليهم يوماً ما .

ابن القاسم : ومن أقام بينة أن هذا الميت مولى له لا يعلمون وارثاً غيره ، لم تتم الشهادة حتى يقولوا : إنه أعتقه ، أو أعتق أباه ، أو يشهدون على إقراره الميت أن هذا مولاه ، أو على شهادة بينة أن هذا مولاه .

وقال أشهب : إن قدر على البينة لم يقض بها حتى يكشفوا عن ذلك ، وإن لم يقدر عليهم حتى ماتوا قضى له بالمال وبالولاء .

م : وقول أشهب هذا لا يخالفه ابن القاسم ، وإنما تكلم ابن القاسم على أنهم حضور يقدر على كشفهم ، فإذا لم يقدر على ذلك لغيبتهم ، جازت الشهادة كنقلهم أو غيرهم ، لأنهم إذا لم يقدر على كشفهم فلا يثبت قولهم إلا بشهادة غيرهم أنهم يشهدون أن هذا مولى ، فقد ثبتت الشهادة بشهادة غيرهم على شهادتهم ، وهذا قد تقدم لابن القاسم في آخر جوابه في المسألة أن الشهادة تتم إذا شهدوا على شهادة بنيه أن هذا مولاه .

وقد قال أشهب : إذا أقر الرجل أن هذا مولاه ثم مات ولم يسأل أمولى عتاقة أو غيرها ، رأيته مولاه يرثه بالولاء ، وقد تقدم مثل هذا في جواب ابن القاسم .

م : وقد كان ذهب بعض أصحابنا إلى قول أشهب خلاف ، ولكن جميع أصحابنا على خلاف وأن ذلك تفسير ، ويؤخذ ذلك من مسألة العارية فيمن اعترى دابة وأقام بينة أنها له .

قال [ق / ٣٨ / ٣ ب] ابن القاسم : فليسألهم القاضى عن علمهم ، فإن شهدوا أنهم لا يعلمون أنه ما باع ولا وهب قضى له بها بعد يمينه على البت أنه ما باع ولا وهب .

قال : وإن شهدوا أن الدابة له ، ولم يزيدوا على ذلك ، حلف كما ذكرنا ويقضى له بها .

وقال أشهب في « مدونته » : هذا إن لم يقدر على كشف البينة ، وأما إن وقفوا وأبوا أن يزيدوا شيئاً ، فلا شهادة لهم .

وقد اتفقنا أن هذا تفسير لقول ابن القاسم ، فدل أن الشهادة لا تتم إذا حضروا إلا بتمامها [ق / ٣٨ / ١٣] .

في الإقرار والدعوى في الولاء

قال ابن القاسم : ومن أقر أن فلاناً أعتقه ، وفلان يصدقه ، فإنه يستحق بذلك ولاءه وإن كذبه قومه ، إلا أن تقوم بينة بخلاف ذلك فيؤخذ بها .

وكذلك إن قال عند موته : فلان مولاي أعتقني وهو وارثي ، ولا يعلم ذلك إلا بقوله ، فإنه يصدق ويرثه فلان إن لم تقم بينة بخلاف ذلك ، وقاله أشهب .

انظر إلى قول ابن سحنون : والإقرار بالولاء جائز ثابت بإجماع العلماء ، هل هو من الأصل أم لا ؟!

م : أبو إسحاق : واختلف في استلحاق الجد ابن ابنه ، فقيل : لا يلحق ذلك له ، لأن ابنه قد ينكر ذلك ، وهو الصواب ، وهو لسحنون .

وفي « الواضحة » : وقيل يلحق به لأنه يقر بنسب بنوة لحقت به ، فأما الإقرار بالأخوة فلا يتم ، لأنه يلحق هذا المقر بأبيه ، ولكن إن مات ولم يترك وارثاً غير أخيه الذي أقر به أو ابن عمه الذي أقر ، فعند ابن القاسم أنه يرثه ، وعند سحنون أنه لا يرثه ، لأن بيت المال كوارث معروف .

وكما لا يجوز إقراره بابن عم مع أخ معروف النسب ، كذلك لا يجوز إقراره بأخ أو ابن عم مع بيت المال .

قال : وإنما أجاز ذلك من أجاز على قول من رأى أنه له أن يوصي بماله كله إذا لم يكن له وارث ، وانظر إذا أقر أن هذا ابن عمه ثم أقر بعد ذلك أن هذا أخوه فمات ، هل يكون الأخ أولى وإن تقدم إقراره لابن العم ، وكأنه أشبه ، إذ هو كله إقرار لا يثبت به نسب .

وقد قال عبد الملك : إذا قال : هذا مولاي ، وهذا أخى ، في إقرار واحد إن مولاه يرثه دون أخيه .

م : يريد : أن الإقرار بالولاء كالإقرار بالنسب ، فأشبه قيام البينة ، والإقرار بالأخوة لا يثبت به نسب ، فمن ثبت له الولاء أولى ممن لا يثبت له نسب ، وإن كان قد وقع في « المستخرجة » لأصبغ ما ظاهره خلاف هذا أن الأخ مقدم على الولاء

وإن تقدم الإقرار بالولاء .

فقال : النسب أولى من الولاء ، ولعله يريد إذا ثبتا جميعاً .

فأما إذا تقدم إقراره بالولاء فهو كقيام البينة ، لأنه ولأى ثبت ، فإذا أقر بعد ذلك بالأخوة فيجب أن يكون الولاء أولى ، لأنه كقيام البينة ، كما لو قامت بينة على الولاء ثم أقر بأخ فمات لكان الولاء أولى أن يورث به .

ابن سحنون : والإقرار بالولاء جائز ثابت بإجماع العلماء .

وقال أيوب : لا يثبت الإقرار بالولاء إلا عند البصريين .

ابن حبيب : قال ابن الماجشون فيمن أقر بولائه لفلان وله ولد أصغر وأكابر ، فأنكر ذلك الأكابر ، فإن ولأى المقر وولأى ولده الأصغر للذى أقر الأب له ، وليس له ولأى الأكابر .

م : انظر ، لم هذا وكان ينبغي أن يكون للمقر له ولأى الأصغر والأكابر ، لأنه قد ثبت بهذا الإقرار أنه مولى أبيهم ، فهو مولاهم ، إلا أن يقول الأكابر : إن فلاناً أعتقنا نحن ، فيصح في هذا ، إلا أن يكون ولاؤهم لمن أقر له الأب ، وقد قدمنا إذا قال الابن : أعتقنى فلان وقال الأب : بل أعتقك فلان ، إن الأب مصدق وولأى الابن لمن قال الأب ، فهذا يرد ما قاله ابن الماجشون .

م : وأنا أستحب في ذلك إذا قال الابن : فلان أعتقنى وهو مولاى .

وقال الأب : بل أعتقك فلان ، إن القول قول الابن المستلحق .

ابن القاسم : ومن أقر أن أباه أعتق هذا العبد في صحته أو مرضه ، والثالث يحمله ، فإن لم يرث الأب غيره ، جاز العتق ولزمه ، وكان ولاؤه للأب .

وإن كان معه وارث غيره ، لم يجز قوله .

قال ربيعة : لأنه داعية إلى عتق النصيب بغير تقويم ، ولو شهد معه غيره جاز ذلك على الورثة ، وهذا في كتاب العتق مذكور .

ابن القاسم : وإذا أعتقت أمة وهي تحت حر ، فولدت ولداً ، وقالت : عتقت وأنا به حامل ، وقال الزوج : بل حملت به بعد العتق ، فولأى لمولاى ، فالقول قول الزوج .

[قال أشهب : ولو أقر الزوج [بقولها لم تصدق ، إلا أن تكون بينة الحمل يوم العتق ، أو تضعه لأقل من ستة أشهر من يوم العتق .

قال في « الموازية » : لأن الظاهر أنها ولدته وهي حرة والشك في أن تكون حامل يوم العتق .

ابن المواز: [] أحقهم بالولاء [] لأنه يجره ممن كان له إلى مواليه ، فلا يزول عنه بشك .

قال مالك : ولا يمنع زوجها عن وطئها إذا اعتقت لاختبار الحمل .

م : لأن الوطء حر ، فلا يمنع منه لأمر يكون أو لا يكون .

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : ومن ادعى أنه ابن فلان أو أبوه أو مولاه من فوق أو من أسفل وفلان يجحد فله إيقاع البينة عليه ويقضى له .

وكذلك في الأمهات والأخوات .

ومن مات وترك ابنتين فادعى رجل أنه أعتق هذا الميت وأنه مولاه ، وأنكرت البنتان ، لم يكن مولى إلا أن يقيم بينة على ذلك ، وإن صدقته إحدى البنات لم يأخذ مما في يديها شيئاً ، ولا شيء له من المال ، لأنها إنما أقرت له في غير مصابقتها ، ولا يثبت له ولاء ، فإذا ماتت ولم تدع وارثاً غيره ولا عصبة ، فإنه يحلف ويرثها .

قال ابن المواز : بعد الثاني ، واليمين في ذلك خفيف .

ابن القاسم : ولو أقرت البنتان أنه مولى أبيها وهما عدلتان ، حلف معهما وورث الثلث الباقي إن لم يأت أحد بأحق من ذلك من ولاء ولا عصمة ولا نسب معروف ، ولا يستحق بذلك الولاء .

م : كأنه رأى أنهما شهدتا له بالمال وهو الثلث الباقي ، فيحلف مع شهادتهما لأنهما كرجل ، ويستحق ذلك الثلث ولا يستحق الولاء .

قال غيره : لا يحلف مع إقرارهما ، ولا يرث الثلث الباقي ، لأنهما شهدتا على العتق وشهادتهما في العتق لا تجوز ، ولو أقرتا أنه مولاهما ورثهما إذا لم يعرف باطل قولهما ، كمن أقر أن فلاناً مولاه ولا يعرف كذبه ، فهو مولاه .

ومن قال : فلان مولاي أعتقني وأنكر فلان ذلك ، فلا يمين عليه .

قلت : فإن أقام شاهداً أتخلفه ، فإن نكل سجنته ؟

قال : لا ، ولكن يقال لهذا : ائت بشاهد آخر وإلا فلا ولاء له عليك .

محمد : ولا يحلف .

قال ابن القاسم : والرجلان يدعى كل واحد منهما أنه مولى فلان من فوق ، وفلان مقر بأحدهما ، وأقاما البينة ، إنه يقضى بأعدلهما بينة ، ولا ينظر إلى إقرار المولى لأحدهما .

وإن تكافأت [ق / ٣٩ / ٣ ب] البيتان سقطتا ، وكان الولاء للمقر له منهما .

وقد قال مالك : إذا تكافأت البيتان والحق في يد أحدهما ، فإقرار هذا بمنزلة من في يديه الحق .

قال : ومن ورث رجلاً بولاء يدعيه ، ثم أقام آخر البينة أنه مولاه ، وأقام قابض الميراث مثله وتكافأت ، فالمال بينهما .

قيل له : لم وقد قال مالك : إن تكافأت البيتان فالمال لمن هو في يديه ؟

قال إنما قال ذلك إذا لم يعرف أصل المال ، وهذا مال قد عرف أصله .

م : أبو محمد : وهو بخلاف حق حازه أحدهما ، لأن الولاء الذي يدعيه لم يحزه ، وإنما حاز مالاً قد علم أصله .

وقال غيره : المال لمن هو في يديه ، [كمن في يديه]^(١) ثوب فادعاه رجل وأقام البينة أن ذلك الثوب كان لزيد يملكه ، وأن المدعى اشتراه منه وأقام حائزه بينة مثلها وقد مات البائع ، ولم تؤرخ البنتان ، وهما في العدالة سواء ، فإنها تسقط ويبقى الثوب لحائزه ويتحالفان .

م : قوله : [ق / ٣٩ / ٣ أ] يتحالفان ، إنما يريد : يحلف الحائز أولاً ، فإن نكل حلف الآخر واستحق الثوب ، فإن نكل فلا شيء له .

م : وهذه المسألة لا يخالفه فيها ابن القاسم ، وقاله في كتاب الشفعة في الدار بين رجلين يقيم كل واحد منهما بينة أنه ابتاعها من فلان .

(١) سقط من أ .

م : والفرق عنده بينهما وبين مسألة الولاء ، أن الولاء الذى تداعياه لم يحزه ، وإنما حاز مالا قد عرف أصله كما قال أبو محمد ، والثوب الذى تداعياه في هذه المسألة قد حازه أحدهما ، فلا يخرج من يده إلا بأمر هو أقوى مما احتج به صاحبه .

في ميراث الولاء بالعقود وما يرث النساء من الولاء ودور الولاء

وقضت الأئمة من الصحابة والتابعين أن الأقرب من المعتق من عصبته أحق بالولاء من ورثته من حازه بعد بميراث .

وقد قال مالك : ومن مات وترك موالى ورث ولأهم أقعد الناس بالميت من الذكور ، فإن ترك ابنين ، ورثا ولأ مواليه ، ثم إن مات أحدهما وترك ولدًا ذكرًا ، فولأ المولى لابن الحى دون ولد أخيه .

م : لأنه ابن المعتق ، وابن الأخ ابن ابنه ، فابنه أولى من ابن ابنه .
قال : وإن مات الابنان جميعًا وترك أحدهما ابنًا والآخر أربعة بنين ، كان الولاء بينهم أخماسًا .

ابن وهب : وقاله سعيد بن المسيب وأبو الزناد ، وإن أبان بن عثمان وأخاه عمرو ورثا ولأ موالى عثمان بن عفان بالشراء ، ثم توفى عمر فخلص الولاء ، ثم توفى أبان فرجع الولاء لبني أبان وبني عمرو بالسواء وكانوا فيه شرعًا سواء ، وقال ابن عمر مثله .

م : والأصل في هذا أن ينظر يوم يموت المولى ، فمن كان أقرب إلى المعتق ، فهو أحق بميراث مولاه .

كالحكم في حيازة النسب [] رجلاً مات وترك ولدين وابن عم أو أخًا ، فميراث ابن عم أو الأخ إن مات الآن ولد الميت أولى ، فإن لم يمت ابن العم أو الأخ حتى مات أحد الولدين وترك ولدًا ثم مات ابن العم أو الأخ ، فميراثه للابن الحى دون ابن أخيه ، فإنما ينظر إلى الأقرب بالميت يوم يموت فهو أحق بميراثه دون ورثة من كان أقرب منه أو مات قبل موت هذا الموروث من مولى أو قريب .

م : ولو أن أخوين كاتباً عبداً ، فأدى كتابته وعتق ، ثم مات أحدهما وترك أولادًا ذكورًا ، ثم مات المعتق ولم يترك من يرثه بنسب ، فماله بين الأخ وبين ولد أخيه نصفين ، لأنهم يرثون سهم أبيهم .

م : ولأن ولاء كل نصف لمعتقه لا ولاء للآخر فيه ، فهو بخلاف مولى أبيهم ، لأن كل واحد من الولد هو مولاه ، ولو كان إنما كاتبه أبوهم ، ثم مات الأب ، ثم مات أحد ولديه وترك أولاداً ، ثم مات المكاتب قبل أداء الكتابة ، لكان ما ترك بين الأب الحى وبين بنى أخيه نصفين ، لأنهم هاهنا إنما يرثون بالرق ، لأن الجد الذى كاتبه مات وترك مكاتباً ، والمكاتب عبد فهو عبد لولديه ، فإن مات أحد ولديه فنصيبه من المكاتب ثابت إن مات قبل الأداء فورثته أحق بميراث نصيبه من أخيه ، ويرث منه بناته مع إخوتهن .

ولو كان المكاتب قد أدى كتابته في حياة الجد أو بعد موته ، ثم مات بعد عتقه ، فإن ما ترك هاهنا لابن مولاه الأعلى دون بنى ابنه الذى مات .

ولو مات الابن الثانى قبله ثم مات المولى ، لورثه بنو الابن الذكور دون الإناث ، لأنه هاهنا موروث بالولاء ، وقبل الأداء موروث بالرق ، فافترقا .

وأكثر هذا وأصله من « الموازية » وهو بين فاعرفه .

ومن « المدونة » : قال مالك : والابن وابن الابن أولى بالولاء من الأب ، ولا يرث مع أحدهما سداً ولا غيره بخلاف .

م : وقال شريح والنخعى والأوزاعي : إن للأب السدس وما بقى فلابن .

وكذلك إن كان مكان الأب الجد ، فله السدس عندهم كالنسب ، والصواب وما ذهب إليه هو الصواب وهو قول على وزيد وابن المسيب وعطاء والزهرى .

م : والحجة في ذلك أن الولاء إنما يرثه العصبية لا أصحاب الفرائض المسماة ، ألا ترى أن النساء لا يرثن من ولاء ما أعتق غيرهن ، لأنهن أهل فرائض مسماة .

وكذلك الزوج والزوجة لا يرثان من الولاء شيئاً لأنهما من ذوى السهام ، والأب له حالان : حال يكون فيها من ذوى السهام ، فلا يرث فيها من الولاء شيئاً ، وهو مع الولد الذكر أو ولد الولد .

وحال يكون مع العصبية ، وهو أن ينفرد بالميراث ، أو يكون مع من لا يستكملها ، كالبنات والزوجة والزوجة فيرث الولاء ، لأنه يرث في ذلك بالتعصيب مع أن قولنا هو قول جمهور العلماء .

ومن « المدونة » : قال مالك : والأب أولى من الأخ .

قال غيره : والإجماع على ذلك .

مالك : والأخ وابن الأخ أولى من الجد .

وقيل : الجد أولى من الأخ .

وقيل : المال بينهما نصفين .

م : فوجه قول مالك وبه قال الشافعي ، أن الأخ يلتقى مع الميت المعتق في صلب أبيه ، وكذلك عنده ابن الأخ وإن سفل فالأب يجمعهم ، ويلتقى مع الجد في صلب أبي الجد فمن يلتقى معه في صلب أبي جده .

ووجه من قال : إن الجد أولى ، أن الجد أب ، ولأنه يحرم عليه ما نكح ابن الابن بقوله تعالى : ﴿ وَحَلَائِلُ أَبْنَائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾ الآية (١) ، كالأب .

ووجه من قسم الميراث بينهما نصفين اعتباراً بميراث النسب .

ابن المواز : والجد أولى من العم .

م : ولأن العم إنما يدلى بقرابة أبيه وهو الجد ، فلا شيء له مع من يدلى بقرابته .

ومن « المدونة » : قال مالك : والأخ الشقيق أولى من الأخ للأب ، والأخ للأب أولى من ابن الأخ الشقيق وابن الأخ الشقيق أولى من ابن الأخ للأب ، وابن الأخ للأب أولى من ابن ابن أخ شقيق ، والعم الشقيق أولى من العم للأب وابنه ، وابنه أولى من ابن العم للأب .

م : هكذا أبداً إذا استوت الطبقة ، فالشقيق أولى ، وإن اختلفت فالأعلى أولى .

م : والحجة في ذلك ما روى عن عمر وعلى وعثمان وابن مسعود وزيد أنهم قالوا : الولاء للأكبر ، والأكبر أقرب العصبه للعتق .

وروى ابن القاضي ابن هشام ترك ثلاثة بنين ، ابنان [ق / ٤٠ / ٣ ب] شقيقان ، والآخر لعله - يعني لأم أخرى - ثم هلك أحد الشقيقين ، وترك موالى ، فورث أخوه شقيقه ماله وولاء مواليه ، ثم هلك الوارث وترك ابناً له وأخاه لأبيه ، فقال ابنه : قد كنت أحرزت ما كان أحرزه أبي من المال بالولاء ، وقال أخو الميت :

ليس هو لك ، إنما أحرزت المال والولاء لي ، فاختصم إلى عثمان بن عفان ، ففضى لأخى الميت بالولاء دون الميت .

وروى أن علياً وزيداً قالوا في رجل ترك أخاه شقيقه وأخاه لأبيه ، وترك مولى من أسفل : إن المولى للأخ الشقيق .

ومن « المدونة » : قال مالك : ولو أعتقت امرأة عبداً ثم ماتت وتركت ولداً ذكراً ، ثم مات ولدها هذا وترك أخاه لأبيه ، ثم مات المولى ، فميراثه لعصبة المرأة التي أعتقته دون أخى ولدها لأبيه ، وكذلك لو ترك الولد خاله وعمه ، لورث الولاء خاله دون عمه ، لأن خاله عصبة أمه المعتقة .

م : لأن خاله أخت المعتقة ، وعمه أخو زوجها لو كان حياً [ق / ٤٠ / ٣ أ] لم يرث مولاه ، فكيف بأخيه ؟!

قال مالك : هكذا حكم الولاء أن يرثه الأعد بالمت المعق دون ورثة من حازه بعده على ما ذكرنا ، ولا يرث الأخ للأم من الولاء شيئاً وإن لم يترك الميت غيره ، والعصبة أحق منه ، إلا أن يكون هذا الأخ للأم من العصبة فيرث معهم .

م : مثل أن يترك الهالك ابن عم ومولاه أحدهما أخ لأم ، فيكون الميراث بينهما نصفين بينوة العم ، وتسقط ولادة الأم .

ابن المواز : وقال أشهب : بل يكون الأخ للأم أولى بالولاء ، لأنه أقعده بالرحم ، كما لو ترك الهالك أختاً شقيقاً وأختاً لأب ، فإن الميراث للأخ الشقيق .

وكما لو ترك ابن عم شقيق وابن عم للأب ، لكان الشقيق أولى بالمولى والميراث .

م : وهذا أقيس .

ومن « المدونة » : قال مالك : وإذا أعتق رجلان عبداً بينهما ، فمات أحدهما وترك عصبة أو بنين ، ثم مات المولى ، كان نصف ميراثه للحى ونصف لورثة الميت الذكور .

قال سليمان بن يسار وغيره : لا يرث الرجل ولأى موالى امرأته ، ولا المرأة ولأى موالى زوجها .

فصل

قال سحنون : أجمع المسلمون أن النساء لا يرثن من الولاء إلا ما أعتقن ، أو أعتق من أعتق ، أو ولد من أعتق وإن سفل من ولد الذكور خاصة ، كان ذلك الولد ذكراً أو أنثى .

قال غيره : وقال النبي ﷺ : « لا ترث النساء من الولاء إلا ما أعتقن أو ولد من أعتقن »^(١) ، وقد ورث النبي ﷺ بالولاء ابنة حمزة من مولاه ، ورث ابنته النصف ومولاته ما بقى وهو النصف .

قال ابن القاسم : فمن مات وترك بنات لصلبه وابن ابن أو عصبه ، وترك موالى كان ولاؤهم لبنى الابن أو للعصبه دون البنات ، وكان ابن عمر يرث موالى عمر دون بنات عمر .

مالك : ولا يرث أحد من النساء ولاء من أعتق أب لهن أو أم أو أخ أو ابن ، والعصبه أولى بالميراث منهن ، فإن مات مولى لأب لهن أو لأخ ولم يدع وارثاً ولا عصبه لمولاه ، فميراثه لبيت مال المسلمين دونهن .

قال مالك : ومولى النعمة أحق بميراث الميت من عمة الميت وخالته ، ولو انفردتا لم يرثا عند مالك ، ويكون ما ترك الميت للعصبه ، فإن لم يكن له عصبه فيبت المال .

ابن القاسم : وإذا أعتقت امرأة امرأة ، فتزوجت المعتقة فولدت منه ، فلاعنها ونفاه عن نفسه ، كان ميراث هذا الولد بعد فرض الأم للمرأة التى أعتقت أمه . وكذلك لو ولدت هذه المعتقة من الزنا لورثته مولاة أمه .

فصل

قال مالك : وإن اشترت امرأة أباه فاعتق عليها ، ثم مات ولم يدع وارثاً غيرها ، ورثت جميع المال ، النصف بالنسب والنصف بالولاء ، ولو كان الأب بعد عتقه اشترى ابناً له فعتق عليه ، ثم مات الابن ورثه الابن والابنة بالنسب ، للذكر مثل حظ الأنثيين ، ثم إن مات الابن ورثته أخته ، النصف بالنسب والنصف بالولاء؛

لأن الابن مولى أبيه ، والأب مولى لها ، وهي ترث بالولاء من أعتقت أو أعتق من أعتقت .

ابن المواز : قال ابن الماجشون : قال مالك في ابن وابنة اشتريا أباهما ، فعتق عليهما ثم أعتق الأب عبداً ، ثم مات الأب ثم مات مولاه ، فميراث الأب بينهما على الثلث والثلثين ، وميراث الولاء للابن وحده ، وكذلك لو كانت البنت هي المعتقة للأب كله لأنه إنما يورث بالولاء إذا عدم الميراث بالنسب ، فولد الرجل يرث مواليه دون من أعتق أباه ، وكما لو أن هذا الابن وأجنبياً معه اشتريا الأب فأعتقاه ، ثم مات الأب عن موالى أعتقهم ، فمن مات من الموالى كان ميراثه للابن وحده دون الأجنبي ، إذ لا يورث بالولاء ما دام نسب .

قال : ولو أن الابن والابنة اللذين أعتقا أباهما مات الابن أولاً فورثه أبوه ، ثم مات الأب عن موالى أعتقهم ، فلبنت من ميراث أبيها النصف بالرحم ونصف النصف الباقي بالولاء ، لأنها أعتقت من الأب نصف نصف ، والنصف الباقي - وهو الربع - [] ولموالى أبيه ، وموالى أبيه هو وأخته ، فلها نصف ذلك الربع ، فيصير لها سبعة أثمان ما ترك أبوها [] يكون لموالى أم أخيها إن ماتت أمه معتقة .

وإن كانت عربية فلبيت مال المسلمين ، ثم إن مات موالى أبيها فلها من ميراثه النصف ، والنصف الباقي لأخيها ، فهو لموالى أبيه ، وموالى أبيه هو وأخته فلها نصفه ، فيصير لها ثلاثة أرباع ميراث المولى ، يريد : ويكون لموالى أم أخيها الربع .

ومن « المدونة » : قال مالك : ولو أن ابنتين اشتريا أباهما فعتق عليهما ، ثم مات ورثتا منه الثلثين بالنسب والثلث بالولاء إذ لم يكن له وارث غيرهما .

قال في كتاب ابن سحنون ، وهو في « العتبية » لابن وهب ، وفي « الواضحة » لأصيص وابن الماجشون ، قالوا : ثم إن ماتت إحداهما ولا وارث لها غير أختها ، فلها منها النصف بالرحم ونصف النصف بالولاء فقط بما جر إليها الأب والربع الباقي لموالى أم أختها .

وفي رواية ابن حبيب عن ابن القاسم : إنها تأخذ سبعة أثمان ما تركت ، النصف بالرحم ، والربع بشركة الولاء ، والثلث بجر الولاء إليها .

قال ابن الماجشون : وهذا غلط .

قال في « الموازية » : فإن ماتت الثانية ولا وارث لها فنصف ميراثها لموالى أمها ، والنصف لموالى أم أختها ، فإن كانت الأم واحدة فكله لموالى أمها .

قالوا في هذه الكتب : ولو ماتت إحداهما أولاً ثم مات الأب وترك الثانية ، فلها سبعة أثمان تراثه ، فالنصف لها بالرحم والنصف الباقي لها نصفه بما أعتقت من أبيها ، ولأختها نصفه ، فيكون لموالى أبيها ، وموالى أبيها [ق / ٤١ / ٣ ب] هي أختها فتأخذ نصفه ، فيصير لها سبعة أثمان المال ويبقى ثمن موالى أم الميتة ، وإن كانت عربية فليتب مال المسلمين . وهذا الباب يتسع فيه القول ، وأنا أذكره إن شاء الله في كتاب أفردته إذ كان يستفتى الفقيه عن الاتساع فيها .

م : وأنا أذكر في هذا الباب أصلاً يعتمد عليه ، ويسهل عمل مثل هذه المسائل به ، وهو أن يقسم ما تركه الميت أولاً لمن يرثه بالنسب ، فإن استكملوه فرغت المسألة .

وإن لم يستكملوه مثل أن يترك الميت بنات أو أخوات فيورث منه أولاً بالنسب ، ثم تقول : وما بقى لمواليه ، فإن كانوا أحياء أخذوه ، وفرغت المسألة .

وإن كان مواليه ابنتين ، وإحداهما ميتة أخذت الحية نصيبها ، وما بقى لموالى أبى الميتة ، فتجره الحية ، والميتة ، فتأخذ الحية نصيبها من ذلك ، ونصيب الميتة يكون لموالى أمها ، هكذا تصنع أبداً .

تجعل القيمة على أربع رتب ، فالأولى للنسب ، وما بقى لمواليه ، وما بقى لموالى أبى الوارث ، وما بقى لموالى أمه [ق / ٤١ / ٣ أ] .

**جامع القول في المواريث ، وذكر الميراث بالشك والتداعى ،
والشهادة في ذلك ، وميراث ابن الملاعنة ، والمرقد ، والمسلم للنصراني ،
وذكر الإقرار بوارث**

قال مالك : لا يرث أحد إلا بنسب قرابة أو مولى عتاقة .

قال : وإذا ماتت امرأة ، وترك زوجها وأمها ، وأختاً شقيقة ، أو لأب أو جد ، أو عن الغراء فلزوجها النصف ، وللأم الثلث ، وللجد السدس ، ويرث للأخت بالنصف ، أصلها من ستة ، تعول إلى سبعة ، ثم يضم الجد سهمه ، وذلك

واحد ، أى يصيب الأخت ، وذلك ثلاثة ، فتكون أربعاً ، فيقتسمون ذلك على ثلاثة ، للجد سهمان ، وللأخت سهم ، بأربعة لا تنقسم على ثلاثة ، ولا توافقها بشيء ، فبضرب ثلاثة في أصل الفريضة بالعول ، وذلك تسعة ، فتكون سبعة وعشرين ، فللزوجة ثلاثة من تسعة ، فاضربها له فيما ضربت فيه الفريضة ، وذلك ثلاثة في ثلاثة بتسعة وللأم اثنان في ثلاثة بستة ، وللجد والأخت أربعة في ثلاثة باثنى عشر للجد ثلثاها ثمانية ، وللأخت أربعة .

م : وهذا تفسيرها على مذهب زيد ، وبه أخذ مالك .

وأما على بن أبى طالب فيقسمها من تسعة ، ولا يخلط سهم الجد مع نصيب الأخت .

وقال ابن مسعود : للزوج النصف ، وللأم السدس ، وللجد السدس ، وللأخت النصف تبلغ ثمانية .

وإنما أعطى الأم السدس لأنه كان لا يفضل لها على جد .

م : وقال بعض أهل الفرائض : وإنما سميت الغراء لأن الجد أغرى بسهمه على نصيب الأخت ، فشاركها فيه .

وقال غيره : إنما سميت بذلك لأنه لا يربى في مسائل الجد على مذهب زيد إلا فيها ، فسميت الغراء لانفرادها كغرة الفرس .

قال ابن حبيب : وتسمى الأكدرية ، وإنما سميت الأكدرية لأن عبد الملك بن مروان صرفها على رجل يقال له : الأكدر ، كان يحبس الفرائض فأخطأ فيها .

ومن « المدونة » : قال مالك : ولو تركت الهالكة [] لم تكن غراء ، لأن الأم ترجع إلى السدس ، فيعطى للأخوات السدس ، فلا يربى لهن بشيء ، وتصح المسألة من اثني عشر لانكسار السدس على الأختين .

م : وعلى قول على وابن مسعود يكون للزوج النصف ، وللأم السدس ، وللجد السدس ، وللأختين الثلثان ، أصلها من ستة تبلغ تسعة .

فصل

قال مالك : وكل بلد افتتح عنوة ، فأقر أهلها فيها ، ثم أسلموا ، فشهد بعضهم

لبعض ، فإنهم يتوارثون بأنسابهم التى كانت في الجاهلية ، وهم على تلك الأنساب التى كانوا عليها ، كما كانت العرب حين أسلمت تتوارث بأنسابها .

وكذلك الحصن يفتح ، وشبهه بخلاف العدد القليل يتحملون إلينا ، فهؤلاء لا تقبل شهادة بعضهم لبعض ، إلا أن يشهد سواهم من المسلمين من تجار ، أو أسارى كانوا عندهم ، فيتوارثون بذلك .

وقد أبى عمر بن الخطاب أن يورث أحد من الأعاجم إلا من ولد في العرب ، وقاله عمر بن عبد العزيز وغيره .

م : يريد إلا أن يثبت أن بعضهم ورثة لبعض ، فيرثونهم كما فسرنا .

ابن القاسم في « العتبية » : والعشرون عدد كثير ، وأباه سحنون .

قال ربيعة : ولو قدمت إلينا امرأة حامل فولدت عندنا لورثها ولدها ، ومن قدمه بها فهو معتبر .

وإن جاءت بغلام مفصول ، وادعت أنه ولدها ، فإنه لا يلحق بها في ميراث ولا يحاد من افترى عليه بها .

قال مالك في كتاب أمهات الأولاد : وتوأم المتحملة والملاعنة يتوارثان من قبل الأب والأم .

وأما توأم المغتصبة ، والزانية ، فيتوارثان بالأم خاصة .

قال في كتاب الولاء : ومن مات من [] وغيرها لم يرثه إلا عصبته ديناً ممن يحصى ويعرف ، وإن التقوا إلى أب جاهلي بعد عشرة آباء أو أكثر ، لأن ذلك أمر معروف .

وذلك إذا كان هؤلاء الذين يلتقون معه إلى الجدد يحصون ، ويعرفون ، ولا أورث القبيلة ، إذ لا يعرف عددهم ، ولا من يستحقه منهم ، ولا كم يجب لمن قام بطلب ذلك منهم من جملة المال .

وفي « الموازية » بأثر كلام أشهب : ولا أرى ميراثه للمسلمين إن لم يعرف له وارث كان له وارث بعينه لا بد ، ولكن يوقف حتى يعرف بعينه ، أو يؤس منه ، فيتصدق به عن صاحبه الذى كان يستحقه للفقراء أو المساكين ، ولا يكون فيئاً .

وقال إسماعيل القاضي : يجعل في بيت المال .

وقال ابن الكاتب : كلام إسماعيل أصح لأنه يلزم على ما قاله أشهب إن مات وترك موالى ، أن الموالى لا يرثونه ، لأنه لا يخلو أن يكون له وارث من نسبة والنسب أولاً .

فصل

قال مالك : ولا يرث أحد أحدًا إلا بيقين .

قال ابن القاسم : وإذا ماتت امرأة وابنها ، فقال زوجها ، وهو أبو الولد : ماتت قبله وقال أخو المرأة : مات بعده .

فإن لم يعلم أولهما موتًا لم ترث المرأة الولد ، ولا الولد المرأة ، وورث كل واحد منهما أحياء ورثته .

قال : ولا يرث الموتى بعضهم من بعض إذا لم يعرف أولهما موتًا .

قال : وإذا أعتقت أمة تحت حر ، فمات زوجها فقالت : عتقت قبل موته ، وكذلك قال سيدها . وقال ورثة الزوج . بل عتقت بعد موته فلا ترث منه شيئًا ، لأنه ميراث بالشك ، ولا يرث أحد إلا بيقين .

قال : وإذا مات المولى ومعتقه ، وجهل أولهما موتًا لم يتوارثا ، وميراث المولى الأسفل لأقرب الناس من سيده من الذكور ، ولا يرث المولى الأسفل المولى الأعلى على حال علم الموت ، أو جهل .

وإذا مات المتوارثان بغرق أو هدم ، ولا يدري أولهما موتًا ، فلا يتوارثان ، ويرث كل واحد ورثته إلا هنا .

قال مالك : وسمعت ربيعة وغيره ممن أدركت من أهل العلم يقولون : لم يتوارث من قتل يوم الجمل ، وأهل [ق / ٤٢ / ٣ ب] الحرة ، وأهل صفين ، وأهل قديد ، فلم يورث بعضهم من بعض لأنهم لم يدروا من قتل قبل صاحبه .

م : قال ابن شفاعة : روى خارجة بن زيد بن ثابت عن أبيه قال : أمرني أبو بكر الصديق حين قتل أهل اليمامة أن أورث الأحياء من الأموات ، ولا أورث بعض الأموات من بعض ، وقاله زيد بن ثابت .

قال خارجة : وقسمت ميراث أهل الحرة فورثت الحى من الميت ، وأصحاب

النبي ﷺ متواجدون ، فلم ينكر أحد منهم ذلك على .

قال ابن اللباد : وروى عن علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - وغيره أنه ورث بعضهم من بعض من أموالهم ولم يورث ميتاً مما خرج من يده لصاحبه ويرث ذلك أحياء ورثته .

م : وبيان ذلك : ويتركان أخاً لهما وأماً ، فأما على قول الجماعة فللأم الثلث مما تركه كل واحد منهما ، وما بقي لأخيها الحى ، وعلى قول على يحيى أحدهما ويموت الآخر فيكون لأمه السدس ، وما بقي للأخوين فتصح [ق / ٤٢ / ١٣] فريضته من اثني عشر ، للأم اثنان ولكل أخ خمسة ، فتوقف خمسة الميت ، ثم يمات الذى أوقفت له خمسة ، ويحيى الآخر ، فتصح فريضته أيضاً من اثني عشر للأم اثنان ، وللحى خمسة ، وللميت خمسة ، فيصير في يد الأم اثنان من تركه كل واحد ، وفي يد الأخ خمسة من تركه كل واحد من الميتين خمسة من تركه صاحبه ثم يمانان جميعاً ميتة واحدة ، فيكونان قد تركا أمّاً وأخاً ، فللأم الثلث ، وللأخ ما بقى ، وفي يد كل واحد خمسة ، لا تنقسم على ثلاثة ، فتضرب الاثنى عشر التى كانت فريضة كل واحد في ثلاثة ستة وثلاثين ، ففي يد الأم اثنان من تركه كل واحد في ثلاثة ستة ، ومن يد الحى من تركه كل واحد خمسة في ثلاثة بخمسة عشر ، وفي يد كل واحد من الميتين خمسة في ثلاثة بخمسة عشر أيضاً فلأمه ثلثها خمسة ، ولأخيه الحى ما بقى عشرة ، فجميع ما يصير للأم اثنان وعشرون من اثنى وسبعين ، وللأخ الحى خمسين .

م : والحجة في ذلك أنا قد تبينا أن الحى وارثه اليوم ، وشككنا في الميت ، هل هو وارثه ، فالموقف بميراثه أولى وإذ قد يمكن أن يكون ماتا جميعاً معاً ، فإن نحن ورثنا بعضهم من بعض فقد ورثنا من لا ميراث له ، ومنعنا من له ميراث .

فصل

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : ومن مات وترك ولدين مسلماً ونصرانياً ، كلاهما يدعى أن الأب مات على دينه ، فأقاما على ذلك بينة بدعواهما ، وتكافأ في العدالة ، أو لم تكن لهما بينة ، فالمال يقسم بينهما كما تداعياه .

وإن كان قد صلى هذا المسلم على أبيه ودفنه في مقبرة المسلمين ، فليست الصلاة

بشهادة ، ولو لم تكن بيته ، وكان يعرف بالنصرانية ، فهو على ذلك ، وابنه النصراني أحق بميراثه ، متى يثبت أنه مات مسلماً .

قال غيره : إلا أن يقيما جميعاً البيته ، وتكافأ ، فأقضى بالمال للمسلم .

قال في كتاب الشهادات : بعد أن يحلف على دعوى النصراني .

م : قال بعض شيوخنا : إذا دفن في مقابر المسلمين ، وصلى عليه ، والكافر حاضر لا ينكر ذلك قطعاً لدعواه .

وكذلك لو مضى به إلى مقبرة المشركين ودفن فيها ، والمسلم حاضر ، ولا ينكر كان ذلك قطعاً لدعواه وذلك منصوص للمتقدمين .

قال بعض فقهاءنا : ولو شهدت إحدى ابنتين إنما رأيناه يصلى في المسجد ، وقالت الأخرى : إنما رأيناه يؤدي الجزية ، فإن لم يؤرخا قضى بالمال للمسلم ، لأننا نقول : يمكن أن يكون كافراً وأسلم ، فيكون المال للمسلم خاصة في هذا الموضع ، ويمكن أن يكون ارتد بعد إسلامه ، فلا شيء للمسلم ، ولا للكافر ، فحصل الكافر في الوجهين لا شيء له ، والمسلم تارة له ، وتارة لا يكون له ، فجعلناه للمسلم إذ لا منازع له .

م : ويحتمل أن يكون له النصف ، وللمسلم النصف ، لأن المال تارة يكون له ، وتارة للمسلم ، فوجب قسمته على ذلك .

وقال إسماعيل القاضي في كتابه « المبسوط » : يشبه أن يكون ابن القاسم أراد بتكافؤ ابنتين أن تشهد بيته المسلم أن أباه لم يزل مسلماً حتى توفي ، وتشهد بيته النصراني أن أباه لم يزل نصرانياً حتى توفي ، وكان الأب لا يعرف حاله ، هل هو على الإسلام ، أو على النصرانية .

فإن كان هكذا ، فإن الشهادتين قد دفعت إحداهما الأخرى ، وكانا كمن لا يشهدا .

وأما إن شهدت بيته المسلم أن أباه كان نصرانياً فأسلم ، وشهدت بيته النصراني أن أباه لم يزل نصرانياً حتى مات ، فإن البيته بيته المسلم ، لأنها قد أثبتت أن إسلام الميت قد حدث بعد أن كان نصرانياً ، وبيته النصراني تزعم أنه لم يسلم ، والشهادة شهادة من أثبتت أن شيئاً قد كان ، ولا يلتفت إلى من شهد أن ذلك لم يكن إذا كان

يمكن أن يكون أسلم ، ولم يعلموا .

م : ولو ترك معها ولدًا صغيرًا لا يعقل ، ولم يقيما بينة ، فليعط الصغير نصف المال ، ويأخذ كل واحد منهما ربعًا ربعًا لأن كل واحد منهما يدعى أن المال بينه وبين الصغير ، ولا شيء للآخر فيه ، وأنه لا يستحق منه شيئًا إلا وللصغير مثله ، فوجب على كل واحد أن يعطيه نصف ما يصح له ، ولم يكن للصغير فيصير له نصف المال .

وكذلك لو كان مع الكبير ثالث ، كأن يدعى أن أباه مات على دينه ، فليقتسما المال بينهما أثلاثًا .

فإن كان معهم أخ صغير فليعطه كل واحد منهم نصف ما بيده ، فيصح له نصف المال والكبار سدسًا سدسًا ، لأن كل واحد يدعى نصف المال ، ونصفه للصغير فقد سلموا للصغير نصفه ، وتداعوا في النصف الباقي ، فيقسم بينهم أثلاثًا .

قال أصبغ : ويجبر الصبي على الإسلام .

قال سحنون : وإن مات الصبي قبل البلوغ عن مال حلفوا ، واقتسموا ماله .

م : أبو إسحاق : ولو كانت معها أخت صغيرة لم تكن إلا مسلمة ، وأعطائها المسلم ثلث ما في يديها [] ما صار بيد أخي [] أنا وأختي .

وكذلك النصراني يعطيها أيضًا ثلث ما في يديه إذا كان في دينهم أن ميراث الأنثى نصف ميراث الذكر ، لأنه يقول : هي نصرانية على ديني يجب أن يكون ظلمنا المسلم فيما أخذ منا يجائحتة عليهما جميعًا .

فصل

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : ومن أقام بينة أنه ابن فلان الميت ، أو أنه مولاه أعتقه ، لا يسلمون له وارثًا غيره قضيت له بميراثه ، ولم آخذ منه كفيلا بالمال فإن أتى بعد ذلك غيره يدعى الولاء في المولى ، وجاء بينة سمعت حجته ، وقضيت بأعدل البيتين .

قال سحنون في « كتاب ابنه » : فإذا استويا في العدالة ، فالمال بينهما نصفان .

م : وهي كمسألة من ورث رجلًا بولاء يدعيه ، وأقام الآخر بينة أنه مولاه ،

وأقام قابض المال مثلها ، ويدخلها الخلاف الذى فى تلك .

قال سحنون : ولو أتى أحدهما بيينة على إقراره [ق/ ٤٣ / ٣ ب] بالولاء وآخر بيينة أنه أعتقه ، كان الذى شهدت له البينة بالعتق أولى بميراثه ، ونحوه فى «المدونة» .

ومن «المدونة» : قال ابن القاسم : ومن أقام بيينة فى دار أنها لأبيه ، وقد ترك أبوه ورثة سواء غيباً ، فإنه يمكن من الخصومة فى الدار .

فإن استحق حقاً لم يقض له بحقه منها ، ولا ينتزع باقيةا من يد المقضى عليه ، إذ لعل الغياب يقرون للمحكوم عليه بأمر جهله هذا المدعى .

فإذا قدموا فادعوا كدعوى الحاضر كان ذلك القضاء لهم نافذاً ، وإن قدموا قبل القضاء ، وبعد أن عجز الأول عن منافعه كانوا على حجتهم إن كانت لهم حجة غير ما أتى بها الأول .

قال أشهب : ينتزع الحق كله من يده فيعطى لهذا حقه ، ويوقف حق الغائب له ، وكذلك كتب مالك إلى ابن غانم ، ورواه أشهب وابن نافع عن مالك .

فصل

قال ابن القاسم عن مالك : وإذا هلك ابن الملاعة وترك مالاً ، ولا وارث له غير مولى أمه كان ميراثه له .

م : وقاله على بن أبى طالب ، وزيد بن ثابت .

قال مالك : وإن ترك أمة كان له الثلث ، ولمواليها ما بقى [ق/ ٤٣ / ٣ أ] هذا مذهب زيد ، وعروة بن الزبير ، وابن المسيب ، ومالك ، والشافعي ، وكان على ابن أبى طالب يقول : إذا كان له ذو سهم من ذوى رحم فبقية المال رد عليه . وكان ابن مسعود يجعل عصبته أمه ، فإن لم تكن بعصبته عصبة أمه .

وقال ابن عباس ، وابن عمر نحوه .

ومن «المدونة» : قال مالك : ولا يرثه خاله ولا ابن خاله ، ولا جده لأمه . وإن ترك إخوة مع أخيه لأمه ، فلأمه الثلث ، وللأخ السدس .

وإن ترك معها أخوين لأم فصاعداً ، أو للأخوين فصاعداً الثلث بينهم بالسواء . وحظ الذكر والأثني فيه سواء لقول الله تعالى : ﴿ فَإِنْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ فَهُمْ

مالك وما بقى فلموالى أمه ، وأمه إن كانت مولاة ، وإن كانت عريية فلبيت مال المسلمين .

ولو كان له ولد ذكر ، أو ولد ولد كان لأمه السدس ، وما بقى لولده ، أو لولد ولده الذكور .

ابن القاسم : وإن ترك ابن الملاءنة موالى أعتقهم ، كان ولاؤه لذكور ولده ، أو لذكور أبنائهم ، وإن لم يكونوا فليس لأمه أو أخيه لأمه ، ولا لخاله ، ولا لجدته لأمه من ولأه مواليه شيء ، وولاؤهم لموالى أمه إن كانت معتقة ، وإن كانت عريية فلبيت المال .

قال عروة بن الزبير وغيره : وكذلك ولد الزنا في جميع ما ذكرنا .

فصل

قال مالك : ومن ارتد ، ولحق بدار الحرب وقف ماله حتى يعلم أنه مات .

فإن رجع إلى الإسلام كان أحق به ، وإن مات على رده كان ماله للمسلمين ، ولا يرثه المسلمون ، ولا النصارى ، وقاله على بن أبى طالب وغيره .

وذكر بعض الفراض ، ولم أروه أنه مذهب على بن أبى طالب وابن مسعود أن ميراث المرتد لورثته من المسلمين ، وبه قال ابن المسيب ، وعطاء ، والشعبى ، والأوزاعى .

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : ولو أن رجلاً أعتق عبداً له ، ثم ارتد السيد فمات العبد المعتق عن مال ، وسيدته في حال رده ، ورثه أولى الناس بالمرتد من المسلمين ، فمن يرث الولاء عنه ، ثم إن أسلم لم يرجع بذلك عليهم .

وكذلك من مات له من ولد وغيره فليرثه ورثته المسلمين ، ولا يرجع عليهم أيضاً . وإن أسلم لأنه إنما ينكر [] يوم وقع ، فيجب لأهله يوم يموت .

قال مالك : وإذا ارتد الأسير لم تقسم ديتته حتى يعلم موته . فإن علم أنه ارتد طائعاً ، أو لم يعلم أطائعاً أم مكرهاً بانتهى زوجته ، وإن علم أنه ارتد مكرهاً لم

تبين منه زوجته .

ابن القاسم في غير « المدونة » : وميراث الزنديق لورثته .
وقال غيره :

قال ابن القاسم : ولا يتوارث أهل الملل .

وروى ابن وهب أن النبي ﷺ قال : « لا يرث المسلم الكافر ، ولا الكافر المسلم ، ولا يتوارث أهل ملتين »^(١) .

وفي « الموازية » لما لك : من أقر أن أباه كان يعبد الشمس ، وكان أبوه يظهر الإسلام أنه يرث أباه ، واحتج بالمنافقين الذين كانوا في زمن النبي ﷺ فورثهم ورثتهم لما بقوا على ما أظهروا من الإسلام .

واختلف في ميراث الزنديق إذا أنكر الزندقة ، وقد شهد عليه بها ، فقليل : يورث على ما أظهر .

وأما لو أقر بذلك وتمادى على الكفر الذي كان أسره ، لوجب ألا يورث لأنه كافر .

أبو إسحاق : والأشبه في الذي مات على الزندقة ، وورثته يعلمون بذلك ألا يورث لأنه كافر ، وقد ثبت أن المسلم لا يرث الكافر ، والمنافقون في زمن النبي ﷺ لم يستعمل النبي ﷺ فيهم علمه ليبين ذلك لمن بعده لئلا يحكم الحاكم بعلمه ، وإلا فقد علم النبي ﷺ ذلك منهم ، ولأنه أراد دخول الناس في الإسلام .

فقال : « لئلا يتحدث الناس أن محمداً يقتل أصحابه » ، فقد يؤدي ذلك إلى التنفير عنه ﷺ .

وأما من شهد عليه بالكفر ، وهو ينكره وهو مظهر للإسلام ، فيقتل حرّاً ، أو يورث لإنكاره الكفر ، ويصلى عليه ، والله أعلم بسريره ، ولم تقبل توبته بخلاف المرتد ، لأنه شيء أخفاه فأشبه الزنا والسرقة .

(١) أخرجه أبو داود (٢٩١١) ، وابن ماجه (٢٧٣١) ، وأحمد (٦٦٦٤) و (٦٨٤٤) ، والدارقطني (٤ / ٧٢) حديث (١٦) ، والطبراني في « الأوسط » (٦٣٢٣) ، وعبد الرزاق (١٩٣٠٥) ، والبيهقي في « الكبرى » (١٢٠٠٩) و (١٢٠١٠) من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده .

والمرتد أظهر ما اعتقد فاستتيب ، كما تقبل توبة المحارب المظهر للحرابة .

ومن « العتبية » : وعن مجوسى تزوج ابنته فولد له منها ولدان ، فأسلمت الأم والولدان ، فمات أحد الولدين فللأم السدس ، لأن للميت ترك أمه ، وهي أخته ، وترك أخاه فهي تعاد نفسها بنفسها ، فكأنه ترك أخًا وأختًا حجباً الأم عن الثلث .

م : أبو إسحاق : وفي هذا وذلك أن من أسلم من المجوس إنما يتوارثون بأقرب القربتين ، فإذا تزوجها أبوها فولدت ولدين فهما ولداها ، وهما أخوها فنسبتها في ميراث أحدهما بالأمومة أولاً ، فإن كانت هي أمه سقط أن تكون أختًا لهما . وإذا سقط كونها أختًا أخذت ثلث ما ترك ، لأنه ترك أمه ، وأخاه ، فكيف حسبها ، إما أختًا في حال واحد فحجبها عن ميراث الثلث بنفسها إن جعلها أختًا للميت والثاني فصارت أمًا أختًا في حال واحدة ، ولم يسقط حكم الأمومة ، فيكون كأنه ترك أخته ، وأخاه ، فكان يجب أن يكون لها الثلث مع أخيها الذى هو ابنها لأنها مع أخ واحد ، فإن قدرتها أمًا منفردة كان لها الثلث لأنها مع أخ واحد .

وإن قدرتها أنها أخت منفردة كان لها الثلث لأن الميت ترك أخته وأخاه ، فقد قدرها أمًا وأختًا في حال ، فصارت كأنها أخت أخرى تركها مع أمه وأخته فلذلك يجعل لها السدس .

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : وإذا تظالم أهل الذمة في مواريتهم لم أعرض لهم إلا أن يرضوا بحكم الإسلام فأحكم بينهم فإذا أبوا ذلك ردوا [ق/ ٤٤ / ٣ ب] إلى أهل دينهم .

وقال مالك : إذا كانوا نصارى كلهم ورضوا بحكم الإسلام حكم بينهم به ، وإن كانوا مسلمين ونصارى لم يردوا إلى حكام النصارى ، وحكم بينهم بحكم الإسلام ، ولم ينقلوا عن مواريتهم .

م : يريد : أسلم أحدهم بعد موت الموروث فصار حكمًا بين مسلم وكافر ، وفي رواية يحيى بن يحيى : يحكم بينهم بحكم دينهم ، والمعنى واحد . وروى ابن وهب أن مسلمين ونصارى اختصموا إلى عمر بن عبد العزيز في مورث فقسم بينهم على فرائض الإسلام ، وإن أبوا يردهم إلى أهل دينهم ، وقال النبي ﷺ : « كل ميراث قسم في الجاهلية ، فهو على قسم الجاهلية ، وكل ميراث أدركه الإسلام ، ولم

يقسم فهو على قسم الإسلام»^(١) .

وقال مالك : معناه في غير الكتابيين من مجوس وزوج [لو مات نصراني ، ثم أسلم وارثوه قبل أن يقسم ماله ، فلا يرثه ، وإنما يرثه من كان مسلماً ثم مات .
وقال ابن نافع وغيره من كبار أهل المدينة : الحديث عام في الكتابيين ، وغيرهم من أهل الكفر .

قال ربيعة : ولو مات مسلم [ق / ٤٤ / ٣ أ] ثم تنصر ولده [] كان قد بلغ الحلم ، وجعل ميراثه في بيت المال لأنه وجب له .

فصل

قال مالك : وإذا مات العبد النصراني عن مال فسيده أحق به .

قال ابن القاسم : وكذلك إذا ارتد العبد أو المكاتب فقتل على رده ، فسيده أحق بماله ، لأنه يستحقه بالملك بالتوارث .

ابن يونس : وكذلك لو أسلم عبد لمجوسى أو لكتابى ، ثم مات قبل أن يباع عليه ، لورثه سيده الكافر بالرق .

ومن « المدونة » : قال مالك : ومن ورث عبده النصراني ثمن خمر ، أو خنازير ، فلا بأس بذلك ، وإن ورث منه خمرًا أهراقها ، أو خنازير يسرحها .
قال سحنون : بل يقتلها .

وروى ابن وهب أن عبد الله بن عمر ورث عبدًا له نصرانيًا كان يبيع الخمر ، ويعمل بالربا ، ف قيل له في ذلك فقال : ليس الذى عمل في دينه بالذى يحرم على ميراثه .

فصل

قال مالك : ومن مات وترك ابنين فأقر أحدهما بأخت ، فليعطها خمس ما بيده ، ولا يحلف مع الأخ المقر بها ، لأنه شاهد ، ولا يحلف في النسب مع شاهد واحد .

م : وبيان ذلك : أن تعمل المسألة على الإنكار ، فتكون من اثنين ، وعلى

(١) أخرجه سعيد بن منصور (١٩٣) من حديث عمرو بن دينار .

الإقرار فتكون من خمسة ، فتضرب الاثنين في الخمسة بعشرة ، فإذا قسمتها على الإنكار صار لكل أخ خمسة ، وإذا قسمتها على الإقرار كان لكل أخ أربعة فيستفضل المقر واحد ، وهو خمس ما بيده .

ومن « المنتخب » : وإذا أقر أحد الابنين بأخ لهما ، فإنه يعطيه ثلث ما بيده ، ثم إن مات بعد ذلك المقر له : قال : يرثانه جميعاً المقر به ، والمنكر له ، وهو بمنزلة رجل يقول : أخى مات وترك ألفاً ، وهو أخوك أيضاً ، فإن الألف بينهما .

قال يحيى بن عمر : وأرى أن يأخذ المقر به برياً من تركته مثل ما كان أعطاه ، ثم يكون ما بقى بينهما بنصفين .

ومن « المدونة » : قال مالك : وإن أقر أحد الابنين بزوجة لأبيه أعطاهما ثمن ما بيده .

م : لأن أصلها في الإنكار من اثنين وفي الإقرار من ثمانية ، فتضرب اثنين في ثمانية ، فتصح من ستة عشر ، فتقسمها على الإنكار ، فيكون لكل ابن ثمانية ، وتقسمها على الإقرار للزوجة .

ومن « المدونة » : قال مالك : وإن هلك امرأة وتركت زوجها وأختها ، فأقر الزوج بأخ لها ، وأنكرته الأخت ، فلا شيء على الزوج لأنه إنما أقر له بشيء في يد الأخت ، فلا شيء له ، يعنى ولو أمر بأخت للميتة لأعطاهما سبع ما في يديه لأن أصل الفريضة في الإنكار من اثنين ، وفي الإقرار من سبعة ، فتضرب اثنين في سبعة بأربعة عشر ، فتقسم على الإنكار فيكون للزوج سبعة ، وتقسم على الإقرار يصح للزوج ستة ، فيفضل له واحد ، وهو سبع ما في يده .

وهذا باب يتسع ، أوعبه إن شاء الله تعالى في « كتاب الفرائض » .

تم « كتاب الولاء » بحمد الله وحسن عونه [ق / ٤٥ / ٣ ب] .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ كتاب النكاح الأول

في الحض على النكاح والخطبة فيه

والنكاح مندوب إليه لقول الله تعالى : ﴿ وَأَنْكِحُوا الْأَيَامَى مِنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَائِكُمْ ﴾^(١) ، وقول النبي ﷺ : « تَنَاقَحُوا تَنَاسَلُوا »^(٢) ، وقوله ﷺ : « تَزَوَّجُوا فَإِنِّي مَكَاثِرُ بِكُمْ الْأُمَمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ »^(٣) . وليس على الوجوب ، وهو مذهب مالك - رحمه الله - خلافاً لداود في الحرة .

والدليل لمالك قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ﴾^(٤) ، فقد خيرنا تعالى في النكاح أو ملك اليمين ، وليس في الواجب تخيير ، واعتباراً لنكاح الأمة ، ولأنه عقد معاوضة ، فلم يجب ابتداء بالشرع كعقد البيع .

وقال بعض البغداديين : النكاح في الجملة مندوب إليه ، وربما تعين فرضه إذا خاف العنت ، ولم يجد ما يتسوى به وهو قادر على النفقة والمهر ، وربما كره له ذلك ، وهو أن يكون غير محتاج إليه وهو قليل المال والكسب ، فيغر المرأة ويضرها . قال ابن حبيب : وحض النبي ﷺ على نكاح الأبكار وقال : « فَإِنَّهُنَّ أَطْيَبُ أَفْوَاهًا وَأَنْتَقُ أَرْحَامًا ، وَأَطْيَبُ أَخْلَاقًا »^(٥) .

(١) سورة النور (٣٢) .

(٢) أخرجه عبد الرزاق في « مصنفه » (١٠٣٩١) من حديث سعيد بن أبي هلال مرسلاً . قال الشيخ الألباني في « ضعيف الجامع » (٢٤٨٤) : ضعيف .

(٣) أخرجه أبو داود (٢٠٥٠) ، والنسائي (٣٢٢٧) وفي « الكبرى » (٥٣٤٢) ، وابن حبان (٤٠٥٦) ، والحاكم (٢٦٨٥) ، والطبراني في « الكبير » (٥٠٨) ، والبيهقي في « الكبرى » (١٣٢٥٣) ، وأبو نعيم في « الحلية » (٦٢ / ٣) من حديث معقل بن يسار رضي الله عنه . قال الشيخ الألباني في « صحيح أبي داود » (١٨٠٥) : صحيح .

(٤) سورة النساء (٣) .

(٥) أخرجه ابن ماجه (١٨٦١) ، والطبراني في « الكبير » (٣٥٠) وفي « الأوسط » (٤٥٥) ، والبيهقي في « الكبرى » (١٣٢٥١) من حديث عويم بن ساعدة رضي الله عنه . قال الشيخ الألباني في « صحيح ابن ماجه » (١٥٠٨) : حسن .

قال ابن حبيب : أنتق أرحامًا ، أقبل للولد .

ورغب في نكاح الولود ، وفي حديث آخر : الولود الودود العؤود .

قال ابن حبيب : ويستحب أن يستنجب الخال وقد يتنقي رضاع الفاجرة ، فكيف بهذا ، وقد قال ﷺ : « تنكح المرأة لمالها وجمالها وحسبها ودينها ، فاظفر بذات الدين تربت يداك » (١) .

وأمر أن ينكح في الأكفاء ، وقد قال عمر - رضي الله عنه - : لا يزوج الرجل وليته للقيح الدميم ، ولا للشيخ الكبير .

ابن المواز : قيل لمالك : فما جاء عن عمر ، لا تزوجوهن إلا الأكفاء ، وأنه فرق بين رجل وامرأة كان قد زوجها وهو غير كفؤ ؟

قال : قد جاء عنه غير ذلك ، قوله : دين الرجل حسبه ، وكرمه تقواه ومروءته خلقه ، فليس الشرف والحسب إلا في الإسلام والتقوى .

فصل

قال ابن المواز : ويستحب أهل العلم الخطبة في عقد النكاح .

قال مالك : وهو من العمل القديم ، وما أرى لأحد تركها ، وما قل منها فهو أفضل .

قال محمد بن إبراهيم : وقد خطب عروة بن الزبير إلى عبد الله بن عمر ابنته سودة ، فقال : يا نافع : ادع عبيد الله وسالمًا ابنيه ، فلما أتياه قال : إن عروة خطب إلى أختكما وإنني أزوجه إياها بما جعل الله تعالى للمسلمات على المسلمين من الإمساك بالمعروف أو التسريح بالإحسان وأن يستحلها بما يستحل به المسلمة [ق / ٤٥ / ٣ أ] . قالوا : كذلك يا عروة ، قال : نعم . قال : فقد زوجناكها على بركة الله عز وجل .

في نكاح الشغار وما يتعلق به

ونهى الرسول ﷺ عن نكاح الشغار ، وقال : « لا شغار في الإسلام » (٢) .

(١) أخرجه البخاري (٤٨٠٢) ، ومسلم (١٤٦٦) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه .

(٢) أخرجه مسلم (١٤١٥) من حديث ابن عمر رضي الله عنهما .

قال مالك : وهو أن يزوج الرجل ابنته على أن يزوجه الآخر ابنته وليس بينهما صداق .

والشغار خلو العقد من المهر ، يقال : بلد شاغر أي خال ، ويقال شغر الكلب : إذا رفع رجله ليبول .

ولا يحل عقد الشغار بإجماع ، فإذا وقع فسخ قبل وبعد الدخول ، وإنما لم يختلف قوله في « المدونة » في الشغار ، بخلاف إذا تزوجها على أن لا صداق إذا اختلف قوله ، لأن الموهوبة إنما فسد الأمر فيها إذا لم يسم لها صداقاً ، فإذا فات الأمر بالدخول ، فقد استوجبت المهر ، فالمعنى للفسخ على أحد قوليه ، والشغار ليس كذلك .

وقال بعض المحققين : إنما اختلف قوله في فسخ الشغار بعد الدخول لاختلافهم في النهي ، هل يقتضى فساد المنهى عنه بعد أن يقع ، وأما المنع فيها ابتداء فليس فيه خلاف .

قال عبد الوهاب : ونكاح الشغار فاسد لنهيه ﷺ [عنه ^(١)] ، ولأنه ملك بعض ابنته بصداق لا تملكه ، وذلك يوجب فساد العقد ، لأن المهر يجب أن يكون ملكاً للمنكوحة .

ومن « المدونة » قال مالك : فيمن قال لرجل : زوجني ابنتك على أن أزوجك ابنتي ، أو زوجني أمتك على أن أزوجك أمتي ولا مهر بيننا ، فذلك شغار يفسخ أبداً ، وإن ولدت الأولاد ورضياه ، فللمدخول بها صداق المثل ، ولا شيء لغير المدخول بها .

قال مالك : والشغار بين العبيد كالشغار بين الأحرار .

م : قال ابن القاسم : وأحب ما فيه إلى أن يفسخ بطلاق ، ويقع فيه الطلاق والمواريثة قبل الفسخ ، لاختلاف الناس في إجازته أو فسخه .

قال سحنون : والذي عليه أكثر رواة مالك أن كل عقد كانا مغلوين على فسخه فالفسخ فيه ليس بطلاق ، ولا ميراث فيه ، وقد ثبت من نهى النبي ﷺ [ق / ٢ / ٣ ب] في الشغار ما لا يحتاج إلى حجة .

م : قال بعض شيوخنا من القرويين : وروى على بن زياد عن مالك أن نكاح الشغار إذا دخلا ثبت النكاح وكان لها صداق المثل .

وقال الفقيه ابن القاسي : إنما اختلف قول مالك في ذلك لاختلاف الناس في تأويل الشغار .

قيل : وكيف اختلف الناس فيه وهو في حديث ابن عمر مفسراً أن يزوج الرجل ابنته على أنه يزوجه الآخر ابنته وليس بينهما صداق ؟

فقال : المتفق عليه من ذلك من لفظ الحديث إلى قوله : إن رسول الله ﷺ نهى عن الشغار ، وباقي الحديث إنما يحملونه على أنه من تفسير نافع ، ولو كان عن النبي ﷺ ما اختلف فيه .

وذكر عن أبي عمران أنه قال : إنما اختلف الناس في الشغار بعد الدخول لاختلافهم في النهي هل يقتضى فساد المنهى عنه بعد أن يقع أم لا ؟ وأما المنع منه ابتداء فلا يختلف فيه .

قال : وتفسير الشغار في رواية ابن عمر إنما هو من تفسير نافع عن ابن عمر ، ومعنى الشغار كأنهم رفعوا الصداق ، من قولهم : بلد شاغر إذا ارتفع سلطانه ، وقولهم : شجر الكلب إذا ارتفع رجله للبول .

قال مالك : وإن قال الرجل لرجل : زوجني ابنتك بمائة على أن أزوجك ابنتي بمائة ، أو قال : بخمسين ، فلا خير فيه وهو من وجه الشغار .

قال ابن القاسم : ويفسخ قبل البناء ويثبت بعده ، ويكون لكل واحدة الأكثر من التسمية أو صداق المثل فليس هذا بصريح في الشغار لدخول الصداق فيه ، إلا أن بعض الصداق لا يجوز ، فصار كمن نكح بمائة درهم وبخمر ، أو بمائة [درهم]^(١) نقداً ومائة إلى موت أو فراق ، فإنه يفسخ قبل البناء ويثبت بعده ، ويكون لها صداق المثل ، إلا أن يكون أقل من المائة النقد فلا ينقص من المائة شيئاً .

وقال في غير « المدونة » : أو يكون أكثر من المائتين فلا يزداد .

قال ابن حبيب : قاله ابن القاسم .

وقال ابن الماجشون : لها ذلك وإن زاد على المائتين ورواه مطرف عن مالك .

م : فوجه هذا أنها صفقة جمعت حلالاً وحراماً ففسد جميعها ، فوجب أن يكون فيها صداق المثل ما بلغ إذا فاتت ، كالقيمة في البيع الفاسد .

ووجه قول ابن القاسم أن النكاح لما كان طريقه المكارمة والبيع طريقه المكايسة لم يعجر مجراه في جميع وجوهه ، ألا ترى أنه يجوز أن يتزوجها على وصيف أو شاة ولا يصف ذلك ولا يضرب له أجلاً ، ويكون عليه الوسط من ذلك ، ويجوز أن يتزوجها على عرض موصوف ولا يضرب له أجلاً ويكون حالاً ، ولا يجوز مثل هذا في البيوع إذا كان صداقها أكثر من مائتين ، لم يزد عليها لأنها رضيت بالمائة إلى موت أو فراق ، فإذا أعطيت هذا لم تظلم .

وقد قال أصبغ : إنها إذا تركت المائة للغرر أو رضى الزوج أن يعجلها وذلك قبل البناء ثبت النكاح ، وهذا لا يجوز في البيع وبالله التوفيق .

قال ابن حبيب : ولو تزوجها بمائة نقداً ومائة إلى أجل معلوم ، ومائة إلى موت أو فراق ، فلم يفسخ حتى دخل بها ، فلها صداق المثل ، وإن كان أقل من المائتين فلها مائتان ، مائة منها إلى أجلها .

وإن كان أزيد من مائتين فالزائد على المائتين حال مع المائة الحالة ، ومائة إلى أجلها .

واختلف في الزائد على ثلاثمائة ، فقال ابن المواز : لا يزد على ثلاثمائة .

وقال ابن الماجشون ومطرف : تزد بالغاً ما بلغ نقداً ، إلا المؤجل المعروف .

م : كان يجب إذا كان فاسداً عندهما أن يكون فيه صداق المثل حالاً كله بالغاً ما بلغ ، لا يكون فيه تأخير كالبيوع ، فيكون قول ابن القاسم لهذا أولى .

م : قال بعض فقهاءنا : حكى عن أبي سعيد ابن أخي هشام : إنما يُقَوَّم صداق المثل على أن فيه مائة إلى سنة .

قال ابن حبيب : وسواء فيما ذكرنا من أول المسألة كان بعضه مؤخراً إلى غير أجل أو إلى موت أو فراق ، أو إلى ميسرة ، أو إلى أن تطلبه المرأة به ، وهو الآن ملي أو معدم ، وقاله ابن الماجشون وأصبغ .

وقال ابن القاسم في قوله : إلى ميسرة أو إلى أن تطلبه المرأة به ، إن كان يومئذ ملياً فجائز ، وكذلك قال ابن القاسم في « العتبية » إذا تزوجها إلى ميسرة ، فإن كان يومئذ ملياً ، فالنكاح جائز ، وليؤخر بقدر ما يرى من التوسعة على مثله .

وإن كان يومئذ معدماً ففسخ ، إلا أن يبنى فيثبت ولها صداق المثل .

قال عنه عيسى : ولو ادعت امرأة على زوجها أنه تزوجها بمائة نقداً ، أو مائة إلى موت أو فراق ، وذلك قبل البناء لم يقبل في الفسخ شهادة واحد مع يمينها إذا أنكر الزوج ، وإن قامت بذلك شاهدين فسخ وبطل الصداق ، ولو أقامت الشاهد بعد البناء حلفت وأخذت [ق / ٤٦ / ٣ أ] الأكثر من المائة النقد أو صداق المثل .

ابن حبيب : وقال أصبغ : لها أن تحلف مع شاهدها قبل البناء ، لأن الفسخ لا يجب بذلك مكانه حتى يخبر الزوج في تعجيل ذلك كله ، فإن أبى خيرت الزوجة في أن تترك المؤخر ، وإن أبت فسخ النكاح .

ولو ادعت أنه تزوجها بجنين [ق / ٣ / ٣ ب] أو بآبق أو بشمر لم يبدو صلاحه ، لم تحلف مع شاهدها ، لأن هذا فسخ لا إخبار للزوج فيه .

م : وذكر عن أبي عمران في رجلين عقد كل واحد منهما نكاح أخته من صاحبه في مجلس واحد - يريد : بصداق معلوم .

قال : هو جائز إذا لم يفهم أنه إن لم يزوج أحدهما صاحبه لم يزوجه الآخر .

فإن فهم ذلك لم يجز ، وكان من الشغار لدخول الصداق فيه .

قال : وإنما فرق بين وجه الشغار ومن الشغار بخلاف وجه الدين بالدين الذي جعل كالدين بالدين ، لأن وجه الدين بالدين يوجد فيه الربا ، كما يوجد في نفس الدين بالدين ، والشغار حقيقته البضع بالبضع بلا صداق ، ويدخل في ذلك .

ووجه الشغار الصداق يدخل فيه ، فإن كان قرن إلى ذلك البضع بالبضع فلا يبلغ مبلغ نفس الشغار .

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : وأما من خالغ زوجته على حلال وحرام بطل الحرام وجاز منه الحلال ، ولم يكن للزوج غير ذلك .

وإن خالغها على حرام كله مثل الخمر والخنزير والربا ، فالخلع جائز ولا شيء للزوج من ذلك ولا يتبع المرأة بشيء منه .

م : والفرق بين النكاح والخلع في هذا ، هو أن النكاح لا يجوز إلا بعوض ، فيجب أن يفسد بفساده ، والخلع يجوز بغير عوض ، فلم يكن لعوضه تأثير في فساد .

ومن « المدونة » : وإن خالعه على ثمة لم يبد صلاحها أو عبد أبق أو جنين في بطن أمه ، أو بعير شارد ، جاز ذلك .

وقال ابن القاسم : وإن قال له : زوجني ابنتك بمائة على أن أزوجك ابنتي بلا مهر ، ففعلاً وقع النكاح على هذا ، ودخل كل واحد منهما بامرأته ، فنكاح التي سمى لها مهر ثابت ، ويكون لها مهر مثلها ، ويفسخ نكاح التي لم يسم لها صداقاً ، دخل بها أو لم يدخل بها .

م : يريد أن نكاحها قبل البناء يفسخ ولا صداق لها ، وإن دخلاً فسخ نكاح التي لم يسم صداقاً وأخذت مهر مثلها ، ويثبت نكاح المسمى لها وأخذت الأكثر من التسمية أو صداق المثل .

قال عبد الوهاب : لا خلاف أعلمه أن الصداق لا يجوز أن يكون غرراً أو مجهولاً أو مما لا يصلح تملكه ، ولكن الخلاف في النكاح إذا وقع على صداق هذه صفته هل يصح ويبطل الصداق ، أو لا يصح أصلاً ؟

فعن مالك في ذلك روايتان :

إحدهما : أن العقد يبطل ويفرق بينهما قبل الدخول وبعده .

والأخرى : أنه إن أدرك قبل البناء فسخ ، وإن أدرك بعد الدخول لم يفسخ .

واختلفت عبارة أصحابنا في معنى الفسخ قبل الدخول ، فظاهر قول متقدميهم وجوب الفسخ على معنى الردع لئلا يقدموا عليه ، لا على أن العقد وقع فاسداً ثم صح بالدخول ، أو أن الدخول أجاز الإقرار على عقد فاسد على ما اعترض به علينا أغبياء المخالفين وألزمونا على ذلك أن الدخول يجب أن يصحح كل عقد فاسد كالمتعة ، والشغار ، ونكاح المرأة على عمتها وخالتها وغير ذلك ، وذلك كله غير لازم لنا ، ولا مفهوم من قولنا ، وإنما مراد أصحابنا وجوب الفسخ على طريقة العقوبة لهم والردع كما فعلاه لئلا يعودوا إلى مثله ، ولا معنى لقول من قال : إنه ليس في هذا ردع ولا عقوبة لأنهما إذا فسخاه عقده في الحال ، لأن فائدة الفسخ أنه يعد

طلاقاً ، فإذا نكحها عادت عنده على اثنتين ، وهذه فائدة صحيحة .

م : ولأنها واحدة بئنة تملك الزوجة بها نفسها ، فقد لا تشاء نكاحه أو تشاء بأضعاف الصداق الأول ، وفي ذلك ردع بين .

قال عبد الوهاب : وأما المتأخرون منها فإنهم قالوا : لما حققنا النظر علمنا أن ذلك استحباب من مالك واحتياط ليقع العقد صحيحاً بإجماع ، ولإمكان أن يستأنف بصداق صحيح ، فإذا وقع الدخول ، وفات بالوطئ وجب فيه صداق صحيح وتقرر ، فلا معنى للفسخ لزوال الصداق الذي كان الفسخ من أجله لوجوب صداق صحيح ، كما لو تزوجها وبها أحد العيوب الأربعة لكان له الرد ، فلو زال ذلك قبل أن يرد لسقط حقه من الرد لزوال ما من أجله كان له أن يرد .

فأما من تزوج بصداق مغضوب فمن أصحابنا من فرق بينه وبين المجهول والغرر ، لأن ذلك ممنوع لحق الأدمى ، ولو أذن له فيه لجاز ، وهذه الأشياء ممنوعة لحق الله تعالى .

ومن أصحابنا من يساوى بينهما ، وقال : يفسخ قبل الدخول ، ويثبت بعده ، كما يقول فيمن صلى في دار مغضوبة أنه يعيد في الوقت لا بعده .

م : وقد قيل : لا يعيد في وقت ولا غيره ، وهو الصواب فيه ، وفراق لا يفسخ فيه النكاح وبالله التوفيق .

في إنكاح الرجل ابنته البكر والثيب وابنه الصغير ومملوكيه ومن يلي عليه غائباً أو حاضراً ، وتزويج اليتيمة قبل البلوغ

قال الله عز وجل حكاية عن شعيب : ﴿ قَالَ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أَنْكِحَ إِحْدَى ابْنَتَيَّ هَاتَيْنِ ﴾^(١) ، ولم يذكر مشورة ، وزوج النبي ﷺ ابنتيه لعثمان ولم يستشرهما ، وزوج عائشة رضي الله عنها وهي بنت سبع سنين وقيل : ست سنين ودخل بها بنت [ق / ٤ / ٣ ب] تسع .

وقال بعض البغداديين : ويستحب له استئثارها لقوله ﷺ : « شاورا النساء في أبضاعهن »^(٢) . ولأن ذلك أطيب لقلبها من غير ضرر يلحقه فيه .

(١) سورة القصص (٢٧) .

(٢) أخرجه البخاري (٦٥٤٧) ، ومسلم (١٤٢٠) من حديث عائشة رضي الله عنها .

وقيل : إنه ربما كان بها عيب لم يعلم به ولو علمه لم يزوجها ، فإذا استأذنها أعلمته به فتحرز منه .

وعنه في المعنسة روايتان :

إحداهما : بقاء الإجماع عليها ، والثانية : زواله .

فوجه بقاءه اعتباراً بغير المعنسة لعللة البكارة .

وجه زواله : أن المعنى الموجب للإجماع في الصغيرة التي لم تعنس قلة خبرتها بالأمر ، وعدم معرفتها بمصالحها ، وذلك منتف في المعنسة [(١)] زوجها ومعرفتها بمصالحها فقام ذلك مقام الثبوت في رفع الإجماع عنها .

فصل

وقال ﷺ : « الأيم أحق بنفسها من وليها » (٢) ، وروى الثيب مفسراً ، وقوله : « ليس للولي مع الثيب أمراً » (٣) ، وقال ﷺ : « البكر تستأذن في نفسها وإذنها صماتها » (٤) .

قال مالك : وذلك عندنا في البكر اليتيمة كذلك هو مفسر في رواية ابن وهب أن النبي ﷺ قال : « اليتيمة تستأمر في نفسها ، فإن سكنت [ق / ٤٧ / ٣ أ] فهو إذنها ، وإن أبت فلا جواز عليها » (٥) .

ابن وهب : وجاء عن عمر بن عبد العزيز وابن شهاب أن الرسول ﷺ قال : « كل يتيمة تستأمر في نفسها فما أنكرت لم يجز عليها ، وما صمتت عنه وأقرت عليه جاز عليها وذلك إذنها » (٦) .

قال إسماعيل القاضي : الأيم التي لا زوج لها بالغاً كانت أو غير بالغ ، بكراً

(١) بياض في أ ، ب .

(٢) أخرجه مسلم (١٤٢١) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما .

(٣) أخرجه أبو داود (٢١٠٠) ، والنسائي (٣٢٦٣) ، وأحمد (٣٠٨٧) ، وابن حبان (٤٠٨٩) ، والدارقطني في « سننه » (٣ / ٢٣٩) ، وعبد الرزاق في « مصنفه » (١٠٢٩٩) ، والبيهقي في « الكبرى » (١٣٤٥٨) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما . قال الشيخ الألباني في « صحيح أبي داود » (١٨٤٨) : صحيح .

(٤) تقدم تخريجه من حديث عائشة رضي الله عنها .

(٥) تقدم تخريجه .

(٦) تقدم تخريجه .

كانت أو ثيباً ، ولو كان كما توهم قوم أنها الثيب خاصة لكانت الثيب أحق بنفسها من وليها ، والبكر ليست بأحق بنفسها من وليها ، ولكان الاستئثار إنما هو على الترغيب لا على الإيجاب ، وإنما في الحديث معنيان :

أحدهما : أن الأيامي أحق بأنفسهن .

والمعنى الآخر : تعليم كيف تستأذن البكر منهن وأن إذنهن صماتها ، لأنها تستحي أن تجيب [بلسانها] ^(١) .

ومن « المدونة » قال مالك : وإذا ردت المرأة الرجال رجلاً بعد رجل لم تجبر على النكاح ، ولا يجبر أحد أحدًا على النكاح ، إلا الأب في ابنته البكر وفي ابنه الصغير وفي أمته وفي عبده ، والولي في يتيمة ، يريد الوصى .

قال مالك : ولا يزوج البكر وليها ، وإن كانت سفية إلا برضاها للحديث .

قال ابن القاسم : ومن زوج ابنته الصغيرة بما قل من مهر مثلها جاز إن كان على وجه النظر .

وقد أتت امرأة مطلقة إلى مالك فقالت له : إن لي ابنة في حجرى موسرة مرغوب فيها ، وقد أصدقت صداقاً كثيراً وأراد [أبوها] ^(٢) أن يزوجه من ابن أخ له فقير .

فقال لها مالك : إنى لا أرى لك في هذا متكلماً .

قال ابن القاسم : وأرى نكاح الأب إياها جائز ، إلا أن يأتى من ذلك ضرر فيمنع .

قال سحنون : الضرر في البدن من الجنون أو غير ذلك ، فأما الفقر فلا ، وتزويجه جائز .

فصل

قال مالك : ومن زوج ابنته البكر فطلقها الزوج قبل البناء أو مات عنها فلأبيها أن يزوجه كما يزوج البكر .

قال مالك : فإن بنى بها الزوج ثم طلقها أو مات عنها ، فهي أحق بنفسها .

(١) في أ : بنفسها .

(٢) سقط من أ .

قال ابن القاسم : وتسكن حيث شاءت إلا أن يخاف عليها الضيعة والمواضع السوء ويخاف عليها الفضيحة من نفسها وهواها فيكون للأب أو الولي أن يمنعها من ذلك .

ومن كتاب الخلع قال : ولو رجعت هذه الثيب إلى الأب قبل بلوغها فله إنكاحها كالبكر ، لأن النفقة ترجع على الأب لها .

قال ابن المواز : ولأن الذي أثبت ولاية أبيها عليها الصغر والبكورية ، فإذا سقط سبب البكورية بقي ولاية الصغر ، فإذا ذهب الصغر انقطع بقية سبيله عليها ، لأنها قد افتضت بنكاح وبلغت المحيض .

وكذلك عن ابن القاسم وأشهد : أن الأب يزوجه إذا رجعت إليه ثيباً ما لم تحض .

وقال سحنون : يزوجه بغير رضاها وإن حاضت .

م : ووجه هذا أنها صغيرة .

مالك : للأب إجبارها على النكاح ، فلا يزيله من يده بلوغها ، أصله البكر ، ولأنها رجعت إليه وملك منها ما كان يملكه قبل الدخول ، وصارت كمن لم يدخل بها ، فلا يزيل ما بيده منها البلوغ كالتى لم يدخل بها .

ومن النكاح قال مالك : وإذا احتلم الغلام فله أن يذهب حيث يشاء وليس لأبيه منعه .

قال ابن القاسم : إلا أن يخاف من ناحيته سفها فله منعه .

قال : وإذا زنت البكر فحدث أو لم تحد ، فلا يبيها أن يزوجه كما يزوج البكر ، وإن زوجها تزويجاً حراماً ثم بنى بها الزوج وجامعها ، ثم طلقها أو مات عنها بالقرب لم يكن لأبيها أن يزوجه كما يزوج البكر ، لأنه نكاح يلحق فيه الولد ويدراً فيه الحد .

قال مالك : وتعتد منه في بيت زوجها التى كانت تسكن فيه .

قال ابن القاسم : فجعل العدة فيه كالعدة في النكاح الحلال ، فهذا يدل على أنه خلاف الزنا [ق / ٥ / ٣ ب] في تزويج الأب إياها .

قال عبد الوهاب : لأن رفع الإجماع بالثبوت هو لزوال الحياء [والانقباض]^(١) الذى يكون في البكر ، وهذا منتف في المزنى بها والمغصوبة ، لأن الحياء يغلب عليها أشد من غلبته على البكر لقبيح ما ركبت أو ركب منها وللعار الذى لحقها ، ويزهد في مثلها ، فوجب بقاء الإجماع عليها ، ولأن ذلك لما لم يرفع عنها ولاية المال فكذلك لا يرفع إجماع النكاح .

[م : ليس ما يرفع إجماع النكاح يرفع ولاية المال]^(٢).

م : وقال ابن حارث الأندلسي : إن محمد بن عبد الحكم قال : لا يزوجه أبوها إلا برضاها كالثيب .

قال عبد الوهاب : وألزم في مجلس النظر بحضرة ولى العهد أنه إذا كانت العلة في المزنى بها الحياء ، فإذا تكرّر منها الزنا فقد ارتفع حياؤها وزالت علة الإجماع ، ولم يكن لأبيها أن يزوجه إلا برضاها ، فالتزمت ذلك للمخالف ، وبالله التوفيق .

ومن « المدونة » : قال مالك : ومن زوج ابنته البكر ، فدخل بها الزوج ثم فارقتها قبل أن يمسه ، فإن طالت إقامتها مع زوجها وشهدت مشاهد النساء فلا يزوجه أبوها إلا برضاها ، وأرى السنة طول إقامة ، وإن كان أمراً قريباً فله أن يزوجه .

قال ابن القاسم في « المستخرجة » : وإن فارقتها بعد ستة أشهر فليؤمرها الأب إن زوجها ، فإن لم يؤمرها فالنكاح جائز .

قال مالك : وإن فارقتها بعد شهرين فلا يؤمرها .

قال عبد الوهاب : إنما ذلك لأن عودتها إلى الأب إذا كان عن قرب فكأنها على الحال التي كانت عليها من الحياء عنده ، وقلة خبرتها بالأموال وقلة معرفتها بمصالحها ، فهي كالتى [لم]^(٣) يدخل بها .

وإذا طال أمرها طويلاً تخبر به مواضع حظوظها وتعرف مصالحها [وبين

(١) سقط من أ .

(٢) سقط من أ .

(٣) سقط من أ .

زوجها^(١) ، فقد صارت كالثيب وانقطع الإجماع عنها .

قال : وفي [حد]^(٢) الطول روايتان :

إحداهما : سنة .

والأخرى : لا حد فيه أكثر من العرف .

فوجه السنة : أنها مدة جعلت في الشرع حداً لأُمور ، منها العنة وفي الأدواء الثلاثة في عهدة الرقيق انقطاع الشفعة بعد العام ، فكذلك هاهنا ووجه نفى التحديد : أن كل أمر احتيج فيه إلى اختبار وتعرف حال ولم يرد فيه توقيف بتحديد مدة ، وجب الرجوع فيه إلى العرف .

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : وكذلك إن زوجها أبوها وهي بكر فدخل بها زوجها ثم مات عنها أو طلقها ، فقالت الجارية [ق / ٤٨ / ٣ أ] : ما جامعني ، وقد كان الزوج أقر بجماعها ، فإن كانت إقامته معها أمراً قريباً جاز إنكاح الأب عليها ، لأنها تقول : أنا بكر ، وتقر بأن صنيع الأب عليها جائز ، ولا يضرها ما قال الزوج من وطئه إياها .

وإن طالت إقامتها معه فلا يزوجه أبوها إلا برضاها ، أقرت بالوطء أو لم تقر .

فصل

قال مالك : وإذا قال للبكر وليها : إني مزوجك من فلان ، فسكتت فذلك رضى منها .

قال غيره : إذا كانت تعلم أن السكوت رضى .

قال مالك : وإذا سككت فذهب الولي فزوجها من ذلك الرجل ثم أنكرت ، لزمها النكاح ولم ينفعها إنكارها بعد سكوتها .

م : لقوله ﷺ : « فإن سككت فهو إذن »^(٣) .

قال مالك : وأما الثيب إذا قال لها أبوها أو وليها : إني مزوجك من فلان فسكتت ، فلا يكون سكوتها إذناً ولا رضى إلا أن تتكلم وتستخلف الولي على إنكاحها .

(١) في أ : ويزوجه .

(٢) سقط من أ .

(٣) تقدم تخريجه .

قال عبد الوهاب : وإنما خصت البكر بالصمات لقوله ﷺ في البكر : «إذنها صماتها» ^(١) ، ولأن الحياء يغلب عليها لثلا تنسب متى نطقت إلى الشهوة والميل إلى الرجال ، فيكون ذلك مزهداً فيها وأما الثيب فلقوله ﷺ : « الثيب تعرب عن نفسها» ^(٢) ، ولأن الثيب قد زال عنها الحياء يرون وجهها . ومعرفتها إنما يراد منها .

قال : وينبغي أن تعلم البكر إذا صمتت أن ذلك إذن منها احتياطاً لجواز أن تظن أن ذلك ليس بإذن ، وليس ذلك بشرط في صحة الإذن .

ومن « المدونة » : قال مالك : وليست المشورة بلازمة للأب في الأبكار .

وروى ابن وهب أن النبي ﷺ زوج عثمان - رضي الله عنه - ابنتيه ولم يستشرهما .

قال مالك : وبلغني أن القاسم بن محمد وسالماً كانا ينكحان بناتهما الأبكار ولا يستأمراتهن .

قال مالك : وذلك الأمر عندنا في الأبكار .

فصل

قال ابن القاسم : ومن زوج أخته البكر أو الثيب بغير أمرها فبلغها ذلك فريضته ، فبلغني أن مالكا قال مرة : إن كانت بغير البلد أو فيه فتأخر إعلامها لم يجز ، وإن قرب جاز .

قال سحنون في « المستخرجة » : إن كانت عن البلد غائبة مثل البريد واليوم ، وشبهه والقلزوم من مصر وبينهما يومان فهو قريب إذا أرسل إليها في فور ذلك فأجازت .

وأما مثل الإسكندرية وأسون فلا يجوز وإن أجازت ، وقاله أصبغ .

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : وسألنا مالكا ونزلت بالمدينة في رجل زوج

(١) تقدم تخريجه .

(٢) أخرجه ابن ماجه (١٨٧٢) ، وأحمد (١٧٧٥٨) ، والطبراني في « الكبير » (٢٦٤) ، والبيهقي في « الكبرى » (١٣٤٨٤) ، والطحاوي في « شرح معاني الآثار » (٦٨٢٧) من حديث عدى الكندى رضي الله عنه . قال الشيخ الألباني في « صحيح ابن ماجه » (١٥١٨) : صحيح .

أخته ، فقالت حين بلغها : ما وكلت ولا أرضى ، ثم كلمت في ذلك [ق / ٦ / ٣ ب] فرضيت ، فقال : لا يجوز [يستأنف نكاحاً جديداً إن أحببت]^(١) .

قال في كتاب ابن المواز : إذا علمت فأنكرت ثم أجازت ، لم يجز النكاح ولم يقرأ عليه .

قيل لمالك : وإن قالت حين بلغها ما وكلت ولم أرضى ، ثم أقرت بعد ذلك بوكالته ، وبأنها كانت راضية وهي وكلته ؟

فقال مالك : لا يجوز ولا يثبت إلا بنكاح جديد .

ومن « المدونة » : قال مالك في من زوج ابنه الكبير المنقطع عنه أو ابنته الثيب وهما غائبان فرضيا بفعل أبيهما ، لم يجز النكاح ، لأنهما لو ماتا لم يتوارثا .

قيل لابن المواز : فيفسخ النكاح قبل أن يعلما ؟

قال : إن كان ذلك عن قرب لم يفسخ حتى يعلما ، فيجيزا أو يردا . وإن كانا على بعد فسخ مكانه إذا علم أنها أفطيت عليها بغير علمها .

قال ابن المواز : وأحب إلينا في الابن الكبير البائن ألا يفسخ بعد البناء إذا رضى حين بلغه ، وقاله ابن القاسم .

وقال أيضاً أصبغ : إنما يؤمر إن قبل البناء بالفسخ بغير حكم ، للاختلاف فيه .

يريد : في البعيد الغيبة .

قال ابن القاسم : قال مالك : فأما إذا قال الخاطب : هو أمرنى بذلك ، أو هي أمرتني بذلك ، ثم قال المتزوج منهما الحاضر : لا حاجة لي بنكاح من إذا قدم كان على بالخيار ، لم يكن له ذلك حتى يقدم الغائب ، فإن أقر لزمه ، وإن أنكر لم يقبل منه إنكاره بتوكيله من زوجه حتى يحلف أنه ما أمره ولا بعثه ، وإذا حلف سقط عنه النكاح .

م : ظاهره أنه إن نكل لزمه النكاح .

وذكر ابن حبيب أنه إن لم يحلف لم يلزمه النكاح بنكوله ، وذكر عن غير واحد من أصحاب مالك أنه لا يمين في ذلك .

(١) بياض في أ ، ب .

- ابن المواز : قيل : فإن أقر الرسول بعد العقد بأن ذلك بغير أمر الغائب ؟
- قال : إذا كان ذلك بعد النكاح لم يقبل قوله حتى يثبت ذلك بأمر لا شك فيه ، أو يقوم الغائب فيحلف .
- ومن « المدونة » : قال مالك : ولا تزوج اليتيمة التي مولى عليها حتى تبلغ وتأذن في ذلك ، لأن رسول الله ﷺ أمر باستئذان اليتيمة ، ولا إذن إلا للبالغة .
- قال ابن المواز : وكذلك وصى أبيها لا يزوجه حتى تبلغ ويشاورها .
- قال : ولو رضيت في الصغر فزوجت ، ما كان ذلك تزويجاً ويفسخ ، إلا أن يتقدم ذلك بعد الدخول فيقرأ عليه .
- م : يريد : وإن كرهت .
- قال ابن القاسم : فإذا لم يدخل فإنه يفسخ أبداً ، وإن طال ورضيت .
- وسئل عن التي بنى بها وقد ولدت ، فقال : مذ كم بنى بها ؟
- قال : منذ ثمانية عشر شهراً .
- قال : أرى أن يفسخ .
- قيل : فاليتيمة تبلغ حد الوطء وهي محتاجة فتخطب وتبلغ النكاح ؟
- قال : لا يزوجه وصى ولا ولى حتى تبلغ المحيض .
- قيل لابن القاسم : فإن قاربت وأشعرت ؟
- قال إذا جرت عليها المواسى وشارفت الحيض فليناكحها وصيها برضاها ، وإن لم يكن وصيها فوليها برضاها ، وقاله أصبغ .
- ثم رجع أصبغ فأباه حتى تبلغ سناً لا يبلغه أحد إلا حاض ، فإن زوجت قبل ذلك فسح .
- قال ابن المواز : وأحب إلى ألا يفسخ إذا زوجت بعد الإشعار ، وقد سئل مالك عن صبية من الأعراب صغيرة محتاجة تطوف وتسأل ولت أمرها رجلاً فزوجها غنى ، قال مالك : بنت كم هي ؟
- قال له : هي بنت عشر سنين .

كتاب النكاح الأول/ في وضع الأب بعض الصداق وفي دفعه إليه ————— ١٧٧

قال : إذا كانت هكذا في حاجة ملحة تتكفف [ق / ٤٩ / ٣ أ] يعرف ذلك منها ، فلا بأس بذلك إذا رضيت ، ولو كانت صغيرة لم يجز .

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : وإذا بلغت اليتيمة فزوجها وليها بغير أمرها ثم أعلمها بالقرب فرضيت ، جاز ولا يكون سكوتها ها هنا رضا .

م : وإنما لا يجعل سكوتها ها هنا رضى لتعديه في العقد عليها قبل إعلامها ، فزال الحياء عنها الذى أوجب أن يكون صمتها رضى ، والأول : إنما عقد بعد إعلامها ، فجعل سكوتها رضى كما جاء في الحديث .

م : ولو زوجها بغير أمرها ثم أعلمها بذلك فسكتت فأعلمها أن سكوتها وترك ردها له نطقاً يكون رضى به وأشهد عليها بذلك ، وكل ذلك هي ساكتة لعد ذلك منها رضى ، ولا كلام لها بعد ذلك . والله أعلم .

ابن المواز : قال أشهب : عن مالك في امرأة زوجها أخوها ثم مال الزوج قبل البناء ، فقال ورثته : لم تكن هي رضيت .

فقال : تسأل هي الآن ، فإن قالت : كنت رضيت فذلك لها .

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : وإن كانت بغير البلد أو فيه فتأخر إعلامها ، لم يجز وإن رضيت .

قال سحنون : وهذا قول مالك الذى عليه أصحابه .

قال شريح : تستأمر اليتيمة في نفسها ، فإن معضت لم تنكح ، وإن سكتت فهو إذن .

قال سليمان : معنى « معضت » عbst وقطبت .

في وضع الأب بعض الصداق وفي دفعه إليه

قال الله عز وجل : ﴿ إِلَّا أَنْ يَعْفُوَ أَوْ يَعْفوَ الَّذِي بِيَدِهِ عَقْدَةُ النِّكَاحِ ﴾ (١) .

قال مالك : فإذا زوج الأب ابنته البكر ثم طلقها الزوج قبل البناء ، فلائبها أن يعفو عن نصف الصداق الذى لها ، وكذلك فيما نرى موقعه [ق / ٧ / ٣ ب] من القرآن ، له أن يعفو عنه ، ولا يجوز ذلك لغيره من وصى أو غيره ، فإذا قبل

(١) سورة البقرة (٢٣٧) .

الطلاق فلا يجوز للأب أن يضع من صداقها شيئاً .

قال ابن القاسم : إلا أن يفعل ذلك الأب على وجه النظر ، مثل أن يعسر الزوج عن المهر فيخفف عنه وينظره ، فيجوز ذلك .

فأما أن يضع عنه بغير طلاق ولا وجه نظر لها ، فلا يجوز ، وقد قال الله تعالى : ﴿ أَوْ يَعْفُوَ الَّذِي بِيَدِهِ عَقْدَةُ النِّكَاحِ ﴾ ^(١) وهو الأب في ابنته البكر والسيد في أمته ، وقوله تعالى : ﴿ إِلَّا أَنْ يَعْفُونَ ﴾ هي المرأة الثيب ، وقال ذلك ابن عباس وابن شهاب وربيعة وغيرهم .

قال عبد الوهاب : وقال أبو حنيفة والشافعي : ليس للأب أن يعفو عن نصف الصداق .

ودلينا قوله عز وجل : ﴿ أَوْ يَعْفُوَ الَّذِي بِيَدِهِ عَقْدَةُ النِّكَاحِ ﴾ وهو الأب ولا يصلح حملها على الزوج ، لأنه ليس بيده بعد الطلاق عقده إلا أن يضم فيه الذي كان بيده ، وحملها على الأب غير محتاج إلى ذلك ، لأن الأب ولى يملك الإجماع ، فجاز له العفو عن صداقها ، أصله : السيد في أمته .

فصل

ومن « المدونة » قال : وإذا زوج اليتيمة البكر وليها بأمرها فقبض صداقها ، لم يجز قبضه عليها ، إلا أن يكون وصياً ، فإن كان وصياً ، جاز قبضه عليها ، لأنه الناظر لها ، ومالها في يديه ، وإن بلغت حتى تنكح ويؤنس مع ذلك منها الرشد والإصلاح لنفسها في مالها .

قال مالك : وإذا زوج الثيب أبوها ثم قبض صداقها بغير إذنها ، فادعى تلفه ، ضمنه الأب .

قال ابن القاسم : وإنما ضمنه ملك لأنه كان متعدياً في قبض الصداق إذا لم توكله ابنته على قبضه ، وهنا كدين لها على رجل فقبضه الأب بغير أمرها فلا يبرأ الغريم ، والأب ضامن ولها أن تتبع الغريم .

قال ابن حبيب : إذا قبضه الأب بغير توكيلها على التقاضى ضمنه للزوج ، فإن

(١) سورة البقرة (٢٣٧) .

كان الأب رسولاً للزوج لم يضمن ، وأما الأب يقبض صداق ابنته البكر ثم يزعم أنه ضاع ، فإن كان قبضه بينة كان ضياعه من الابنة ، ولا شيء على الزوج ولا على الأب ، ويدخل الزوج بها .

وإن قبضه بغير بينة لم يكن للزوج البناء إلا بدفع الصداق ثانية إليها ، ولا شيء للزوج على الأب ، وقاله ابن وهب وأشهب ، ونحوه لابن المواز .

وقال ابن القاسم في « العتبية » : إذا أقر الأب بقبضه وضاع منه ، ولا بينة للزوج على دفعه ، أن الأب مصدق ، وضياعه منها ، ولا شيء على الزوج .

م : وهذا القياس لأن الأب الذي له قبضه بغير توكيل عليه أقر بقبضه ، فوجب أن يبرأ بذلك الزوج ، كوكيل البيع الذي له القبض بغير توكيل يقر بقبض الثمن ويدعى تلفه أن ذلك يبرئ المشتري ، فكذلك هذا ، وكما لو باع لها سلعة ، وأقر بقبض ثمنها .

ووجه الأولى : فلأن تصديق الأب بقبضه ودعواه تلفه ذريعة إلى إجازة نكاح بغير صداق ، وكما لو وكلته الثيب على قبضه فيدعى قبضه وتلفه ، أن الزوج لا يبرأ إلا ببينة ، أو لا ترى أن الأب إذا ضمن الصداق لابنته ثم مات عديماً فلا يدخل الزوج إلا بدفعه ، فهذا كان أحرى أن يدخل بلا غرم ، لأن الصداق في ذمة غيره ، ولكن من حق الزوجة ألا تسلم سلعتها إلا بقبض ثمنها ، وهذا القول أحوط ، وهو جار على مذهب « المدونة » لما بينا ، وبالله التوفيق .

في إنكاح الأولياء وتزويج ابنه الغائب أو العاضل

قال أبو محمد : ولما خاطب الله تعالى الأولياء فقال : ﴿ وَأَنْكِحُوا الْأَيَامَى مِنْكُمْ ﴾ ^(١) ، وقال : ﴿ فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ أَزْوَاجَهُنَّ إِذَا تَرَاضَوْا بَيْنَهُمْ بِالْمَعْرُوفِ ﴾ ^(٢) دل أن لهم مع النساء إذناً في أنفسهن .

قال غيره : لأن هذه الآية نزلت في شأن معقل بن يسار لما عضل أخته فنهى عن ذلك ، وقال ﷺ : « لا تنكح المرأة بغير إذن وليها ، فإن نكحت فنكاحها باطل فنكاحها باطل ثلاث مرات ، فإن أصابها فلها مهرها بما أصاب منها ، فإن اشتجروا

(١) سورة النور (٣٢) .

(٢) سورة البقرة (٢٣٢) .

فالسُّلطان ولي من لا ولي له» (١) .

وقال عمر : لا تنكح المرأة إلا بإذن وليها أو ذوى الرأى من أهلها أو السلطان (٢) .

قال مالك : ذو الرأى من أهلها الرجل من العصابة أو العشيرة أو الفخذ، وكذلك مولى النعمة إذا كان له الصلاح ، يريد المنعم أو المنعم عليه ، وليس العبد والمرأة من الأولياء .

م : ولما كانت المرأة لا تعقد على نفسها كان العقد على امرأة غيرها أخرى ألا يجوز ، وقد قال الرسول ﷺ : « لا تنكح المرأة المرأة ولا تنكح المرأة نفسها » (٣) .

وروى ابن وهب أن النبي ﷺ قال : « لا يحل النكاح إلا [ق / ٥٠ / ٣ أ] بصداق وولى وشهود عدول » (٤) .

قال عبد الوهاب : وإنما كان الولى شرطاً في النكاح حيطة للفروج لئلا تحمل المرأة شهوة النكاح إلى وضع نفسها في غير كفؤ فتلحق عاراً بأوليائها .

قال : والولاية على ضربين : ولاية عامة ، وولاية خاصة .

فالعامة : ولاية الدين ، والأصل فيها قوله تعالى : ﴿ وَالْمُؤْمِنُونَ [ق / ٨ / ٣ ب] وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ ﴾ (٥) .

(١) أخرجه الترمذى (١١٠٢) ، وأحمد (٢٤٤ / ٧) ، والدارمى (٢١٨٤) ، وابن حبان

(٤٠٧٤) ، والحاكم (٢٧٠٦) ، والشافعى في « مسنده » (١٣١٨) ، والدارقطنى في

« سننه » (٢٢١ / ٣) ، والطبرانى في « الأوسط » (٦٣٥٢) ، وأبو يعلى في « مسنده »

(٤٧٥٠) ، وسعيد بن منصور في « سننه » (٥٢٨) ، وعبد الرزاق في « مصنفه »

(١٠٤٧٢) ، والبيهقى في « الكبرى » (١٣٣٧٧) ، الطحاوى في « شرح معانى الآثار »

(٣٩٣٧) ، وأبو نعيم في « الحلية » (٨٨ / ٦) ، والحميدى في « مسنده » (٢٢٨) من

حديث عائشة رضي الله عنها . قال الشيخ الألبانى في « صحيح الجامع » (٢٧٠٩) : صحيح .

(٢) أخرجه مالك في « الموطأ » (١٠٩٣) ، والدارقطنى في « سننه » (٢٢٨ / ٣) .

(٣) أخرجه ابن ماجه (١٨٨٢) ، والدارقطنى في « سننه » (٢٢٧ / ٣) ، وعبد الرزاق في

« مصنفه » (١٠٤٩٤) ، والبيهقى في « الكبرى » (١٣٤١٠) من حديث أبي هريرة رضي

الله عنه . قال الشيخ الألبانى في « صحيح ابن ماجه » (١٥٢٧) : صحيح .

(٤) أخرجه البيهقى في « الكبرى » (١٣٤٩٨) من حديث الحسن مرسلاً .

(٥) سورة التوبة (٧١) .

والولاية الخاصة : ولاية النسب أو الحكم ، والولاية بالنسب مقدمة على الولاية بالحكم ، فإذا استخلفت المرأة أجنبياً فزوجها مع القدرة على أحد الوليين ، فقل : إنه غير جائز .

وقيل : إنه ماض إذا تزوجت كفواً .

فوجه الأولى : قوله ﷺ : « فإن اشتجروا فالسلطان ولي من لا ولي له » (١) ، فنفي بذلك أن تكون لغيره ولاية مع وجوده ، ولأن في إجازته ذريعة في الافتيات على الأولياء وإسقاطاً لحقهم .

ووجه الثانية : أن الولاية الخاصة لا تسقط الولاية العامة جملة ، وإنما لها مزية عليها في التقديم ، فإذا حصل العقد بها على وجه لو عقده الخاص لجاز لم يفسخ ، اعتباراً بتقديم بعض العصبة على بعض .

ومن « المدونة » : قال مالك : وإذا اختلف الأولياء في إنكاح المرأة وهم في القعد سواء نظر السلطان في ذلك ، وإن كان بعضهم أقعد من بعض فالأقعد أولى بإنكاحها ، فالابن وابن الابن أولى بإنكاحها وبالصلاة عليها من الأب ، والأب أولى من الأخ ، والأخ وابن الأخ أولى بإنكاحها من الجد .

وقال عبد الوهاب : إنما قال : إن الابن ولي وأنه أولى من الأب ، لقوله ﷺ لعمر بن أبي سلمة : « قم فزوج أمك » (٢) ، ولأن الابن وابن الابن أقوى تعصياً في الميراث والولاء من الأب .

وإنما قلنا : إن الأب أولى من الأخ للإجماع على ذلك ، ولأنه أقوى تعصياً ولا يرثون معه شيئاً .

وإنما قلنا : إن الأخ وابن الأخ أولى من الجد خلافاً للشافعي ، لأن تعصيبهم أقوى لأنهم يرثون بالبنوة والجد بالأبوة ، لأن الأخ يقول : أنا ابن أبيها ، والجد يقول : أنا أبو أبيها ، وقد بينا أن تعصيب الابن أقوى من تعصيب الأب .

ومن « المدونة » : قيل لابن القاسم : أليس هذا إذا فوضت إليهم فقالت :

(١) تقدم تخريجه .

(٢) أخرجه النسائي (٣٢٥٤) ، وأحمد (٢٦٧١١) ، وقال الشيخ الألباني في « الإرواء »

(٢٥١ / ٦) : ضعيف .

زوجوني ، أو قالت : خطبت فرضيت باختلاف الأولياء في إنكاحها وتشاحوا على ذلك ؟

قال : نعم .

قال مالك : وإذا كان أولياء المرأة حضوراً كلهم وبعضهم أقعد من بعض منهم ولد الولد والوالد نفسه والأخ والجد والعم وغيرهم ، فزوجها العم أو الأخ برضاها وهي ثيب ، وأنكر والدها وسائر الأولياء لم يرد النكاح ، وليس لأبيها هنا قول ، لأنها قد ملكت أمرها .

قال مالك : وكذلك إن كانت بكرًا بالغًا لا أب لها ولا وصى ، ولها من الأولياء من ذكرنا فزوجها الأبعد برضاها وأنكر الأقعد فالنكاح جائز .

وقد قال مالك : إن الرجل من الفخذ يزوج وإن كانت هناك ثم من هو أولى منه .

قال ابن القاسم : وذو الرأى من أهلها يجوز إنكاحه إياها إذا كان له فضل وصلاح ، وإن كانت من العرب ولها من الأولياء من ذكرنا ، وكذلك مولى النعمة يجوز أن يزوج مولاته من نفسه ويلى عقد نفسه ، أو يزوجها من غيره برضاها فيجوز ذلك على الأقعد من أخ أو غيره ، وهو من ذوى الرأى من أهلها إذا كان له الفضل والصلاح ، وكانت المرأة ثيبًا أو بكرًا بالغًا لا أب لها ولا وصى .

وقال على عن مالك في الأخ يزوج أخته لأبيه وثم أخوها لأبيها وأمها : إن النكاح جائز ، إلا أن يكون الأب أوصى بها إلى الأخ الشقيق فلا تنكح حيثن إلا برضاها ، وإنما الذى لأم ينبغي لبعض الأولياء أن ينكح وثم من هو أولى منه إذا لم يكونوا أخوة وكان أخا وعمًا ، أو عمًا وابن عم ونحو هذا وهم حضور .

قال سحنون : وقال أكثر الرواة : لا يزوج ولى وثم من هو أولى منه حاضر ، فإن فعل نظر السلطان في ذلك .

وقال آخرون : للأقرب أن يجيز أو يرد ، إلا أن يطول مكثها عند الزوج ، وتلد الأولاد ، لأن العقد لم يخرج من أن وليه ولى ، وهذا في ذات المنصب والقدر .

قال ابن المواز : وليس الخال من الأولياء ، قاله ابن وهب وقاله مالك وغيره من العلماء .

قال ابن حبيب : للأقرب إمضاؤه أو فسخه ما لم تبين .

قال ابن حبيب عن مالك : فذلك ما لم يكن الولي الأقرب حاضراً يعلم أن غيره عقد على وليته فلا يتكلم ، فإن ذلك منه رضى .

فصل

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم وعلى بن زياد : قال مالك : من غاب عن ابنته البكر غيبة انقطاع كمن خرج في المغازى إلى مثل إفريقية والأندلس وطنجة ، فأقام بها فرفعت أمرها إلى الإمام ، فلي نظر لها ويزوجها .

قيل لابن القاسم : فهل للأولياء أن يزوجهها بغير أمر السلطان .

قال : إنما سمعت مالكا يقول : ترفع أمرها إلى السلطان .

قال ابن المواز : وقال أشهب عن مالك : للإمام حينئذ أن يزوج .

قال ابن القاسم : وأما إن خرج تاجراً إلى مثل إفريقية ونحوها ولم يرد المقام بذلك البلد فلا يزوجه ولي ولا سلطان ، وإن أرادته الابنة ، لأن مالكا لم يوسع أن يزوج ابنة الرجل وهو غائب ، إلا أن تكون غيبة منقطعة .

قال عبد الوهاب : إذا غاب [ق / ٩ / ٣ ب] الأب غيبة إنقطاع ، فإن كانت حياته معلومة ومكانه معروف إلا أن استئذانه يتعذر وهي بالغ ، فقد اختلف في جواز إنكاحها ، فقال مالك : يزوجه الإمام إن رفعت إليه .

وقال عبد الملك : لا يجوز إنكاحها بوجه في حياة الأب .

وقال ابن وهب : إن قطع عنها النفقة جاز إنكاحها برضاها ، وإن أجراها عليها

لم يجز .

فوجه قول مالك : أن طول غيبته ضرر بها ، فهو كما لو عضلها .

ووجه قول عبد الملك : أنها ذات أب غير عاضل ، فلا تزوج عليه ، ولا تسقط ولايته لغيبته كالقريب الغيبة فهو كالحاضر .

ووجه قول ابن وهب : أن المراعاة دخول الضرر البين ، وذلك موجود مع انقطاع النفقة ، فيكون كالعضل .

قال : واختلف فيمن ينكحها ، فقيل : لا يزوجه إلا السلطان ، وقيل :

للأولياء أن يزوجوها برضاها .

فوجه الأول : أن إنكاحها مع بقاء الأب هو لإزالة الضرر عنها كالعضل ، فكان كالحكم على الأب ، وذلك يختص بالسلطان .

ووجه الثاني : أنها بكر جاز تزويج غير الأب إياها برضاها ، فجاز ذلك لسائر الأولياء ، أصله : إذا مات .

وأما إذا انقطع خبر الأب فلم تعلم حياته ولا موته ، جاز إنكاح الأولياء إياها برضاها .

وقال عبد الوهاب : ليس ذلك لهم إلا بعد أربع سنين [ق / ٥١ / ٣ أ] من يوم فقد .

فوجه الأول : أن الظاهر من أمره الموت ، فجاز إنكاحها ، وأحسن أحوالها أن يجرى مجرى العضل ، فيجب إزالة الضرر عنها .

ووجه قول عبد الملك : أنه أنزلها بمنزلة المفقود من حيث كان الضرر يلحقها بانتظاره ، فوجب وقف ذلك على ضرب الأجل له ، كامرأة المفقود من غيبة ، للولى حيث كان الضرر يلحقها بانتظاره فوجب وبالله التوفيق .

وقال ابن حبيب : من قول مالك في امرأة الغائب أنه إن كان قريباً كتب إليه الإمام ، وإن سافر انتظره فإن بعدت غيبته زوجها الإمام ، إلا في الأب فلا يزوجه إلا أن تطول غيبته جداً فتزوج الأيم ، وأما البكر فلا إلا أن ينقطع بالسكنى في بلد منقطع بعيد قد يئس من رجعه ، وطال به كالعشرين والثلاثين سنة فزوجها السلطان ولا يفعل ذلك أحد من الأولياء ، فإن زوجها ولى لها دون السلطان في الغيبة البعيدة مضى النكاح ، وإن جهل السلطان أو الولي فزوجها في الغيبة القريبة لم يعجز وفسخ إذا جاء الأب . وإن ولدت الأولاد ، وإن أجازها الأب لم يعجز ، وقاله ابن القاسم .

ومن « المدونة » : وإذا رضيت ثيباً بكفو في دينه وهو دونها في النسب والشرف ، ورده أب أو ولى زوجها منه الإمام .

ولقد سألنا مالكا عن نكاح الموالى في العرب ، فقال : لا بأس به .

قال عبد الوهاب : والكفاءة المعتبرة عندنا هي الدين دون النسب ، خلافاً لابن

حنيفة والشافعي في أنها النسب ، لقوله تعالى : ﴿ إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ ﴾ ^(١) ، وقوله ﷺ : « إذا جاءكم من ترضون دينه وأمانته فزوجوه إلا تفعلوه تكن فتنة في الأرض وفساد كبير » ^(٢) ، فاعتبر الدين والأمانة دون النسب ، وقوله : « تنكح المرأة لدينها ومالها وجمالها فعليك بذات الدين تربت يداك » ^(٣) ، فأخبر عن أغراض النكاح وأمر بذات الدين ، وعليه العمدة .

م : قيل لابن المواز : ما تقول في الذى جاء عن عمر رضي الله عنه : لا تزوجوا النساء إلا الأكفاء فأى امرأة من قريش تزوجت غير كفؤ لها فرق عمر بينهما ، وقال : « لا تنكحوا ذوات الأحساب إلا من الأكفاء » .

قال : قد قال عمر رضي الله عنه غير هذا ، قال : دين الرجل حسبه وكرمه تقواه ومروءته خلقه ، فليس الحسب والشرف إلا في الإسلام والتقوى ، وما جاء عن رسول الله ﷺ ليس لأحد معه حجة .

وروى ابن وهب أن رسول الله ﷺ [قال : ^(٤)] « إذا أتاكم من ترضون دينه وأمانته فأنكحوه » ، قالوا : يا رسول الله وإن كان أسود ، فقال ﷺ : « إلا تفعلوه تكن فتنة في الأرض وفساد كبير » ^(٥) .

وذكر ابن وهب أن بلالاً خطب بنتاً لبكير فأباه إختوها وكانوا بدرين وأخبر بلال رسول الله ﷺ بذلك ، فغضب رسول الله ﷺ فبلغهم الخبر فأتوا أختهم فقالوا : ما لقينا من غضب رسول الله ﷺ من أجل بلال ، فقالت : قد جعلت أمرى بيد رسول الله ﷺ فأنكحها رسول الله ﷺ بلالاً .

ومن « المدونة » : قيل لابن القاسم : فإن رضيت بعبد وهى امرأة ثيب من العرب وأبى الأب أو الولي أن يزوجه [ق / ١٠ / ٣ ب] منه ، قال : لم أسمع

(١) سورة الحجرات (١٣) .

(٢) أخرجه الترمذى (١٠٨٤) ، وابن ماجه (١٩٦٧) ، والحاكم (٢٦٩٥) ، والطبراني في الأوسط (٤٤٦) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه . قال الشيخ الألباني في « صحيح

الجامع » (٢٧٠) : حسن .

(٣) تقدم تخريجه .

(٤) سقط من ب .

(٥) تقدم تخريجه .

من مالك فيه شيئاً إلا ما أخبرتك من نكاح الموالى في العرب ، ولقد قيل لمالك : إن بعض هؤلاء القوم فرقوا بين عربية ومولى ، فأعظم ذلك إعظاماً شديداً ، وقال : أهل الإسلام بعضهم لبعض أكفاء لقول الله تعالى : ﴿ إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ ﴾ (١) .

وقال غيره : ليس الولى بعاضل في منعه ذات القدر من نكاح العبد ومثله ، لأن الناس مناحك قد عرفت لهم وعرفوا لها .

وقال المغيرة وسحنون : يفسخ .

قال عبد الوهاب : وهذا هو الصواب ، لأن الحرية من الكفاءة ، ولأن العار يدخل على الأولياء بوضع وليتهم نفسها تحت عبد ، فكان لهم منعها .

فصل

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : ولا يكون الأب عاضلاً لابنته البكر البالغ في رد أول خاطب أو خاطبين حتى يتبين ضرره ، وإذا لم يعرف من الأب في ذلك ضرر لم يهجم السلطان على ابنته في إنكاحها ، ولاحد في رد الأب عنها الواحد والاثنين إلا أن يعرف ضرره وإعضاله لها ، فإذا تبين ذلك منه فأرادت الجارية النكاح ، قال له الإمام : إما أن تزوجه وإما زوجناها عليك ، لأن النبي ﷺ قال : « لا ضرر ولا ضرار » (٢) .

في إنكاح الأوصياء

قال مالك : وللوصى ووصى الوصى أن يزوج البكر البالغ برضاها وإن كره الولى ، ولا نكاح للأولياء مع الوصى ووصى الوصى ، وهما أولى من الأولياء .

م : لأنها ولاية كانت للأب على ابنته فكان له نقلها إلى من شاء بعد وفاته كولاية المال .

قال مالك : لو رضيت الجارية ووليها برجل ، والوصى يكره ، فلا نكاح لها ولا لهم إلا بالوصى ، فإن اختلفوا نظر السلطان في ذلك .

(١) سورة الحجرات (١٣) .

(٢) أخرجه ابن ماجه (٢٣٤٠) ، وأحمد (٢٨٦٧) ، والطبراني في « الكبير » (١٣٥٧٦) وفي « الأوسط » (٣٧٧٧) ، وأبو يعلى في « مسنده » (٢٥٢٠) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما . قال الشيخ الألباني في « صحيح ابن ماجه » (١٨٩٦) : صحيح .

قال مالك : فإن زوجها الولي برضاها من رجل وقد حاضت ، ولها وصى أو وصى وصى ، فلا يجوز له نكاحه .

قال ابن المواز : قال مالك : إذا زوجها أحد أوليائها برضاها كان للوصى أن ينقض نكاحها .

ومن « المدونة » : قال يحيى بن سعيد : الوصى أولى من الولي ويشاور الولي .
قال : فالوصى العدل مثل الأب .

قال ابن القاسم : ووصى ووصى الوصى في البكر وإن بعد كالوصى .

قال مالك : ويزوج الثيب الولي برضاها وإن كره الوصى ، وإن زوجها الوصى أيضاً برضاها جاز وإن كره الولي ، وليس هو كالأجنبي فيها .

قال ابن المواز : قال أشهب : وإنما الوصى في الثيب كالأب في الثيب .

فصل

ومن « المدونة » : قال مالك : وليس لأحد أن يزوج الطفلة قبل بلوغها من قاض أو ولي ، إلا الأب وحده لأن النبي ﷺ أمر باستئذان اليتيمة ، ولا إذن إلا للبالغة .

قال في كتاب ابن المواز و « الواضحة » : وإذا قال الأب لوصى : زوج ابنتي فلائاً أو ممن ترضاه ، أو قال : زوجها فقط ، فهذه يزوجها الوصى قبل البلوغ ، وله إكراهها على ذلك بعد البلوغ كالأب .

وإن قال : فلان وصى فقط ، أو قال : وصى على بضع بنتي ، أو على تزويجهن ، فلا يزوجهن هذا حتى يبلغن ويرضين .

ابن المواز : قال أصبغ : لو كان الذى أمره الأب بتزويجه إياها رجلاً فاسقاً سكيراً ، لم يجز ذلك عليها ، ولا يجوز ذلك للأب لو فعله بها ، وكان للسلطان أن يرد نكاحه عليها ، لأنه من الضرر وقد نهى الرسول ﷺ عن الضرر ، وكما لو دعت هي إلى تزويج مثل هذا لم يجز أن تجاب إليه .

قيل : فلو أوصى إليه فقال له : [ق / ٥٢ / ٣ أ] زوج ابنتي من فلان بعد عشرين سنة ، أو قال له : ممن ترضاه .

قال : ذلك جائز لازم إذا فرض لها صداق مثلها ، وليس لها ولا للوصى أن

يأبى ذلك إذا طلب ذلك من سماه الأب ، ويحكم له بذلك ، إلا أن يكون لها في ذلك حجة ، مثل أن يكون يوم أمره الأب بتزويجه مأموناً مريضاً حسن الحال ، ثم خرج بعده إلى الفسق والدعارة ، والتلصص ، فيبطل الحاكم عنها وصية الأب ، سواء أحبته أو كرهته .

قيل : فلو كانت حجتها أن قالت : كان هذا الرجل يوم أمر أبى بإنكاحي منه خلواً من النساء وهو الآن قد تزوج بعده ، أو قالت : قد اتخذ السرارى فلست أدخل على الضرر ، قال : ليس هذا ممن ترد به النكاح عن نفسها ، والأمر لها لازم .

م : وقع في بعض روايات « المدونة » فيمن قال : إن مت من مرضى فقد زوجت ابنتي من ابن أخى ، قال فيها سحنون : إنما يجوز ذلك إذا قبل النكاح ابن الأخ بقرب ذلك ولم يتباعد .

م : وهذه بخلاف مسألة أصبغ ، لأن هذا زوج ابنته بعد ، وإنما بقى إعلام الزوج ورضاه ، فلذلك اشترط إن قبل بالقرب ، وأما الآخر فإنما أوصاه أن يعقد ذلك الوصى إن رضى الزوج ، فلذلك جاز بعد الطول ، وهذا بين .

وفي بعض حواشي الكتاب : إذا قال في صحته : إذا مت فقد زوجت ابنتي فلانة من فلان ابن أخى [ق/ ١١ / ٣ ب] أنه لا يجوز هذا عند ابن القاسم ، وبه قال أصبغ وابن المواز ، لأنه نكاح إلى أجل ، كما لو قال : إذا مضت سنة فقد زوجت ابنتي من فلان .

وأشهب يجيز هذا .

قال أصبغ : وإن في المرض لمعمر أيضاً ، ولكن أهل العلم متفقون على إجازته وهو من أمر الناس ومن وصايا المسلمين في أمراضهم .

ومن « المدونة » : قال مالك : وأما الطفل الصغير فلأبيه أو وصيه أن يزوجه قبل بلوغه ، وليس ذلك لغيرهما من الأولياء ، ووصى الوصى في ذلك كالوصى .

قال : ولأن للطفل أن يطلق إذا بلغ وليس ذلك للطفلة .

فصل

قال مالك : ولأب أو للولي أن يستخلف من يزوج ، وليس للأم أن تستخلف من يزوج ابنتها البالغ اليتيمة ، إلا أن تكون الأم وصية ، فإن كانت الأم وصية عليها أو على صبية غير ابنتها فهي أحق بعقد النكاح من الأولياء ، غير أنها لا تلى هذ عقد نكاحها ، ولكن توكل بذلك رجلاً بعد بلوغ الصبية ورضاها ، فأما قبل بلوغها فلا .

في المرأة يتزوجها رجلان ولا يعلم الأول منهما وولى المعتقة

[والولى يرضى] ^(١) بغير كفؤ ثم لا يرضى به في نكاح ثان .

قال مالك : وإذا وكلت المرأة كل واحد من وليها ، فزوجها هذا من رجل وهذا من رجل آخر ، فالنكاح لأولهما إذا عرف الأول ، إلا أن يدخل بها الآخر فهو أحق ، وكذلك قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه .

قال عبد الوهاب : وقال أبو حنيفة : ترد للأول على كل حال .

ودليلنا : أنه إجماع الصحابة ، روى ذلك عن عمر والحسن بن علي ومعاوية .

وقيل : إنه مروى عن علي رضي الله عنهم ، ولا مخالف لهم .

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : وإن لم يدخل بها واحد منهم ولم يعرف الأول ، فسخا جميعاً بطلقة طلقة ، ولا قول لها : إن قالت : هذا هو ، ثم يتبدى بنكاح من أحببت منهما أو من غيرهما .

قيل لابن المواز : فإن مات الأول منهما أو طلق قبل أن يدخل الآخر بها ، ثم دخل الآخر بعد موته أو بعد طلاقه ؟

قال : إن لم يعلم بذلك حتى دخل الآخر ثبت نكاحه كما لو دخل بها ، والأول حى لم يميت ولم يطلق ، ولا ميراث لها من الأول ولا عدة عليها منه .

وإن علم بذلك قبل دخول الآخر فسخ نكاح الآخر ، واعتدت من الأول وورثته ، وكذلك إن طلق فإنه يفسخ النكاح الآخر على كل حال ، وذلك إذا كان عقد الآخر في حياة الأول قبل أن يموت أو يطلق .

(١) في أ : والولى .

وأما لو عقد بعد موته أو طلاقه فإنه إن تزوجها في عدة موته فسخ نكاحه ، لأنه ناكح في عدة .

وأما في طلاق فيثبت نكاحه ، إذ لا عدة عليها لأنه قبل البناء .

قيل : فإن دخول الآخر والأول حتى لم يطلق فأقر الولي الذي زوج الآخر أنه كان عالمًا بتزويج الأول .

قال : لم يقبل قوله بعد دخول الآخر ، إلا أن يقوم بينة أنه كان أقر عندهم قبل تزويجه بعلمه ، فيفسخ حينئذ نكاح الآخر فسخًا بغير طلاق ، ولكن لو أقر الآخر نفسه بعد دخوله بأنه قد كان بتزويج الأول عالمًا قبل أن يدخل بها لم يحتج إلى بينة وفسخ نكاحه بطلقة بائنة ، وكان لها الصداق كاملاً .

وقال عبد الملك : فسخًا بغير طلاق .

فصل

ومن « المدونة » : وإذا أعتق الأمة رجلان فكلاهما ولياها ، فإن أنكحها أحدهما بإذنها ، جاز ذلك على الآخر وإن لم يرض .

فصل

قال مالك : وإذا رضى الولي برجل ليس بكفو للمرأة ، فصالح ذلك الرجل زوجته فبانت منه ، ثم أرادت المرأة نكاحه بعد ذلك فامتنع الولي وقال : لست بكفو لها ، فليس ذلك له ، وإذا رضى به مرة فليس له أن يمتنع منه أخرى .

قال ابن القاسم : إلا أن يظهر منه على فسق أو تلصص أو ما فيه حجة غير الأمر الأول فذلك للولي ، وكذلك إن رضى لها بعبد على ما ذكرنا .

في توكيل المرأة أجنبيًا يزوجها ، أو قالت لوليها :

زوجني ممن أحببت

قال ابن القاسم : وإذا وكلت المرأة الدنية - مثل المعتقة والمسألة والسوداء والمسكينة - أجنبيًا فزوجها وهي ببلد لا سلطان فيه أو فيه سلطان يعسر عليها تناوله ولا ولي لها ، جاز ذلك .

وفي رواية أشهب عن مالك : أن الدنية وغيرها سواء ، لا يزوجها إلى ولي أو سلطان .

م : فوجه الأول : أنه لما لم يكن ولى وكان متناول السلطان بعيداً صار ذلك ضرورة أباحت تزويج الأجنبى إياها ، لأنه ولى عام لقوله تعالى : ﴿ وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ ﴾ (١) .

ووجه الثانية : أن الولى العام لا يزوج مع حضور الخاص ، أصله : في غير الدنية .

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : وكذلك إن ولت من أسلمت [ق / ١٢ / ٣ب] هي على يديه ، فإنه يجوز إنكاحه إياها ، وأما من أسلم على يديه أبوها وتقادم ذلك حتى يكون لها من القدر والغنى والآباء في الإسلام ما يتنافس الناس فيها ، فلا يزوجها وهو كالأجنبى فيها .

قل للمالك : فرجال من الموالى يأخذون صبياناً من العرب تصيبهم السنة فيكفلونهم ويربونهم حتى يكبروا ، وتكون فيهم الجارية فيريد أن يزوجها . فقال : ذلك جائز ، ومن أنظر لها منه ؟

يريد : إذا بلغت وأذنت ، وهذا إذا لم يكن لها أب ، وأما إن كان لها أب فلا ينكحها بغير رضى أبيها ، إلا أن يجعل ذلك الأب بيده ، ونحوه في كتاب محمد .

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : وأما كل امرأة لها بال وغنى ، وقدر ، فإن تلك لا يزوجها [ق / ٥٣ / ٣ أ] إلا وليها والسلطان .

قل للمالك : فلو أن امرأة لها قدر تزوجت بغير أمر ولى فوضت أمرها إلى رجل ، فرضى الولى بعد ذلك أيثبت النكاح ؟

فوقف فيه ، وقال ابن القاسم : إذا أجازة الولى بالقرب جاز ، وسواء دخل الزوج أو لا . وإن أراد فسخه بحدثان الدخول كان ذلك له وفسخه .

وأما إن طالت إقامتها معه وولدت الأولاد أمضيته إن كان ذلك صواباً ، ولم يفسخ ، وقاله مالك وغير واحد من الرواة .

قال سحنون : وقال غيره : لا يجوز وإن أجازة الولى ، لأنه عقده غير ولى .

قال ابن وهب عن مالك في موضع آخر : يفرق بينهما بطلقة ، دخل بها الزوج

أم لا ، إلا أن يجيز ذلك الولي أو السلطان إن لم يكن لها ولي .
فأما المرأة الوضيعة مثل المعتقة والسوداء والمسالمة فإذا كان نكاحها ظاهراً معروفاً ،
فذلك عندي أخف من المرأة لها الموضع .

م : وهذا كله موافق لرواية ابن القاسم .
وتحصيل مذهب ابن القاسم فيها هو أنه إذا طال قبل البناء فلا بد من فسخه ،
وإذا طال بعد البناء فلا بد من إجازته ، وإنما يخير الولي في القرب ، كذلك كان
يدرسه بعد شيوخننا وهو بين .

قال ابن القاسم : وإذا استخلفت المرأة على نفسها رجلاً فزوجها ، ولها وليان
أحدهما أقعد بها من الآخر ، فلما علما أجازاه الأبعد ورده الأقعد ، فلا قول هاهنا
للأبعد ، بخلاف التي زوجها الأبعد وكره الأقعد ، لأن ذلك نكاح عقده ولي وهذا
نكاح عقده غير ولي ، فلا يكون فسخ هذا إلا بيد الأقعد ، وقاله مالك .

قال ابن القاسم : وإن غاب الأقعد وأراد الأبعد فسخه نظر فيه السلطان .
فإن كانت غيبة الأقعد قريبة بعث إليه وانتظره ولم يعجل ، وإن كانت غيبة بعيدة
نظر السلطان كنظر الغائب في الرد والإجازة ، وكان أولى من الولي الحاضر .

فصل

وإذا قالت المرأة لوليها : زوجني ممن أحببت ، فزوجها من نفسه أو من غيره ،
لم يجز حتى يسمى لها من يتزوجها ، ولها أن تحيز أو ترد .

وقد قال عبد الرحمن : إن زوجها من غيره جاز ، وإن لم يسمه ، وإن زوجها
من نفسه فبلغها ذلك فرضيت به جاز ، لأنها قد وكلته بتزويجها .

م : فصار الخلاف إنما هو في الأجنبية خاصة وأما في نفسه فلا يجوز عليها إلا
أن ترضى .

م : فوجه قوله : إذا زوجها من غيره لم يجز حتى يعلمها به ، لاختلاف
أغراض النساء في أعيان الرجال وإن تساوا في الكفاءة .

ووجه قوله الثاني : فلأن تفويضها ذلك إليه رضى بما صنع .

وأما إذا زوجها من نفسه لم يجز حتى يعلمها في القولين ، لأنه يتهم في تقديم

حظه ومحاباته نفسه ، وكما لو أمرته ببيع سلعتها فباعها من نفسه أنها مخيرة عليه .

فى القاضى يزوج المرأة من نفسه والأب يزوج ابنه وهو صامت

ثم ينكر، وتزويج مواليه الصغار والوصى إماء اليتامى

قال ابن القاسم : وإذا لم يكن للمرأة ولى فزوجها القاضى من نفسه أو من ابنه برضاها جاز ، لأنه ولى من لا ولى له ، وإن كان لها ولى فزوجها القاضى من نفسه أو من ابنه برضاها وأصاب وجه النكاح ولم يكن منه جور ، فليس لوليها فسخ ذلك ، لأن فى حديث عمر : « لا ينكح المرأة إلا وليها أو ذؤو الرأى من أهلها أو السلطان »^(١) . فقد جعل إلهم النكاح بينهم فى هذا الحديث .

م : ولما جاز عقده عليها للأجنبى برضاها جاز عقده عليها لنفسه برضاها ، وقد أعتق النبى ﷺ صفية وتزوجها .

ابن المواز : قال ابن وهب : وأخبرني يونس عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير أنه سأل عائشة زوج النبى ﷺ عن قول الله تعالى : ﴿وَأِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَقْسِطُوا فِي الْيَتَامَىٰ فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ﴾^(٢) فقالت هي البكر اليتيمة تكون فى حجر وليها فيعجبه مالها وجمالها فيريد وليها أن يتزوجها بغير أن يسقط لها فى صداقها فنهوا أن ينكحوهن [ق / ١٣ / ٣ ب] أن ينكحوهن إلا أن يقسطوا لهن ويبلغوا بهن أعلى أعلى ستهن من الصداق وإلا فلينكحوا ما طاب لهم من النساء سواهن^(٣) .

فصل

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : ومن زوج ابنه البالغ المالك لأمره وهو حاضر صامت ، فلما فرغ الأب من النكاح قال الابن : ما أمرته ولم أرض وإنما صمت لأننى علمت أن ذلك لا يلزمنى ، فليحلف ويكون القول قوله .

وقد قال مالك فيمن زوج ابنه البالغ وهو غائب فأنكر أنه بلغه النكاح ، سقط النكاح والصداق عنه عن الأب ، فهذا عندى مثله وإن كان حاضراً ، وابنه وأجنبى فى ذلك سواء إذا كان الابن قد ملك أمره .

(١) تقدم تخريجه .

(٢) سورة النساء (٣) .

(٣) أخرجه البخارى (٢٣٦٢) ، ومسلم (٣٠١٨) .

م : فإن نكل عن اليمين لزمه النكاح ، فإن شاء طلق وأدى نصف الصداق ، وإن شاء ثبت عليه .

وقد سئل ابن القاسم في « المستخرجة » عن الرجل يخطب المرأة إلى وليها فيزوجه ويشهد له ، فتنكر المرأة أن تكون علمت أو رضيت ، أتستخلف ؟

قال : إن كان لإشهاد على ذلك في المسجد وحيث يرى أنها لم تعلم فلا يمين عليها ، وإن كان الإشهاد ظاهراً أو إطعاماً لوليمة أو إشهاراً في دارها وحيث يرى أنها عالمة ، فأرى أن تحلف بالله ما وكلته ولا فوضت إليه ذلك وما ظننت أن ذلك اللعب ولا ذلك إلا الطعام الذي صنع إلا لغيره ، ثم لا شيء عليها ، فإن نكلت عن اليمين لزمها النكاح .

م : فكذلك مسألة الابن ، وقد حكى عن أبي محمد أن اليمين إنما هو على الولد استظهاراً ، فإن نكل لم يلزمه شيء .

وقال غيره : إذا نكل طلق عليه ، ولزمه نصف الصداق ، والصواب كما قدمنا عن ابن القاسم ، وبالله التوفيق .

قيل لابن القاسم : فإن رضى الابن بالنكاح وهو كبير وهو في عياله ، إلا أنه قال : لا أغرم من المهر شيئاً ، وقال الأب : إنما أردت أن يكون المهر عليك .

قال : قال مالك : لا يكون على واحد منهما من المهر شيء ، وتقع الفرقة بعد أيمانهما .

قال ابن القاسم : إلا أن يكون قد دخل ، فإنه يحلف الأب ويبرأ ، ويكون ذلك على الابن وإن كان عديماً ، إلا أن يكون الابن ممن يلى عليه فيكون ذلك على الأب ، إلا أن يكون للابن مال .

فصل

ومن « المدونة » : قال مالك : ومتى أعتق صبيّاً صغيراً أو صغيرة فزوجها قبل البلوغ ، لم يجز عقده عليها ، بخلاف الوصي الذي يجوز عقده على الصغير ، ولا يجوز عقده على الصغيرة لأن النبي ﷺ أمر باستئذان اليتمة ، ولا إذن إلا للبالغة ، وللوصي إنكاح إماء اليتامى وعبيدهم على وجه النظر لليتامى وطلب الفضل لهم ، وكما يجوز بيعه وشراؤه على من يلى عليه ، فكذلك يجوز إنكاح إمائهم وعبيدهم

كتاب النكاح الأول/ فيمن أرسل من يزوجه فضمن الرسول الصداق... ————— ١٩٥
بعضهم من بعض أو من الأجنبي [ق / ٥٤ / ٣ أ] ، وقد تقدم أن للرجل أن ينكح
عبده أو أمته وإن كرها ، وله جبرهما على النكاح .

فيمن أرسل من يزوجه فضمن الرسول الصداق أو زاد فيه

قال مالك : ومن أتى إلى امرأة فقال : إن فلانًا أرسلني أخطبك له وأمرني أن
أعقد له نكاحه إن رضيت .

فقلت : قد رضيت ، ورضى وليها وأنكحه ، وضمن الخاطب الصداق ، ثم
قدم فلان وقال : ما أمرته ، فلا يثبت هذا النكاح ولا يلزم الرسول شيء مما ضمن .

م : يعنى بعد يمين الغائب أنه ما أمره ، لأنه لو أقر له لزمه النكاح .

وقد قال مالك في كتاب ابن المواز في امرأة زوجها وليها وزعم أنها أمرته ،
وأنكرت المرأة ذلك لما بلغها ، قال مالك : عليها اليمين ، فإن حلفت سقط عنها
النكاح ، فهذا مثله .

م : وإنما لم يضمن الرسول لأنه إنما ضمن لها على تمام النكاح ، فإذا انفسخ
النكاح انفسخ الضمان .

وقال على بن زياد : ويضمن الرسول ما ضمن لها .

م : يعنى أنه يضمن نصف الصداق ، لأنه فسخ بطلاق قبل البناء ، وإنما يضمن
ما كان على الزوج لو طلق .

ومن « المدونة » : قال مالك : ومن قال لرجل : زوجني فلانة بألف ، فذهب
المأمور فزوجه إياها بألفين ، فعلم بذلك قبل البناء ، قيل للزوج : إن رضيت بألفين
وإلا فرق بينكما إلا أن ترضى المرأة بألف فيثبت النكاح .

م : أراه يريد إنما هذا بعد أن يحلف الزوج أنه إنما أمر الرسول أن يزوجه بألف ،
فإذا حلف قيل للمرأة : إن رضيت بألف وإلا فرق بينكما ، فإن نكل الزوج عن
اليمين لزمه النكاح بألفين ، وهذا إن كان على عقد الرسول بألفين بينة ، وإن لم يكن
ثم بينة إلا قول الرسول ، فهذا هنا يكون الحكم فيها كاختلاف الزوجين في الصداق
قبل البناء تحلف الزوجة أن العقد كان بألفين ، ثم يقال للزوج : ترضى بذلك أو
فاحلف أنك إنما أمرته بألف ، وينفسخ النكاح إلا أن ترضى الزوجة بألف ، والله
أعلم .

قال ابن القاسم : وتكون فرقتهما تطليقة .

وقال المغيرة : بغير طلاق .

قال ابن القاسم : وسواء في ذلك قال له : زوجني فلانة ، أو قال : زوجني ولم يقل فلانة .

قال : وإن قال الرسول : أنا أغرم الألف التي زدت ، وأبى الزوج ، إنما أمرتك أن تزوجني بألف درهم ، فلا أرضى أن يكون صداقي ألفين .

م : ولا أرضى حملك عني ولا متت على .

قال مالك : فإن لم يعلما حتى دخلا ، لم يلزم الزوج غير الألف ولم يلزم المأمور شيء ، لأنها صدقته وللزوج جردها الألف الزائدة ، والنكاح بينهما ثابت .

يريد : على عقد هذا النكاح [ق / ١٤ / ٣ ب] بينهما بألفين بينة وليس على رضى الزوج والزوجة بالتسمية بينة .

قال ابن القاسم : وإن أقر المأمور بعد البناء بالتعدي غرم الألف الثانية والنكاح ثابت ، وإن دخل الزوج بعد علمه بتعدي المأمور لزمه الألفان ، علمت المرأة بتعديه أو لم تعلم .

وكذلك من أمر رجلاً أن يشتري له أمة بمائة درهم فاشترها له بمائتين ، فوطئها الأمر بعد علمه بما زاد المأمور ، والبائع عالم بذلك أو غير عالم ، فعلى الأمر غرم مائتين .

ومن كتاب ابن المواز : وإذا بنى الزوج قبل أن يعلم ، فإنه يحلف الزوج ما أمره إلا بألف وما علم بما زاد إلا بعد البناء ، فإن نكل غرم ، وإن لم يكن على أصل النكاح بألفين بينة غير قول الرسول حلف الزوج أيضاً ، إلا أنه إذا نكل هاهنا لم يغرم حتى تحلف المرأة على أن أصل النكاح كان بألفين ، لا على أن الزوج أمر الرسول بألفين ، فإن حلف الزوج أو لا فلها أن تحلف الرسول أنه أمره بألفين ، فإن نكل غرم الألف .

قال أصبغ : ولو نكل الزوج فغرم في الوجهين ، فله أن يحلف الرسول ، فإن نكل غرم .

قال ابن المواز : هذا غلط ، ولا يمين للزوج على الرسول ، إذ لو أقر بالتعدي لم

يكن بد من يمين الزوج ، لأنه لما ترك اليمين فقد ألزم ذلك نفسه .

م : يريد محمد : لابد من يمين الزوج أنه علم بما زاد إلا بعد البناء ، فإذا نكل عن ذلك لزمه الغرم ، فلذلك لم يكن له على الرسول يمين .

قال أصبغ : وهذا فيما يشبه أن يكون صداقاً ، وإن كان دون صداق مثلها وقد بنى فيحلف وعليه ما أقر به ، وإن لم يشبه أن يكون صداقاً وجاء بأمر مفطر مثل الدينارين والثلاثة والخمسة في ذوات القدر واليسار فيحلف قبل البناء ، وإن بنى حلف وبلغ بها صداق مثلها على تزويج التخفيف والصلة والقريب المواصل .

قال ابن القاسم : وإذا أنكر الأمر ما زوجه به ، ثم أقر ورضى بعد ذلك فإنه إن كان إنكار رد وفسخ لفعله ، فلا يجبره بعد ذلك ، قرب أو بعد إلا بنكاح جديد ، وإن لم يكن على الرد مثل أن يقول : أكثرتم علىّ وما أحب هذا ، أو ما أراني أرضى ، وشبه هذا فلا بأس به وأن يجوز .

وإن طال الأمر ولم يقع ذكر سخط ولا رضى فلا يجوز ، إلا أن يأتفقا نكاحاً جديداً حين لم يجزه حين علم ، ومماتهما لا يتوارثان ، وأما ما قرب فيتوارثان استحساناً .

قال : ويحرم على آبائه وأبنائه ، رد ذلك أو رضيه ، وقاله أصبغ ، وذلك كله ما لم يدخل .

في النكاح يعقده ذمى أو عبد أو امرأة :

قال الله عز وجل : ﴿ وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ ﴾^(١) ، وقال تعالى : ﴿ لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ ﴾^(٢) .

قال مالك : فلا يجوز لنصراني عقد نكاح مسلمة ، كان أباً أو غيره .

قال ابن القاسم : ويعقد النصراني نكاح وليته النصرانية لمسلم إن شاء ، لأنه ولى لها ، وإن كان لهذه النصرانية أخ مسلم فلا يعقد نكاحها من مسلم إن كانت من نساء الجزية لقول الله تعالى في أهل الكفر : ﴿ مَا لَكُمْ مِّنْ وَلَايَتِهِمْ مِّنْ شَيْءٍ ﴾^(٣) .

(١) سورة التوبة (٧١) .

(٢) سورة المائدة (٥١) .

(٣) سورة الأنفال (٧٢) .

قال ابن المواز : وإذا زوجها مسلم فقد زوجها غير ولى ، كان أباً أو غيره .

قال عن ابن القاسم : وإن لم تكن من نساء أهل الجزية وقد أعتقها مسلم ، جاز أن يزوجه وليها المسلم أو مولاهما بإذنها ، لأن ولاءها للمسلمين .

وأما إن كانت من نساء أهل الجزية فلا يزوجه مسلم من مسلم ولا من نصراني ، فإن زوجها المسلم من مسلم فسخ نكاحه لأنه زوجها إياه غير ولى ، وإن زوجها من نصراني لم أفسخه لأنه نصراني يزوج نصرانية بغير ولى ، ولسنا نعرض لهم في نكاحهم ، إلا أن المسلم الذى عقد نكاحها منه ظلم نفسه لما أعان على ذلك ودخل لهم فيه .

قال ابن المواز : قيل لأشهب : فالنصراني تكون له البنت النصرانية أيعقد نكاحها مع مسلم ؟

قال : نعم . قيل له : فإن كان الأب مسلماً أيعقد نكاحها مع مسلم؟ قال : لا .

وقال أصبغ : إن وقع لم أفسخه وهو نكاح ، لأن النصراني لا يعقد نكاحاً إلا كان عقد المسلم أصح منه ، وأفضل ، وإنما ولايتها في الحكم أولى من وليها المسلم ، فإن لم يرغبوا فولت مسلماً عقد نكاحها فهو أحب إلى من وليها الكافر .

قال ابن المواز : وهذا غلط وخلاف لقول ابن القاسم [ق / ٥٥ / ٣ أ] ومالك مع غفلة عن الحجة ، لأن المسلم ليس ولى لها ، فإذا أنكحها من مسلم صار هذا المسلم قد تزوجه بلا ولى ، فنكاحه باطل .

قيل لابن القاسم : فإن كانت هذه النصرانية لا ولى لها أرادت نكاح مسلم ، أتولى مسلماً يزوجه منه ؟

قال : لا ولا يزوجه إلا أهل دينها أسأفتهم أو بعض ولاتهم .

قيل له : فهل للسيد المسلم أن يزوج أمتة النصرانية من نصراني أو غيره ؟ قال : نعم ، وليس هذا من قبل الولاية ولكن من قبل أنها ماله .

م : وأما تزويجه إياها من غير مسلم فجائز ، وأما من مسلم فلا يجوز ، لأن المسلم لا يجوز له نكاح الأمة الكتابية ولا يطؤها إلا بملك اليمين ، كان حراً أو عبداً ، كانت لمسلم أو ذمى ولا يزوجه سيدها من غلام له مسلم ، قاله مالك في النكاح الثالث .

فصل

ومن « المدونة » : قال مالك : والعبد والمكاتب والمدبر والمعتق بعضه والنصراني والمرتد ليس منهم من يلى عقدة النكاح ، فإن عقد أحدهم نكاح ابنته البكر أو الثيب برضاها وابنة النصراني مسلمة لم يجز ويفسخ ، وإن دخل بها وللمدخل بها المهر بالميسر .

قال مالك : ولو كانت ابنة العبد حرة فأراد أولياؤها إجازة ذلك لم يجز ، ولا بد من فسخه ، لأن العبد [ق / ١٥ / ٣ ب] والمكاتب والمدبر لا يجوز لهم أن يعقدوا نكاح بناتهم ولا أخواتهم ولا إمائهم .

قال مالك في كتاب محمد : فيما عقده الأب العبد على ابنته أو غيرها ، أو فيما عقدته المرأة على ابنتها أو ابنة غيرها أو على نفسها ، يفسخ قبل البناء وبعده وإن ولدت الأولاد . وطال زمانه أجازته الأولياء أو كان بإذنهم ، كان خطب أو لم يكن . ويفسخ بطلقة ولها المسمى إن دخلت .

قال أصبغ : ولا ميراث فيما عقدته المرأة أو العبد وإن فسخ بطلاق لضعف الاختلاف فيه .

قال ابن القاسم : وكذلك عقد من فيه بقية رق .

قال مالك : وكذلك إن كانت المرأة أو العبد وصيين على التى عقد عليها ، فلا يجوز عقدهما ، إلا أن العبد الوصى أو المرأة الوصى أن يوليا أجنبياً على العقد فيجوز وإن كره الأولياء .

وإن لم يكونا وصيين فلا يجوز عقدهما ولا استخلافهما .

قال ابن القاسم في « العتبية » : وإن كان العبد ذا إنفاذ ونظر فليحضر وليسمع من رآه ، وليس له في الاستخلاف شيء .

وقال في « الواضحة » : وإن جهل العبد فاستخلف غيره فعقد نكاح ابنته الحرة فسخ ذلك ، وإن فات بالبناء مضى ولم يفسخ .

قال في « العتبية » : وكذلك النصراني لا يزوج ابنته المسلمة ، ولا يستخلف من يزوجه ، ولا يطلب في ذلك رضاه ، إلا أن يكون وصياً لرجل مسلم وأجازته الإمام فله أن يستخلف مسلماً يلى عقد نكاح بنات الميت .

قال عبد الوهاب : وإنما لم يجز عقد العبد على النساء لأن الرق ينافى ولاية عقد النكاح ، لأن العبد ناقص نقصاً أوجب الكفر وهو أصل رقه ، فهو كالكافر فيه ، ولأن كل نقص منع وجوب صلاة الجمعة وتقليد الحكم منع ولاية عقد النكاح على النساء كالنساء .

ومن « المدونة » : قال مالك : والعبد إذا استخلفه حر على البضع فليوكل غيره على العقد .

قال مالك : وللمكاتب إنكاح إمائه على ابتغاء الفضل إذا رده السيد ، ولا يتزوج المكاتب إلا بإذن سيده .

فصل

قال مالك : ولا تعقد المرأة نكاحاً على أحد من الناس ولا لايتها ولكن تستخلف رجلاً يعقد لها النكاح إن كانت وصياً ، ولها أن تستخلف رجلاً أجنبياً وإن كان أولياء الجارية حضوراً .

قال سحنون : قال بعض الرواة : وذلك أن جميع من سميت ليس بولى ، فإذا استخلف أحد منهم على النكاح فليستخلف هو غيره ، بذلك جاءت الآثار والسنة .

وروى ابن وهب أن النبي ﷺ خطب ميمونة فجعلت ميمونة أمرها إلى أم الفضل فولت أم الفضل العباس فزوجها من رسول الله ﷺ (١) .

ابن وهب عن أبي هريرة أنه قال : « لا تزوج المرأة المرأة ولا تزوج المرأة نفسها فالزانية هي التي تنكح نفسها » (٢) .

قلت لابن القاسم : فحديث عائشة رضي الله عنها حين زوجت حفصة بنت أخيها عبد الرحمن بن المنذر بن الزبير ، أليس قد عقدت كعائشة رضي الله عنها النكاح ؟

قال : لا أعرف ما تفسيره إلا أنى أظن أنها وكلت من عقد نكاحها .

قال ابن المواز : ولا يثبت أنها عقدته ، فلا يحتاج بمثل هذا ، وقد يقال فيمن فعل بأمره فعل أن الأمر فعله ، وكما جاء في بريرة أنها كانت مكاتبة فاشتريتها عائشة

(١) تقدم تخريجه .

(٢) تقدم تخريجه .

رضي الله عنها ، فصار ولاؤها لها وليس في الحديث أنها عجزت ، فلم يستقم إلا أن يقال : إنها عجزت ، لأنه لا اختلاف في أن ولاء المكاتب لمن عقد كتابته إلا أن يعجز ، فعلى هذا يحمل أمر عائشة في التزويج أنها أمرت من عقد النكاح ، وذكر حديث أبي هريرة أنه قال : « لا تزوج المرأة المرأة ولا تزوج نفسها فإن الزانية هي التي تنكح نفسها » (١) .

م : وذكر هذا الحديث عبد الوهاب عن النبي ﷺ أنه قال : « لا تنكح المرأة نفسها » (٢) .

وقال غير ابن القاسم في « المدونة » : قد جاء حديث عائشة رضي الله عنها ولكن لم يصحبه عمل ، فهو كغيره من الأحاديث مما لم يصحبه عمل .

وقد جاء عن النبي ﷺ : « لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن ولا يسرق حين يسرق وهو مؤمن » (٣) ، وقد أنزل حده على الإيمان وقطعه على الإيمان ، وروى عن الصحابة رضي الله عنهم أحاديث لم يعمل بها ، وأخذ عامة الناس والصحابة بغيرها فبقى الأول غير مكذب ولا معمول به ، فترك ما ترك العمل به ولا تكذبه ، واعمل بما عمل به وصدقه ، قد صحب العمل قول النبي ﷺ : « لا تتزوج المرأة إلا بولي » (٤) ، وقول عمر : لا تتزوج المرأة إلا بولي ، وأن عمر فرق بين من يزوج بغير ولي .

وقال عيسى عن ابن القاسم : وللرجل أن يستخلف من شاء ، امرأة أو عبداً أو نصرانياً بعقد نكاحه .

قال : وتعقد المرأة على عبدها نكاحه ولا تعقد على أمتها .

وكذلك قال ابن حبيب : إن للمرأة أن تلي عقد نكاح من تلي عليه من الذكور ، وكذلك في عبدها ، وأنها لا تعقد على من لا يعقد على نفسه أبداً .

م : إنما يعقد على من له حل ما عقدت عليه يوماً ما .

(١) تقدم تخريجه .

(٢) تقدم .

(٣) رواه البخاري في صحيحه ، باب النهي بغير إذن صاحبه ، حديث رقم (٢٣٤٣) [٢ / ٨٧٥] ومسلم في صحيحه ، باب بيان نقصان الإيمان ، حديث رقم (٥٧) [١ / ٧٦] ورواه غيرهما .

(٤) هذا الأثر لم أجده فيما لدي من مصادر ومراجع ورواه البخاري في صحيحه بلفظ « لا نكاح إلا بولي » باب ٣٧ [٥ / ١٩٧٠] ورواه غيره .

في النكاح بغير إذن الولي

روى ابن وهب أن النبي ﷺ قال : « لا تنكح المرأة بغير إذن وليها ، فإن نكحت [ق / ١٦ / ٣ ب] فنكاحها باطل فنكاحها باطل » ، وأعادها ثلاث مرات ، فإن أصابها فلها مهرها بما أصاب منها ، فإن اشتجرا فالسلطان ولي من لا ولي له» (١).

قيل لمالك فيمن يزوج امرأة بغير أمر الولي بشهود يضرب أحد منهم ؟ فقال : أو دخل بها ؟ قالوا : لا وأنكر الشهود أن يكونوا حضوراً . فقال : لا عقوبة عليهم .

قال ابن القاسم : إلا أني رأيت منه أنه لو دخل عليها لعوقبت المرأة والزوج الذي [ق / ٥٦ / ٣ أ] أنكح ويؤدب الشهود أيضاً إن علموا .

قال ابن وهب : وروى عن عمر بن الخطاب في ركب جمعتهم الطريق فولت امرأة أمرها غير ولي فأنكحها رجلاً منهم ففرق عمر بينهما وعاقب الناكح والمنكح ، وكتب به عمر بن عبد العزيز إلى أيوب بن شرحبيل : أيما رجل نكح امرأة بغير إذن وليها انتزع منه امرأته وعاقب الذين أنكحوا .

قال مالك : ويكره للرجل أن يتزوج امرأة بغير إذن وليها .

قال ابن القاسم : فإن فعل كره له وطؤها حتى يعلم كوليها فيجيز أو يفسخ .

ولو أن امرأة استخلفت رجلاً فزوجها بغير إذن الولي ففسخه الإمام أو وليها عند الإمام فليفسخه بطلقة بائنة ، سواء دخل بها أو لم يدخل ، ثم إن أرادته زوجها إياه الإمام مكانها وإن كره الولي إذا دعت إلى سداد وإن لم يساو حسبها ولا غناها وكان مرضياً في دينه وعقله ، وهذا إذا لم يكن دخل بها .

م : يريد : ولو كان دخل بها لم ينكحها حتى تستبرئ بثلاث حيض .

م : وذكر عن أبي عمران في قوله : وهذا إذا لم يكن دخل بها ، قال : إن كان الاشتراط من قول ابن القاسم فهو خلاف الذي ذكر ابن حبيب ، والذي ذكر ابن حبيب ، قال : قال مالك : إن كان نكاحاً ليس لأحد إجازته فلا يتزوجها في

الاستبراء منه ، وإن كان للولى أو السلطان إجازته فله أن يتزوجها في عدتها منه قبل تمامها .

قال أبو عمران : فإن كان هذا الاشتراط من لفظ سحنون فقد مر على مذهبه ، لأنه قال في العبد يتزوج بغير إذن سيده فيجيز السيد نكاحه : أنه يستبرئ بعد إجازة السيد وقاله ابن الماجشون معه .

وكذلك كل عقد كان فاسداً ثم أجزى ، فلا بد فيه من الاستبراء ، بخلاف من تزوج بصدّاق فاسد ، هذا إذا ثبت بالدخول لا استبراء فيه ، وكذلك كالذى يكون عقداً صحيحاً ثم يطؤها وطءاً فاسداً ، مثل وطء الحائض والصائمة في رمضان لا استبراء في هذا الوطء .

م : لأن الاستبراء في مثل هذا إنما يقع في ابتداء النكاح أو ما ضارعه مما للولى فسخه أو إجازته ، كابتداء نكاح ، وأما نكاح لا تعقب لأحد في إجازته فلا استبراء في وطئه .

م : يريد : ولو كان دخل بها لم ينكحها حتى تستبرئ بثلاث حيض .

قال ابن القاسم : وإن كان وليه غائباً وقد استخلف رجلاً فزوجها ، فرفعت أمرها إلى الإمام قبل قدوم وليها ، نظر الإمام في ذلك وبعث إلى وليها إن قرب ، وإن بعد نظر كنظر الغائب في الرد والإجازة .

وقال غيره : إن كانت غيبة الولي بعيدة لم ينتظر ، وينبغي للإمام أن يفرق بينهما ويأتفقا نكاحها منه إن أرادته ، ولا ينبغي أن يثبت نكاح عقده غير ولى في ذات الحال والقدر .

قال ابن القاسم : وإذا تزوجت امرأة بعبد بغير إذن الولي ، فأراد الولي أن يفرق بينهما ، فالفرقة في مثل هذا لا تكون إلا عند السلطان إلا أن يرضى الزوج بالفراق دونه .

وإن تزوجت ولم تستخلف أحداً لم يقر هذا النكاح في دنياه ولا غيرها ، ويفسخ وإن ولدت الأولاد ، لأنها هي عقدت النكاح ، ولا يجوز ذلك على حال .

قال ابن القاسم : ويدراً عنها الحد ، وأن زوجها وليها من رجل ثم طلقها ذلك الرجل ، ثم خطبها ، فليس له نكاحها إلا بعقد الولي أيضاً ، والنكاح الأول والثاني

سواء .

وقال ابن القاسم : من أعتق أم ولده وله منها أولاد رجال ، ثم أنكحها سيدها من نفسه أو من غيره برضاها ، جاز وإن كره ولدها ، لأن المولى ولى وبالله التوفيق .

في النكاح الذى يفسخ بطلاق أو بغير طلاق

قال مالك : كل نكاح يكون للمولى أو لأحد الزوجين أو لغيره إمضاءه أو فسخه ، فإن فسخه إياه بطلاق وتكون تطليقة بائنة .

قال ابن القاسم : ويقع فيه الطلاق والمواريثة قبل الفسخ ، مثل التى تتزوج بغير أمر المولى فيطلقها الزوج قبل البناء أو بعده . فإنه يلزمه ما طلقها .

وكذلك إن خالعه على مال أخذه منها قبل أن يجيز المولى ثم أبى المولى أن يجيز ، فإن الزوج يحل له مما أخذ منها ، لأن طلاقه يقع عليها بما أعطته .

قال ابن القاسم : لأن فسخ هذا النكاح عند مالك لم يكن على وجه تحريم النكاح ، ولم يكن عقده بالأمر البين ، وقد سمعته يقول : ما فسخه بالبين ، ولأنه أحب إلى .

فقلت له : أترى أن يفسخ وإن أجازاه المولى ؟ فوقف عنه ، فعرفت أنه عنده ضعيف .

وقال غيره في التى خالعه على مال : يرد المال لأن للمولى الإجازة أو الفسخ مثل التى تتزوج رجلاً فتختلع منه ، ثم يظهر أنه كان مجنوناً أو مجذوماً ، فالخلع ماض وترجع عليه بما أخذ منها لأنها [ق / ١٧ / ٣ ب] أملك لفراقه .

وقال ابن القاسم غير مرة هو وأكثر الرواة : إن كل نكاح كانا مغلوبين على فسخه ، مثل نكاح الشغار ونكاح المريض والمحرم ، وما كان صداقه فاسداً أو عقد على أن لا صداق فيه فأدرك قبل البناء فكانا مغلوبين على فسخه ، فالفسخ في ذلك كله بغير طلاق ، ولا يقع فيه طلاق ولا ميراث فيه .

قال ابن القاسم : وما عقدته المرأة على نفسها أو على غيرها وما عقده العبد على غيره ، فإن هذا يفسخ قبل البناء وبعده بلا طلاق ولا ميراث فيه ، وهكذا قال مالك : إن كل نكاح يفسخ على كل حال فالفسخ فيه بغير طلاق .

م : وقد تقدم لمالك فى كتاب محمد : أن ما عقدته المرأة على نفسها فالفسخ فيه بطلاق .

قال ابن القاسم : وكل ما فسخ بعد البناء مما فسد لعقده ففيه المسمى ، وما فسخ من جميع ما ذكرنا قبل البناء فلا صداق فيه وترده إن قبضته .

م : وإنما قال ذلك لقوله ﷺ : « فَإِنْ أَصَابَهَا فَلَهَا مَهْرُهَا بِمَا أَصَابَ مِنْهَا » (١) ، وفيه دليل أنه إن لم يصبها فلا مهر لها .

قال ابن القاسم : وإن قذفها الزوج فى النكاح الذى لا يقران عليه على حال لاعن لثبوت النسب فيه ، وإن ظاهر منها لم يلزمه ظهار منها لم يلزمه ظهار إلا أن يزيد بقوله : إن تزوجتك من ذى قبل ، فهذا إن تزوجها تزويجاً صحيحاً لزمه الظهار ، وإن آلى منها لم يلزمه الإيلاء لأنه أمر بفسخ ، ولكن إن تزوجها بعد هذا النكاح المفسوخ لزمه الإيلاء ، لأنه لو قال لأجنبية : أنت طالق ، لم يلزمه شيء ، ولو قال لها : والله لا أطوك ، ثم تزوجها كان مؤلياً منها . عند مالك ، وإنما الظهار بمنزلة الطلاق .

ولو قال لأجنبية : أنت طالق ، لم يلزمه شيء ، إلا أن يريد بقوله : إن تزوجتك فأنت طالق ، فهذا إن تزوجها فهى طالق ، وكذلك الظهار .

ثم قال ابن القاسم لرواية [ق / ٥٧ / ٣ أ] بلغته عمن يرضاه من أهل العلم : إن كل نكاح نص الله تعالى ورسوله عليه السلام على تحريمه لا يختلف فيه فإنه يفسخ بغير طلاق ، وإن طلق فيه قبل الفسخ لم يلزمه ولا يتوارثان كمتزوج الخامسة أو أخته من الرضاعة فى عدتها أو على عمتها أو على خالتها أو على أمها قبل أن يدخل بها ، ولا تحرم بهذا النكاح - إن لم يمس فيه - على آبائه وأبنائه ولا يكونان به إن مسها فيه محصنين .

وقال غيره فى الذى يتزوج امرأة ولم يدخل بها حتى تزوج ابنتها ، فعلم بذلك وفسخ نكاح الابنة : إن الابنة لا تحل لأبائه ولا لأبنائه لشبهة العقد .

م : وقول الغير يدخل فى التى تتزوج على أختها أو عمتها أو خالتها وإن دخل بهن ، لأنها تحل له بعد الفسخ إن فارق الأولى ، وأما لو دخل بالأم ثم تزوج البنت ، فسخ نكاحه قبل البناء ، فإنه لا تحرم هذه الابنة على آبائه ولا أبنائه فى قول

ابن القاسم وغيره .

قال ابن القاسم : وكل ما اختلف الناس في إجازته أو رده فالفسخ به بطلاق ، ويقع فيه الطلاق والموارثة قبل الفسخ ، كالمراة تزوج نفسها أو تنكح بغير ولى ، والأمة تتزوج بغير إذن السيد ، لأن هذا قد قال خلق كثير : إن أجازته الولى جاز ، ألا ترى أنه لو زوجت امرأة نفسها فرفعت ذلك إلى قاض يجيز ذلك ، وهو رأى أهل المشرق فقضى به وأنفذه حين أجازته الولى ، ثم أتى قاضى ممن لا يجيزه ، أكان يفسخه ؟ ولو فسخه لأخطأ في قضائه ، وهكذا كل نكاح اختلف الناس في إجازته أو فسخه إذا رفع إلى قاض يحكم بإجازته ، ثم رفع بعد ذلك إلى غيره لم يكن له نقضه ، لأن غيره قد حكم به ، وهو مما اختلف فيه .

قال ابن القاسم : وكذلك نكاح المحرم والشغار بعينه أحب ما فيه إلى أن يفسخ بطلاق ، ويكون فيه الميراث ، لأنه قد اختلف فيه .

م : وتحصيل ما يفسخ بطلاق أو بغير طلاق في قول ابن القاسم هو أن كل نكاح لأحد الوليين أو الزوجين إجازته أو فسخه ، فلم يختلف قوله : إن الفسخ فيه بطلاق ، وإن كل ما نص الله تعالى ورسوله عليه السلام على تحريمه لا يختلف فيه ، فالفسخ فيه بغير طلاق .

واختلف قوله فيما اختلف الناس فيه ، فقال : يفسخ بغير طلاق .

وقال : بل بطلاق ، وكل ما فسخ بطلاق ففيه الميراث على قوله هذا ، وكل ما فسخ بغير طلاق فلا ميراث فيه .

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : وإذا نكح عبد بغير إذن سيده فطلق امرأته قبل أن يجيز السيد نكاحه ، أو أعتقت أمة تحت عبد فطلقها زوجها قبل أن تختار ، فالطلاق لازم كان واحدة أو البتات .

فإن فسخ السيد نكاح عبده قبل البناء لم يجز للعبد أن يتزوج أمها .

وكذلك كل ما فسخ نكاحه قبل البناء مما اختلف الناس فيه فإنها لا تحل لأبيه ولا لابنه ، لأن كل نكاح اختلف الناس فيه فالحرمة تقع فيه ، كالحرمة في النكاح الصحيح الذى لا اختلاف فيه ، وقد روى عن مالك في رجل زوج ابنه البالغ المالك لأمره وهو غائب بغير أمره ثم أتى الابن فأنكر ما صنع أبوه ، قال : لا ينبغي للأب

أن يتزوج تلك المرأة .

قال مالك : وإن زوج أجنبى غائباً [ق / ١٨ / ٣ ب] بغير أمره فأجاز إذا بلغه ، لم يجز هذا النكاح وإن رضى إذا طال ذلك ، ولا يتزوجها أبوه ولا أجداده ولا ولده ولا ولد ولده .

قال ابن القاسم : ولا ينكح هو أمها وينكح ابنتها إن لم بين بالأم .

وقال المغيرة وابن الماجشون وابن دينار : إذا قدم الغائب فلم يرض ، فلا يقع بذلك التحريم ، وروى لمالك قال عبد الملك : وإن أجازته القادم ففسخناه ، فإن الحرمة تقع به حينئذ .

م : فوجه قول ابن القاسم : أنه نكاح اختلف في جوازه إن أجازته الزوج ، ولأنه يجوز عندنا إن أجازته بالقرب ، فوجب أن تقع به الحرمة كالنكاح الذى لأحد الزوجين إجازته أو فسخه .

ووجه رواية عبد الملك : أنه إنما تقع الحرمة في نكاح اتفق الزوجان على عقده بغير مؤامرة الولى وكان للولى الخيار فيه ، أو كان بأمر الولى فوجد أحد الزوجين بالآخر عيباً فوجب له الخيار في فسخه ، فهذا تقع الحرمة فيه لاتفاق الزوجين على عقده .

وأما الغائب فلم يأمر بنكاحه من هذه ولا رضىه إذا بلغه ، فلا يجب أن تقع الحرمة فيه .

م : وإذا لا يشاء أحد أن يمنع رجلاً نكاح امرأة أراد نكاحها ، إلا ذهب إليها وأرغبها في الصداق وأنكحها من أبيه أو ابنه بغير أمره ، فأوقع الحرمة بينهما وهذا من الضرر .

فصل

ومن « المدونة » : قال مالك : وإذا نكح عبد بغير إذن سيده فللسيد أن يطلق عليه واحدة بائنة أو طلقتين جميع طلاق العبد .

م : لأنه لما نكح بغير إذن السيد صار طلاقه بيد السيد ، فله أن يبينها منه كما كان ذلك للعبد .

قال مالك : فإن طلق عليه طلقتين لم تحل له حتى تنكح زوجاً غيره .

وقال أكثر الرواة : لا يطلق عليه إلا واحدة ، لأن الواحدة تبينها وتفرغ له عبده .

قال مالك : وللأمة إذا أعتقت تحت العبد أن تختار نفسها بالبتات .

قال ابن القاسم : وإنما جعل ذلك لها مالك لأنه ذكر عن ابن شهاب في زبراء أنها قالت ففارقته ثلاثاً ، فبهذا الأثر أخذ مالك .

وكان يقول مرة : لا تختار إلا واحدة بائنة وقاله أكثر الرواة .

م : فوجه الأولى أنها ملكت ما كان يملكه من الفراق فلها إن تفارقه بما شاءت كهو .

ووجه الثانية : أن الواحدة تبينها منه وتملك نفسها بها ، فالزيادة على ذلك ضرر ، وقد قال ﷺ : « لا ضرر ولا ضرار »^(١) فمنعت أن تضر به .

في إنكاح الرجل أم ولده ومكاتبته ومدبرته وأمته وعبده كرهاً ، وفي تزويج الأمة والعبد بغير إذن سيده

قال ابن القاسم : وكره مالك أن يزوج الرجل أم ولده .

قال ابن القاسم : فإن فعل لم يفسخ .

قال ابن حبيب : اختلف قول مالك في جواز إكراهه إياها على النكاح ، فأجازه مرة إذا زوجها ممن يشبهها ، ثم رجع فقال : لا يزوجه إلا برضاها ، وكان أحب إليه ألا يزوجه أصلاً على وجه التنزه .

قال ابن المواز : له أن يكره أم ولده ومكاتبته ومدبرته على النكاح .

وقال في كتاب المكاتب : ولا يزوج مكاتبته إلا برضاها .

ومن « المدونة » : قال مالك : وله أن يكره عبده أو أمته على النكاح .

قال في كتاب ابن المواز : وليس له أن يضر به [ق / ٥٨ / ٣ أ] فيزوجه ما لا خير فيه .

قال عبد الوهاب : وقال الشافعي : ليس له أن يكره العبد .

ودليلنا قوله تعالى : ﴿وَأَنْكِحُوا الْأَيَامَىٰ مِنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَائِكُمْ﴾^(١) ولم يشترط رضاهم ، ولأنه عقد على منفعة كالإجارة ، ويقيس العبد على الأمة .
ابن المواز : قال مالك في العبد نصفه حر : لا يزوجه سيده إلا برضاه ، ولا يتزوج هو إلا برضا سيده .

وكذلك الأمة نصفها حر لا يتم نكاحها إلا برضاها .
واختلف قوله في المعتقة إلى أجل ، فقال : يزوجه بغير رضاها .
وقال : لا يزوجه إلا برضاها .

قال أشهب : له أن يزوجه كما له أن ينتزع مالها ، وكذلك روى ابن القاسم عن مالك .

قال ابن المواز : من له انتزاع مالها فله إكراهها ما لم يطلب بذلك ضررها .
م : يريد : فإذا قرب أجل عتقها لم يكن له أن يزوجه كرها كما ليس له أن ينتزع مالها ، وكذلك في « العتبية » عن ابن القاسم .
قال فيها في الموصى بعتقها إلى أجل وهي تخدم الورثة ، فليس لهم إكراهها على النكاح ولكن برضاها ، ولا لهم انتزاع مالها ، قرب الأجل أو بعد ، وقاله سحنون ، ولأنها به قومت في الثلث .

فصل

ومن « الواضحة » : قال ابن الماجشون : ولا يجوز أن يزوج عبده على أن الطلاق بيد سيده ويفسخ ، وإن بنى بها مضى ويبطل الشرط .

فصل

ومن « المدونة » : قال مالك : ولا يتزوج عبد أو أمة بغير إذن سيده .
م : لقوله تعالى في آخر الآية بعقب ذكر الإماء : ﴿فَأَنْكِحُوهُنَّ بِإِذْنِ أَهْلِهِنَّ﴾^(٢) .
وقال عليه السلام : « أيما عبد تزوج بغير إذن سيده فهو عاهر » . وهذا أبلغ شيء في

(١) سورة النور (٣٢) .

(٢) سورة النساء (٢٥) .

الخطر عليه ، رواه عبد الوهاب .

ومن « المدونة » قال مالك : ومن زوج [ق / ١٩ / ٣ ب] أمة رجل بغير إذنه ، لم يجز النكاح وإن أجازة السيد ، ويفسخ وإن ولدت الأولاد .

قال ابن القاسم : ولو أعتقها السيد قبل علمه بالنكاح لم يكن بد من فسخه .

قال مالك : وإذا فرق بينهما بعد البناء فلا ينكحها الزوج إلا بعد العدة من مائه الفاسد ، وإن كان نسب ما في بطنها يثبت منه .

قال ابن القاسم : وكذلك إن اشتراها الزوج في تلك العدة فلا يطؤها حتى تنقضى عدتها لفساد مائه .

قال مالك : وكل وطء كان فاسداً يلحق فيه الولد ففرق بين الزوج والمرأة ، فلا يتزوجها حتى تنقضى عدتها .

ولو باع الأمة رجلٌ أو باعت هي نفسها بغير إذن السيد ، فأجازة السيد جاز ، فإن قال المشتري : لا أقبل البيع ، فلا كلام له والبيع لازم .

قال عبد الوهاب : تزويج الأمة بغير إذن السيد على وجهين :

فإن باشرت العقد على نفسها لم يجز وإن أجازة السيد فالنكاح فاسد ، ولا يلتفت إلى إجازة السيد ، لأن فسادة في العقد لحق الله تعالى .

وإن ردت أمرها إلى رجل فعقد عليها فروايتان :

إحدهما : أنه كعقدها على نفسها ، لأن السيد يزوج بالملك وغيره يزوج بالولاية وذلك غير متفق ، وهذا مذهب « المدونة » .

والأخرى : أنه يجوز بإجازة السيد كما لو أذن لهذا العاقد لجاز عقده ، وكإذنه غيره أن يعقد على نفسه فوقوعه بغير إذنه موقوف على الإجازة والرد .

قال ابن المواز : ومن اشترى جارية من رجل وهو يعلم أنها ليست له فوطئها ، فهو زان وعليه الحد ، وولده رقيق لسيد أمهم ، بخلاف أن لو زوجته الأمة نفسها وأخبرته أنها حرة ، وهو يعلم أنها كاذبة فيطؤها بعد العلم ، فلا يكون على هذا حد ، ويلحق به نسب ولده ، وهم وأمهم رقيق لسيدها ، ويفسخ نكاحها لأنه تزوجها بغير إذن السيد ، وجعلت الولد رقيقاً لأنه تزوجها وهو عالم أنها أمة ، وهذا

إذا أشهد على إقراره قبل تزويجه إياها فلا ، لأنه يتهم أن يرق بذلك ولده ويدفع عن نفسه غرم النفقة فيهم ، فلا يصدق ويكونون أحراراً ويلزمه قيمتهم .

قال أشهب : وإن كان عديماً اتبع بقيمتهم ديناً ، ولا قيمة عليه فيمن مات منهم قبل ذلك ، ولا على الولد المورس قيمة نفسه ، وإن كان الأب عديماً .

ومن « المدونة » : قال : ولا ينكح أمة ولا عبد من رجلين إلا بإذنها ، فإن عقد للأمة أحد الشريكين بصداق مسمى لم يجز ، وإن أجازه الآخر ويفسخ وإن دخلت ويكون بين السديين الصداق المسمى إن دخلت ، فإن نقص عن صداق المثل ، أتم للغائب نصف صداق المثل إن لم يرض بنصف التسمية .

يريد : إن أخبره العاقد الزوج أنه إنما يملك نصفها ، فإما إن غره فقال : هي حرة أو قال : هي لي وحدى ، فهاهنا يرجع الزوج على العاقد بكل ما غرمه للشريك الغائب ، ويرجع على العاقد أيضاً بما دفع إليه إلا نصف ربع دينار .

قال ابن حبيب : وإذا نكح عبد بإذن أحد سيديه فلآخر أن يفسخ نكاحه ويأخذ من المرأة جميع ما أصدقها ، فيكون ذلك بيد العبد مع ماله ، إلا أن يجتمعا على قسمه ، ولا يترك لها منه ثلاثة دراهم إذا كانت تعلم أن للأذن فيه شريكاً ، فإن اقتسما الصداق أو ماله ، فلها أن تأخذ من الأذن حصته من الصداق ، ولو غرها الأذن ولم يعلمها ردت إلى العبد جميع ما أصدقها ، ورجعت هي بمثله على الأذن وإن استهلكته اتبعها الذى لم يأذن بجميعه ، واتبعت هي الأذن بمثله ، ولها اتباع ذمة العبد بجميع ما أخذ منها ، إلا أن يسقط عنها الذى لم يأذن فيسقط كله ، لأن الذمة لا تنقسم .

م : قول ابن حبيب كله موافق لأصله في « المدونة » إلا قوله : ويأخذ من المرأة جميع ما أصدقها ولا يترك لها ثلاثة دراهم إذا كانت تعلم أن للأذن فيه شريكاً ، فهذا خلاف « للمدونة » ، ففي « المدونة » بعد هذا أنه يترك لها ربع دينار .

م : وهو صواب لثلا يعرى البضع من صداق .

ومن « المدونة » : قال مالك : ولو نكح العبد بغير إذن سيده فأجاز نكاحه ، جاز .

ابن القاسم : وهو في هذا بخلاف الأمة ، لأن العبد يعقد نكاح نفسه بإذن سيده وهو رجل ، ولا يجوز للأمة أن تعقد نكاح نفسها ، فإن فعلت لم يجوز وإن أجازها السيد .

قال عبد الوهاب : وقال أبو الفرج : القياس ألا يصح نكاح العبد بوجه كالأمة ، وهو قول الشافعي .

ودليلنا : أن العقد لا يمتنع أن يقع على الفسخ كنكاح العنين والخصى والحرّة للعبد وغير ذلك ، فإذا ثبت هذا فإن أجازها السيد جاز .

قال : وإن طلق فيما أجازها السيد فله أن يرتجع ، وإن كره السيد ، لأن الرجعة من حقوق النكاح .

ومن « المدونة » قال مالك : وإذا نكح العبد بغير إذن سيده ، فقال السيد : لا أجزى ، ثم قال : قد أجزت ، فإن أراد بأول قوله فسخاً تم الفسخ ، ولم يجز النكاح وإن أجازها السيد . إلا بنكاح مستقبل .

وإن أراد أنه لم يرض ثم كلم فأجازها ، فذلك جائز إذا كان ذلك قريباً .

ابن المواز : قال ابن القاسم : ويصدق السيد أنه لم يرد عزم الفراق في المجلس ما لم يتهم ، وإن شك السيد على أي وجه خرج منه ، فهو فراق واقع ، قاله مالك .

وأما البيع فبخلاف ذلك ، إذا قال فيها بيع عليه [ق / ٢٠ / ٣ ب] قد رضيت فقد تم للمشتري .

قال ابن القاسم : وإن أعتقه السيد قبل علمه بنكاحه ، جاز نكاحه ولم يكن للسيد رده ، فإن باعه السيد قبل علمه بنكاحه لم يكن للمبتاع فسخه ، وله أن يرضى بالعبد أو يرده ، فإن رده كان للبيع إذا رجع إليه أن يفسخ نكاحه أو يجيز .

م : قال بعض فقهاءنا : ولو علم المشتري بنكاحه فأقره ورضى به ثم اطلع على عيب قديم ، أنه إذا رده بالعيب القديم رد معه ما نقصه النكاح ، لأنه لما رضى به وأقره صار كأنه عيب حدث عنده ، وإذا لا يستطيع البائع إن رد عليه بالعيب فسخ نكاحه ، فوجب لذلك ألا يرده إلا بما نقصه ، ونحوه لأبي عمران وهو بين .

وقال أبو بكر بن عبد الرحمن : يخرج ذلك على القولين في الرد بالعيب ، فمن

رأى أنه نقص بيع فليس على المشتري ما نقصه ، لأنه إذا رده يرجع الخيار للبائع في فسخ النكاح أو إجازته ، ولا يلتفت إلى ما تقدم من رضى المشتري به ، لأن البيع قد انتقض .

م : فإن قيل : يلزم على هذا القول أن لو زوجه المشتري ثم رده بعيب أن يفسخ البائع نكاحه لانتقاض شراء المشتري .

قيل : هذا لا يلزم ، لأن الأول نكاح عقده العبد على نفسه ، وكان للبائع نقضه أو إجازته ، فإذا انتقض بيعه بقى على خياره كما لو لم يبعه ، وهذا عقد نكاحه ماله ، ولم يكن لأحد بعد عقده نقضه ، فوجب ألا ينقضه البائع كما لا ينقض عتقه ولو أعتقه المشتري ولم يعلم بنكاحه فأراد الرجوع على البائع بقيمة عيب النكاح ، فذكر عن أبي عمران أنه قال : ليس له ذلك لحجة البائع أن لو لم يعتقه المشتري ثم رده عليه بعيب النكاح لكان للبائع نقض نكاحه ، فلما أفاته المشتري بالعق لم يكن له الرجوع عليه بقيمة عيب لو رجع إليه أمكنه زوله .

ولو مات السيد قبل علمه بنكاحه كان لورثته من الخيار في رد نكاحه أو إجازته مثل ما كان للسيد .

وقد قال مالك فيمن حلف ليقضين غريمه حقه إلى أجل كذا إلا أن يشاء أو يؤخره ، فيموت الذى له الحق : فإنه يجزئه تأخير ورثته كما كان لصاحبهم .

في إنكاح الأخ أخته بغير إذن أبيه

ونكاح الصغير، والسفيه بغير إذن وليه

والوكالة على النكاح وقبض الصداق

قال مالك : ومن زوج أخته البكر بغير أمر الأب لم يجز ، وإن أجازة الأب ، إلا أن يكون ابناً قد فوض إليه جميع شأنه فقام بأمره ، فيجوز بإجازة الأب . وكذلك في أمة الأب .

قال ابن القاسم : وكذلك الأخ والجد يقيمه هذا المقام .

قال ابن حبيب : وكذلك سائر الأولياء إذا أقامهم الأب هذا المقام .

قال ابن المواز : والحجة في هذا حديث عائشة رضي الله عنها حين زوجت بنت

أخيها عبد الرحمن فكلّم في ذلك فرضى^(١) .

قال مالك : وإنما كان ذلك لمثل عائشة رضي الله عنها لمكانها من رسول الله

ﷺ .

قال ابن المواز : وإنما لم يجزئه نكاح الابن غير المفوض إليه ، وإن أجازاه الأب ، ولا في إجازة السيد تزويج أمته ، لأنه لا ولى لها غيرهما ولا شركة لهما معهما في أنفسهما ولا مشورة ، فهما بخلاف من لها المشورة مع الأولياء ، تولى أمرها غير الولى ، فلا يجوز إلا أن يجيزه الولى ، فإن لم يجزه فرق بينهما بطلقة .

قال مالك : إلا أن يطول مكثه معها وتلد الأولاد ، فلا أرى أن يفسخ .

فصل

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : وإذا تزوج صبي صغير بغير إذن أبيه أو وصيه ، ومثله يقوى على الجماع ، فإن أجازاه من يلى عليه جاز ، كيّعه وشرائه بغير إذنه يجيزه على وجه النظر له ، وإن أراد فسخه فسخه ، وإن فسخه قبل البناء أو بعده فلا صداق لها ، وكذلك رأى مالك فيمن بعث يتيماً في طلب أبى فباعه وأتلف الثمن ، أن لرب العبد أخذه ولا شيء على اليتيم من المال الذى أتلف ولا يتبع به ديناً ، بخلاف ما أفسد أو كسر .

قال ابن المواز : وكما لو اشترى شيئاً فأكله وأتلفه ، لنزع من البائع الثمن كله ، ولم يتبع الصغير بشيء .

قيل : فإن تزوج الصغير واشتراط عليه شروط ، فأجاز ذلك وليه أو زوجه أبوه أو وليه بشروط فيها طلاق أو عتاق أو تملك .

قال ابن المواز : لا يجوز من ذلك كله شيء إلا أن تكبر ويلزمها نفسه ويرضى بعد أن تبلغ .

قال ابن القاسم : فإن كبر وعلم بالشروط قبل الدخول ، فدخل عليه لزمه .

وإن علم به فلم يرضه قيل له : إما أن ترضى ، وإما أن تطلق ، ويكون عليك نصف الصداق .

ابن المواز : هذا قوله فى كتابه فى السماع ، وفى كتابه « المجالس » إذا بلغ وعلم قبل الدخول ، فإن شاء دخل ، وإن شاء فسخ ولا شيء عليه من الصداق ولا على ابنه إن كان يوم زوجه لا مال له .

ابن المواز : وهذا أحب إلينا ، إلا أن ترضى المرأة بإسقاط الشرط ، فيثبت النكاح على ما أحب الزوج أو كره وسقط عنه الشرط ، كان تمليكا أو غيره ، لأنه لم يكن يلزمه قط ، وهو بمنزلة الرسول يزيد على ما أمره أن يزوجه به ، أو يشترط عليه غير ما أمره به فيعلم بذلك قبل البناء ، فإن رضى بذلك تم النكاح ، وإن كره لم يلزمه شيء وفسخ النكاح ، إلا أن ترضى المرأة بإسقاط الشرط .

قال ابن المواز : وإذا لم يرد نكاح الصبى حتى كبر وخرج من الولاية جاز كالنكاح .

فصل

قال ابن حبيب : والسفيه كالصغير يجوز عليه [ق / ٢١ / ٣ ب] إنكاح أبيه إياه وإن كره .

وقال ابن الماجشون : لا يزوجه من يلى عليه إلا برضا .

م : ورواية ابن حبيب عن ابن الماجشون ، وهي موافقة لظاهر « المدونة » والله أعلم ، وذلك أنه قال فى كتاب الخلع : إذا زوج الوصى يتيمة وهو بالغ سفیه بأمره ، أو زوج السيد عبده بغير أمره فذلك جائز عليه ، فشرطه فى السفیه دون العبد بأمره دليل على أنه لا يكرهه ، وهو الصواب إذ لا يؤمن منه أن يطلق إذا أجبره على النكاح فيؤدى ذا إلى إتلاف ماله .

ووجه قول ابن حبيب : أن الولاية ثابتة له عليه فى الحال والبيع والشراء ، فله أن ينكحه اعتباراً بالصغير .

قال ابن حبيب : وإن زوج السفیه [ق / ٦٠ / ٣ أ] بغير إذن وليه ، فلولى إجازته أو رده ، فإن رده بعد البناء رد إليه جميع ما كان أصدقها إلا قدر ما كان يستحل به مثلها ، ولم يجزه مالك .

وقال ابن القاسم : يجتهد فى ذلك السلطان فيترك للذنية ربع دينار ولذات القدر أكثر من ذلك بما يراه .

وقال ابن الماجشون : لا يترك لها شيء ، لا ربع دينار ولا غيره ، وإن كان لها قدر .

قال ابن حبيب : وهذا القياس ، وقول مالك استحسان .

م : الجارى على أصل « المدونة » أن يترك لها ربع دينار ، كانت دنية أو جيدة ، وهو قدر ما يستحل به فرجها ، كالعبد يتزوج بغير إذن السيد ، وهو الصواب إن شاء الله .

قال ابن حبيب : وإن لم يعلم بتزويجه حتى مات أحدهما ، فإن مات هو فلا ميراث لها منه ولا صداق ، وإن ماتت هي فالنظر لوليه ، فإن أجازته أدى الصداق وأخذ الميراث ، وإن فسخه لم يرثها .

م : وذكر أصبغ عن ابن القاسم أنهما يتوارثان ويمضى الصداق ، ولأن النظر فيه قد فات بالموت .

وذكر ابن المواز عنه خلاف هذا .

قال أصبغ : إن مات هو لم ترثه وردت كل ما أعطائها إلا ربع دينار إن أصابها ، وكذلك في حياته إن فسخه

قال ابن القاسم : هذا في الدنية ، ويجتهد في الزيادة لذات القدر .

قال أصبغ : بما يرى مما لا يبلغه صداق مثلها .

قال ابن المواز : ورواية ابن وهب عن مالك في السفية لا يترك لها إلا ربع دينار ، فصار فسخه ثلاثة أقوال :

قول : لا يترك لها شيئاً .

وقول : يترك لها ربع دينار .

وقول : فرق فيه بين الدنية وغيرها .

قال ابن المواز : ولو كان غير بالغ لم يترك لها شيء .

قال : وإن لم يرد نكاح الصبي حتى بلغ وخرج من الولاية جاز النكاح .

فصل

ومن كتاب ابن المواز : قال ابن القاسم : ولا يزوج المولى عليه ابنته إلا بإذن وليه ، إلا أن يكون سفيهاً ضعيفاً ، فلا يكون له سخط ولا رضى ، وبناته كمن لا أب لهن .

قال ابن وهب : والولى أولى بإنكاح بناته وإمائته ، ولا أمر له مع وليه فيهن ، ويستحب له أن يحضر النكاح ، فإن لم يحضر لم يضره .

قال : وإن زوج هذا السفية منهن أحداً بغير أمر الولى كان للولى إجازته أو رده .

قال : وإن لم يكن له ولى فأنكح بناته ، جاز إذا كان ذلك صواباً .

قال أصبغ : كله صواب جيد .

قال ابن المواز : إلا قوله إذا لم يكن له ولى ، فهو والأول سواء لا بد من نظر السلطان فيه كنظر الولى ، فيجيز أو يرد على حسن النظر .

ومن « العتبية » قال أصبغ : قيل لأشهب : السفية يزوج أخته ؟ قال : نعم ، وحسبته قال : إن كان ذا رأى ولا يولى عليه ، فذلك جائز وإن كان سفيهاً .

فصل

ومن « المدونة » : قال [مالك] ^(١) : وإذا وكلت المرأة ولياً يزوجه من رجل فقال لها الوكيل : قد زوجتك من فلان ، فأقرت أنها أمرته ، وقالت : لم تزوجنى ، فلا قول لها ، والنكاح يلزمها إن ادعاه الزوج ، وكذلك الوكيل على بيع سلعة ، وإن وكلت المرأة على العقد وقبض الصداق ، فقبضه ثم ادعى تلفه كان كدين لها وكلته على قبضه فقبضه ثم ادعى تلفه ، فصدقته في الوكالة وكذبتة في القبض .

فإن أقام الزوج أو الغريم بينة أنه دفع ذلك إلى الوكيل صدق الوكيل على التلف ، وإن لم يقيما بينة بالدفع ضمنا ، ثم لا شيء لهما على الوكيل لأنهما صدقاه على الوكالة .

وأما الوكيل على بيع سلعة يقول : قبضت الثمن وضاع منى ، فهو مصدق لأن

(١) سقط من ب .

وكيل البيع له قبض الثمن وإن لم يؤمر بذلك وليس للمبتاع أن يأبى ذلك عليه والوكيل على عقد النكاح ليس له قبض الصداق إلا بتوكيل عليه خاصة ، ولا يلزم الزوج دفع ذلك إليه ، فإن فعل ذلك ضمن .

م : وإنما كان وكيل البيع له قبض الثمن وإن لم يؤمر به وليس للمبتاع أن يأبى ذلك عليه ، لأن وكيل البيع يسلم ما باع إلى المبتاع ، فعلى المبتاع تسليم الثمن إليه كما يسلم السلعة منه ، ووكيل النكاح لا يسلم البضع إلى الزوج ، فلم يلزم الزوج تسليم الصداق إليه ، ولو أن وكيل البيع إنما وكل على عقد البيع خاصة وتسليم السلعة على ربه لم يلزم المبتاع تسليم الثمن إلى الوكيل إلا بتوكيل عليه ، ويكون كوكيل النكاح .

م : والعلة في ذلك : أن من سلم السلعة له أن يتسلم ثمنها كما سلمها ، ألا ترى أن البائع [ق / ٢٢ / ٣ ب] إذا سلم ما باع له انتقاد جميع ثمنه ، وإن لم يشترط نقده ، والمكرى عبده أو داره أو نفسه مدة لا يلزم المكترى نقد جميع الكراء إذا لم يكن عرف ولا شرط ، لأنه لم يتسلم جميع ما اكترى ، فإنما يلزمه أن ينقد كراء ما قبض ، وبالله التوفيق .

فيمن نكح بغير بينة أو سراً أو نكح بغير صداق

ونهى الرسول ﷺ عن النكاح بغير بينة أو بغير صداق ، ونهى عن نكاح السر وأمر بإعلان النكاح ، ومروى ﷺ هو وأصحابه ببني زريق فسمعوا غناء ولهواً ولعباً ، فقالوا : ما هذا ؟ قالوا : نكح فلان يا رسول الله ، فقال : « كمل دينه هذا النكاح لا السفاح ولا نكاح السر حتى يسمع دف أو يرى دخان » .

وقال أبو بكر الصديق رضي الله عنه : لا يجوز نكاح السر حتى يعلن به ويشهد عليه .

قال سحنون : وإن عمر بن عبد العزيز رحمه الله كتب إلى أيوب بن شرحبيل أن مراً من قبلك أن يظهره عند النكاح الدفوف فإنها تفرق بين النكاح والسفاح ، وامنع الذين يضربون بالبرابط .

قال سحنون : والبرابط الأعود .

ومن كتاب محمد وابن حبيب : روى أن النبي ﷺ قال : « أظهروا النكاح واضربوا عليه بالغربال ، يعنى الدف المدور .

قال غيره : وهو مغشى من جهة واحدة .

قال ابن المواز : قال مالك : لا بأس بالدف والكبر .

قال أصبغ : يعنى في العرس خاصة ولا يعجبني المزهر المربع .

قال : ولا يجوز الغناء في العرس ولا غيره إلا مثل ما كان يقول نساء الأنصار أو رجز خفيف لا بكثير ولا بطويل .

قال ابن حبيب : وقد أرخص في العرس إظهار الكبر والدف والمزهر ، وينهى عن اللهو بذلك في غير العرس .

قال : وكان النبي ﷺ يستحب الإطعام على النكاح عند عقده وعند البناء ، ولم يدع الوليمة على أحد من نسائه قل أو كثر .

قال أنس : ولم يولم على واحدة منهن مثل ما أولم على أم سلمة ، وكان ذلك الخبز واللحم ، وأولم على صفية بالصهباء بالسويق والتمر وقال ﷺ [ق / ٦١ / ١٣] لابن عوف : « أولم ولو بشاة » ، وقال : « أعينوا بلالاً على وليمته » ، وقد أبيح أن يولم أكثر من يوم ، وروى أن اليوم الثاني فضل والثالث سمعة ، وأجاب الحسن رجلاً دعاه في اليوم الأول ثم في الثاني ، ثم دعاه في الثالث فلم يجبه ، وفعل ابن المسيب مثله .

قال ابن حبيب : إن دعا في الثالث من لم يكن دعاه أو من دعاه مرة ، فذلك واسع سائغ ، وقد أولم ابن سيرين ثلاثة أيام ، فمن وسع الله عليه فليولم من يوم ابتئاته إلى مثله .

ومن « المدونة » : قال مالك : ومن تزوج بغير بينة على غير استتار فالنكاح جائز ، ويشهد أن فيها يستقبلان وإن أقر الزوج والولى بالعقد ، ثم قالوا أو واحد منهما : لم نشهد ، أشهدا الآن ، وليس لأحدهما فسخه .

يريد : في هذا كله قبل البناء .

قال ابن المواز : قال مالك : ولو دخل الزوج قبل أن يشهد فرق بينهما بطلقة بائنة ، وخطبها إن أحب بعد استبرائها بثلاث حيض .

قال ابن حبيب : ولا يحدان إن كان أمرهما فاشياً ، وإن لم يكن فاشياً حدًا ، كانا عالمين أو جاهلين .

قال : والشاهد الواحد لهما بالنكاح أو معرفة ابتنائهما باسم النكاح ، وذكره وإشهاره فهو كالأمر كالفاشي من نكاحهما ، قاله لي ابن الماجشون وأصبع .

وقال ابن القاسم : إذا لم يعذرا بالجهالة حدًا وإن كان أمرهما فاشيا ، ولم أجد من يقول ذلك .

قال عبد الوهاب : يصح عندنا عقد النكاح كمن غير إشهاد خلافاً لأبي حنيفة والشافعي .

دليلنا : لأنه عقد من العقود ، فأشبهه سائرهما ، ولأنه معنى يقصد به التوثق فلم يكن شرطاً في العقد كالرهن والكفالة ، فإذا ثبت أنه ليس بشرط في الصحة فإنه شرط في الكمال والفضيلة لقوله ﷺ : « لا نكاح إلا بولي وشاهدي عدل » .

ومن « المدونة » : وذكر ابن وهب أن حمزة بن عبد الله خطب إلى سالم بن عبد الله ابنته فزوجه إياها وليس معهما غيرهما ، وقد ذكر مثل ذلك عن رسول الله ﷺ حين قال لرجل : « ألا أنكحك أمنة بنت ربيعة بن الحارث ؟ » فقال : بلى يا رسول الله ، قال : « قد أنكحتكها » ، ولم يشهد .

ابن المواز : وقد فعل ذلك عمر حين زوج ابنته سودة من عروة ، أخبرنا به غير واحد .

ومن « المدونة » : قال مالك : ولا يزوج الرجل عبده أمتة إلا ببينة وصداق .

قال ابن القاسم : فإن زوجه بغير بينة أشهدا فيها يستقبلان وجاز النكاح ، وهذا إذا لم يكن دخل بها .

وإن زوجه إياها على أن لا صدق عليه ففسخ النكاح قبل البناء وثبت بعده ، وكان لها صدق مثلها .

قال في الثاني : وقيل : يفسخ بعد البناء .

قال عبد الوهاب : والأصل في ذلك قوله تعالى : ﴿ وَأَحِلَّ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسَافِحِينَ ﴾ ^(١) [ق / ٢٣ / ٣ ب] وقوله تعالى : ﴿ فَآتَوْهُمْ أَجُورَهُنَّ فَرِيضَةً ﴾ ^(٢) ، وقال ﷺ للذي خطب المرأة : « هل معك ما تستحلها به » ^(٣) .

ومن « المدونة » قال ابن القاسم : ولو زوجه ولم يذكر الصداق ولا شرط إسقاطه ، فهذا التفويض والنكاح جائز . ويفرض للأمة صداق مثلها ، لأن مالكا قال ذلك في النساء ، والنساء يجتمع فيه الحرائر والإماء .

فصل

قال ابن القاسم : ومن عقد نكاحه ببينة واستكتم البينة ذلك عند العقد ، فالنكاح فاسد .

قال عبد الوهاب : خلافاً لأبي حنيفة والشافعي .

دليلنا قوله ﷺ : « هذا النكاح لا السفاح » ^(٤) ، ونهيه عن نكاح السر ، ولأن التراضي بالكتمان من صفة الزنا ، وذريعة إلى إضاعة الإنسان .

ومن « الواضحة » : وقول عمر في نكاح السر : لو تقدمت فيه لرجمت شديداً في الزجر عنه .

وفي كتاب ابن المواز : إن عمر قال ذلك في نكاح كعقد بشهادة امرأتين ودخل بها .

قال ابن حبيب : ويفسخ نكاح السر وإن دخل ، إلا أن يتناول بعد الدخول فلا يفسخ ، هذا قول مالك وأصحابه .

قال : وكل نكاح استكتمه الشهود وإن كثروا ، أو عقد على وجه الاستسرار وسئل الشهود أن يكتموا ذلك من امرأة له أخرى ، أو يكتموا ذلك في منزل التي

(١) سورة النساء (٢٤) .

(٢) سورة النساء (٢٤) .

(٣) تقدم .

(٤) تقدم .

نكح ويظهره في غيره ، أو يظهره في المنزل ويكتموه في غيره أو يكتموه ثلاثة أيام ونحوها ، فذلك كله من نكاح السر ، يفسخ ما لم يطل ، وكذلك أخبرني من سمعه من مالك .

ومن « العتية » قال أصبغ : وسألت أشهب عن عقد فلما فرغ استكتم البينة ، قال : إن لم يكن ذلك نيته ولا عليه نكح في ضميره ، فلا بأس به .

قلت : فإن نكح على ذلك في ضميره ؟

قال : فليفارق .

قال أصبغ : لا أرى أن يفسد النكاح إن لم يكن إلا ضميره في نفسه ، لأنه لا بأس أن يتزوج ونيته أن يفارق ، ولكن إذا كان مع ضميره مواطأة بينه وبين المرأة أو الأولياء وأخذاه مأخذ الاستسار فهو فاسد وليفارق .

ومن « المدونة » : وقال ابن شهاب فيمن نكح سراً وأشهد رجلين : إنه يفرق بينهما وإن دخلا ، ولها مهرها بالميسر وتعتد ثم إن شاءت نكحته بعد العدة ، وإن فرق بينها قبل البناء فلا صداق لها ، ويعاقب الزوجان والشاهدان بما كتما من ذلك .

وفي كتاب ابن المواز : روى ابن وهب عن مالك فيمن نكح بشاهدين واستكتمها ذلك ، أنه يفرق بينهما بطلقة ، ويكون لها صداقها إن دخل بها ، ولا يعاقب الشاهدان إن جهلا ذلك ، وإن أتيا ذلك بمعرفة أنه لا يصلح عوقبا .

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : ومن زوج ابنته الثيب فأنكرت ذلك ، فشهد عليها الأب ورجل أجنبي أنها قد فوضت ذلك إلى أبيها فزوجها من هذا الرجل ، لم يجز إنكاحه ، لأنه إنما شهد على فعل نفسه وهو خصم .

وقد قال مالك في رجل وجد مع امرأة في بيت فشهد أبوها وأخوها أن الأب زوجه إياها : فلا يقبل ذلك ولا يجوز نكاحه ويعاقبان .

قال في كتاب الحدود : وإن ثبت الوطء حُداً . وإذا نكح مسلم ذمية بشهادة ذمين لم يجز نكاحه ، فإن كان لم يدخل أشهد الآن مسلمين ولزمه النكاح .

قال يحيى بن سعيد : تجوز شهادة الأبداد في النكاح والعتاق .

فيمن نكح على أنه بالخيار أو إلى أجل مجهول أو بعضه مؤجل

أو على أن لا ميراث بينهما

قال ابن القاسم : ومن نكح على أن الخيار له أو للولى أو للزوجة أو لجميعهم يوماً أو يومين ، لم يجز ويفسخ قبل البناء ، إذ لو ماتا قبل الخيار لم يتوارثا ، وإن بنى بها ثبت النكاح وكان لها المسمى ، وكذلك الجواب [ق / ٦٢ / ٣ أ] فيمن يزوج امرأة على أنه إن لم يأت بالصداق إلى أجل كذا فلا نكاح بينهما ، وقد كان مالك يقول : إن النكاح يفسخ بعد البناء ، لأن فساده في عقده ، ثم رجع فقال : يثبت بعده ولها صداق المثل .

وقال ابن القاسم في كتاب محمد : يفسخ قبل البناء ويثبت بعده ولها صداق المثل .

قال ابن المواز : وإن شرط إن لم يأت به إلى أجل كذا فأمرها بيدها ، فروى ابن القاسم عن مالك أنه يفسخ ما لم يدخل .

وروى عنه أشهب أنه جائز ، وكذلك قال ابن القاسم وأشهب وأصبغ ، دخل أو لم يدخل ، لأنه شرط لازم .

ومن « المدونة » قال : ومن نكح امرأة على أحد عبديه أيهما شاءت المرأة ، جاز ذلك .

وإن كان أيهما شاء الزوج لم يجز ، وكذلك البيع .

قال سحنون : هما سواء ، إذا قال : أيهما شئت أنت أو شئت أنا فالنكاح جائز في الوجهين ، وكذلك في البيع .

قال ربيعة ومالك : الصداق ما وقع به النكاح .

فصل

قال مالك : ولا يجوز النكاح إلى أجل ، قرب أو بعد ، وإن سمي صداقاً ورضى بذلك الولي ، فالنكاح باطل ويفسخ ، دخل بها أو لم يدخل ، وهذه المتعة ثبت عن النبي ﷺ تحريمها .

قال ابن القاسم : ومن قال لامرأته : [ق / ٢٤ / ٣ ب] إذا مضى شهر فأنا

أتزوجك ، فرضيت ورضى الولي ، فهذا النكاح باطل لا يقام عليه .
ومن نكح وفي نفسه أن يفارق فليس من ذلك ، ومن زوج امرأة بصدّاق بعضه
معجل وبعضه مؤجل إلى سنة ، فلا يعجبني هذا النكاح ، وليس هذا نكاح من
أدركت .

قال ابن القاسم : فإن نزل ذلك جاز النكاح ، وكان للزوج إذا أتى بالمعجل أن
يدخل بها وليس لها منعه ، ويتأخر بقية الصداق إلى أجله ، وإن كان إلى أجل بعيد
جاز ما لم يتفاحش بعد ذلك ، وأن يزوجه بصدّاق نصفه نقد ونصفه على ظهره .
فإن كان الذي على ظهره يحل عندهم بالبناء جاز ، وإن كان لا يحل إلا إلى
موت أو فراق لم يجز النكاح وفسخ قبل البناء وثبت بعده وكان لها صداق المثل ، إلا
أن يكون صداق مثلها أقل مما عجل فلا ينقص من المعجل .
ولمالك قول : إن لها المعجل وقيمة المؤجل ، ولا يعجبني .

م : وذكر عن أبي عمران فيمن تزوج بصدّاق على ظهره أنه إنما تحمل ذلك على
العادة عندهم ، فإن كانت العادة فيه الحلّول أخذ حالاً ، وإن كانت العادة فيه إلى
أجل معلوم فهو إلى ذلك الأجل ، وإن كان عرفهم أن يكون إلى موت أو فراق ،
فالنكاح مفسوخ قبل البناء ، لأنهم وإن سموه على ظهره فليس ذلك بأكثر من أن
يسموه ديناً عليه ، وإنما يحمل الأمر فيه على عادة بلدهم ، والذي يحل عند مالك
بالدخول ، فإنما تكلم على أن الدخول عندهم معلوم ، ولو تأخر عن العادة التي
يعرفونها لكان يلزمه أداء الصداق عند مالك ، إلا على قول سحنون الذي يقول :
إنهم إذا جعلوا المهر إلى أجل ، فحل الأجل قبل الدخول ، فلا يؤخذ ذلك حتى
يدخل .

قيل له : فما ترى في قول سحنون : إن الصداق بعد الدخول بالقرب لا يؤخذ؟

قال : كنا قد تكلمنا في هذا ، ثم وقع عندي أن ذلك لو كان كما قال سحنون
لكان يقال : إن الصداق يكون إلى أجل مجهول إذا رددنا الأمر فيه إلى اجتهاد
الحاكم ، فلا يجوز النكاح على هذا .

قال ابن المواز عن أصبغ : ومن تزوج بمائة نقداً ومائة إلى موت أو فراق ،
فتركت المرأة الثانية للغرر ، أو رضى الزوج أن يعجلها - وذلك قبل البناء - ثبت

النكاح .

وكذلك لو نكحت ببيعير شارد أو عبد أبق أو جنين في بطن أمه ، ومع ذلك ربع دينار فصاعداً ، فإن رضيت بربع الدينار وإسقاط ما معه من الغرر جاز .

ولو رضى الزوج بتعجيل قيمة العبد الأبق على غير إباق نقداً ، تم النكاح ، وإذا لم يكن مع الأبق والجنين شيء فلا بد من فسخه ، وإن رضيا بصداق صحيح ، إلا أن يدخل .

وإن كان مع ذلك ربع دينار فلم يفسخ حتى رجع الأبق والشارد ، وخرج الجنين حياً ، فإن لم ترض بربع الدينار فسخ النكاح ، إلا أن يرضى الزوج أن يدع لها ذلك فيجوز .

قال أصبغ : وإن في هذا [(١)] ولكنه قول أصحابنا ، والقياس فيه الفسخ إلا أن يبنى .

م : وهو ظاهر « المدونة » أنه يفسخ .

في شروط النكاح وجده وهزله

وقد أبطل الرسول ﷺ كل شرط [ليس] (٢) في كتاب الله ، وروى ابن وهب أن رجلاً زوج امرأة على عهد عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، وشرط لها ألا يخرجها من أرضها ، فوضع عنه عمر هذا الشرط ، وقال : المرأة مع زوجها .

قال مالك : وليس لما يفسد به النكاح من الشروط حد .

قال ابن القاسم : ومن تزوج امرأة على شروط تلزمه ، فصالحها أو طلقها طلق ، فانقضت عدتها ثم تزوجها بعد ذلك بنكاح جديد لزمته تلك الشروط ما بقي من طلاق ذلك الملك شيء .

ولو شرط في نكاحه الثاني أنه إنما ينكح على ألا يلزمه من تلك الشروط شيء ، لم ينفعه شرطه وهي لازمة له في بقية طلاق ذلك الملك .

قال مالك : ومن تزوج امرأة على ألا يتزوج عليها ولا يتسرى ، جاز النكاح

(١) بياض في أ ، ب .

(٢) سقط من أ ، ب .

وبطل الشرط .

قال مالك : ومن تزوج امرأة على شروط ، وحطت عنه من مهر مثلها لتلك الشروط ، فإن كان كل ما حطت من ذلك في عقد النكاح ، لم يرجع به على الزوج وبطل الشرط ، إلا أن يكون فيه عتق أو طلاق .

وإن حطت ذلك عنه بعد عقد النكاح على أن شرطت عليه تلك الشروط ، لزمه ذلك ، فإن أتى شيئاً مما شرطت عليه رجعت عليه بما وضعت عنه من المال فأخذته منه ، مثل ما تشترط ألا يخرجني من مصر ولا يتسرى على ولا يتزوج علي .

وقال على بن زياد في النكاح الثاني : إن حطته في العقد من صداق مثلها كلما شرطت عليه لزمه ما حطته إن فعل من ذلك شيئاً ، وإن كانت الحطيطة مما ناق على صداق المثل لم يلزمه شيء ، ورواه ابن نافع عن مالك .

ابن المواز : ورواه أيضاً أشهب عن مالك ، وأخذ به ابن عبد الحكم ، وأخذ أصبغ وجميع أصحاب ابن القاسم ، وبه أقول .

ابن المواز : قال أشهب : وسئل مالك عمن خطب امرأة فواطأها على ستين ديناراً ، فلما أراد أن يتزوجها بذلك قال له [ق / ٢٥ / ٣ ب] أبوها : هل لك أن أضع عنك عشرين ديناراً وأزوجكها بأربعين على ألا يخرجها من المدينة ، قال : نعم ، فتزوجها على ذلك ، ثم أراد أن يخرجها .

قال مالك : ذلك له وعليه العشرون التي وضعت له لمكان الشرط .

قيل له : إنه لم يقع النكاح بستين وإنما كانت مذاكرة ، أفتكون صداقاً ؟

قال : نعم ، وإنما الذي لا يكون لها عليه أن يقول : أتزوجك بمائتي دينار ثم أضع عنك مائة على ألا تفعل ، فهذا الذي ليس بصداق ، وله أن يفعل يخرجها ويتزوج .

قيل له : [ق / ٦٣ / ٣ أ] فإن طلقها قبل أن يصيبها ؟

قال : قال مالك : إذا لا تأخذ إلا نصف الأربعين ، وليس لها في هذا حجة ، لأنه قد تركها على شرطها ووفي لها به ولم ينقضه حتى فارقتها .

ابن المواز : وإنما قال ذلك مالك لأنه قد كان رضى بالستين لو لم تطرح عنه

كتاب النكاح الأول/ في نكاح الخصي والمحبوب والعبد ومن فيه بقية رق ————— ٢٢٧
منها شيئاً للشرط ، وهو مذهب أشهب وابن القاسم وابن وهب وعبد الملك ، وهذا
الصواب إن شاء الله .

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : وإن أعطته مالا على ألا يتزوج عليها ، فإن
فعل فهي طلاق ثلاثاً .

قال : إن فعل وقع الطلاق وبانت منه ، ولم يرجع عليه بشيء لأنها اشترت
طلاقها بما وضعت عنه .

فصل

قال ابن القاسم : وإذا قال الخاطب للأب في البكر أو إلى مفوض إليه : زوجني
فلانة بمائة دينار ، فقال : قد فعلت ، ثم قال الخاطب : لا أرضى ، لم ينفعه ذلك
ولزمه النكاح ، بخلاف البيع ، لأن ابن المسيب قال : ثلاث ليس فيهن لعب هزلهن
جد : النكاح والطلاق والعتاق .

وقال أبو بكر بن اللباد : وروى ابن وهب أن النبي ﷺ قال : « ثلاث جدهن
جد وهزلهن جد النكاح والطلاق والرجعة » (١) .

وقال على بن زياد في « المستخرجة » : لا يجوز نكاح هزل ولا لعب ، ويفسخ
قبل البناء ويثبت بعده ، وبالأول أقول وألزمه النكاح .

في نكاح الخصي والمحبوب والعبد ومن فيه بقية رق

قال الله عز وجل : ﴿ فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ ﴾ (٢) .

قال مالك : ويجوز نكاح الخصي وطلاقه ، ويجوز نكاح المحبوب لأنه يحتاج
إلى أشياء من أمور النساء .

قال مالك : أحسن ما سمعت : أن للعبد أن يتزوج أربعاً إن شاء حرّاء أو إماء
لقول الله تعالى : ﴿ فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ ﴾ (٣) الآية .

قال مالك : وحد العبد في الفرية أربعون جلدة وطلاقه طلقتان .

(١) سبق تخريجه .

(٢، ٣) سورة النساء (٣) .

قال أبو محمد : وجعل الله حد العبد نصف حد الحر لقوله تعالى : ﴿ فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ ﴾ ^(١) والطلاق من معنى الحدود ويجر إلى ما يوجبها .

قال مالك : وأجله في العنة والاعتراض والإيلاء نصف أجل الحر .

م : لأنه مما يجر إلى الطلاق .

قال مالك : وكذلك سائر حدوده ، وكفارته في الظهار والإيلاء وفي كل الكفارات كالحر .

م : لعموم الآية .

قال مالك : إلا أنه لا يجزئه العتق في الكفارات إذ الولاء لغيره .

قال مالك : والصوم في كفارة اليمين أحب إليّ ، فإن أطعم أو كسى بإذن سيده رجوت أن يجزئه ، واستثقل مالك أن يتزوج العبد ابنة مولاه .

م : وإنما استثقله خوفاً أن يهلك مولاه فترثه ابنته وتملك العبد ويفسخ النكاح .

وأجاز ابن القاسم للعبد والمكاتب أن يتزوج ابنة مولاه .

م : لأنه حين النكاح ليس بعبد لها فنكاحه جائز ، فلا يراعى موت سيده . لأن من أصلنا ألا يترك أمراً واجباً لأمر قد يكون أو لا يكون .

قال ابن القاسم : ومن زوج عبده فالمهر على العبد ، إلا أن يشترطه السيد على نفسه .

م : لأن سبيل العوض أن يكون على المعوض إلا أن يكون شرط فيعمل عليه .

قال ربيعة : وإن خطب عليه السيد وسمى ، فالصداق على السيد ، وإن أذن له فنكح فذلك على العبد ، فللحر ما سمي وكذلك للأمة ، إلا أن يجاوز ثلث قيمتها .

م : ووجه هذا أنه إذا خطب عليه ، وسمى فهو كالوكيل على الشراء فالثمن عليه ، وإن قال : اشتري لفلان ، إلا أن يقول : فلان ينقذك دوني ، وإن أذن له فنكح فالعبد هو المشتري وعليه الثمن .

كتاب النكاح الأول/ في ملك أحد الزوجين صاحبه وهما عبدان أو حران ————— ٢٢٩

وقوله في الأمة : إلا أن يجاوز ثلث قيمتها ، فكأنه رأى أن ذلك أعلى صدق الأمة ، لأن النكاح إنما عمدة الفرض فيه الوطاء ، فشبه الوطاء بالجائفة التي فيها ثلث الدية وفي الأمة ثلث القيمة .

م : وقول ربعة كله خلاف لقول مالك .

ومن « المدونة » : وإذا تزوج عبد أو مكاتب بغير إذن سيده ونقد المهر وبني ، فللسيد فسخه ، ويترك للمرأة ربع دينار وترك ما بقي ، فإن أعدمته اتبعت به ، فإن عتق العبد أو أدى المكاتب اتبعته الزوجة بما أدت إن غرمها ، وإن بين لها أو أخبرها أنه عبد فلا شيء لها ، وإن أبطله السيد عنه أو السلطان قبل العتق لم يلزمه شيء إن عتق .

وكذلك ما تداينه العبد بغير إذن سيده ، وإن لم يعلم السيد بنكاح عبده أو مكاتبه إلا بعد العتق ، فلا كلام له والنكاح ثابت .

وكذلك ما أعتقه أو وهبه أو تصدق به ، وكل ما لزم ذمة العبد يزيد من صدق نكاح بإذن السيد أو تجارة أذن له فيها فلا تأخذه الغرماء من خراجه [ق/٢٦ / ٣ ب] وعمل يده .

قال ابن القاسم : ولا مما فضل من ذلك بيده .

قال مالك : وإنما يأخذون ذلك مما أفاده العبد بهبة أو صدقة أو وصية ، فإن عتق العبد يوما ما اتبع بذلك ، وكل دين لحق العبد المأذون له في التجارة كان دينه فيما في يديه وفيما كسبه في التجارة دون خراجه وعمل يده ، ويضرب فيه السيد بدينه مع الغرماء .

يريد : ما دأبه به لا ما استنجد به .

في ملك أحد الزوجين صاحبه وهما عبدان أو حران

وأجمعوا أنه لا يجوز نكاح بين امرأة وعبدها ، وبين حر وأمته ، فوجب بذلك إذا ملك أحد الزوجين صاحبه بعد النكاح أن يفسخ النكاح ، ولا يجتمع ملك ونكاح .

م : وإنما لم يجتمع ملك ونكاح لأن الحقوق فيه تتعارض فيؤدى ذلك إلى بطلانها ، وذلك أن الحرة إذا تزوجت عبدها فمعلوم أن نفقة الزوجة على زوجها ونفقة

العبد على سيده ، فإذا طلبت الزوجة في هذا نفقتها من زوجها الذى هو عبدها طلبها هو بنفقتها ، فأدى ذلك إلى إبطال النفقة عن كل واحد منهما ، وذلك خلاف السنة ، وذلك إذا تزوج ، ولأن الرجل إذا تزوج أمته ، فالزوجة لها عليه حق في الوطء ، وليس ذلك للأمة ، وإذا طلبته بالوطء بالزوجة طلبها فدفعتها عنه بالملك ، ولم يصح لها مرافعته في الإيلاء منها مخالف في ذلك الكتاب والسنة وإجماع الأمة وبالله التوفيق .

قال مالك : وإذا اشترى المكاتب والمأذون له زوجته انفسخ النكاح فسخاً بغير طلاق .

م : لأنه أمر مجتمع على فسخه ، فهو كمتزوج الخامسة أو أخته من الرضاعة .

قال مالك : ويوطؤها بملك اليمين .

قال مالك : وإذا اشترت المرأة زوجها بعد البناء فسخ النكاح .

قال ابن القاسم : وتتبعه بمهرها ، لأن مالكا ، قال فيمن دابن عبداً ثم اشتراه : إنه يتبعه بدينه .

قال : وإن اشترته قبل البناء فلا مهر لها [ق / ٦٤ / ١٣] .

قال سحنون : ألا ترى أنها وسيده اعتريا فسخ نكاحه ، فلا يجوز شراؤها له وتبقى له زوجة إذ الطلاق بيده ، فلا يخرج من عصمته بالضرر ، وفي النكاح الثاني شيء من هذا .

قال مالك : ولا يتزوج الرجل مكاتبته ، ولا المرأة مكاتبها ، وهو عبدها مادام في حال الأداء ، لا بأس أن يرى شعرها إن كان وغداً ديناً لا خطب له ، وإن كان له خطب ومنظر فلا يرى شعرها ، وكذلك عبدها .

قال مالك : وإن كان عبداً لها فيه شرك فلا يرى شعرها ، وغداً كان أو غير وغد .

قال ابن القاسم : والوغد الذى لا منظر له ولا خطب .

قال : ولا يتزوج الرجل أمة ولده وإن كان الأب عبداً وكأنها أمته ، إذ لو زنى بها لم يحد ، وجائز أن يتزوج أمة والده ، أو أمة أمه أو أخيه ، أو لو زنى بها حد .

قال : وإذا اشترى الولد زوجته من أبيه ، لم تكن بما ولدت منه قبل الشراء ولا بحمل - إن كان بها يوم الشراء - أم ولد ، لأن ذلك الحمل قد عتق على جده .
ولو كانت أمة أجنبية فاشتراها وهي حامل كانت به أم ولد ، لأنه عليه عتق .
وقال غيره : لا يجوز للابن شراؤها ، لأن ما في بطنها قد عتق على جده ،
وهذه في كتاب أمهات الأولاد مستوعبة .

قال ابن القاسم : وإذا كان للعبد المأذون له في التجارة أو المحجور عليه أمة فأراد سيده أن يزوجهها منه ، فوجد الشأن في ذلك - وهو أحب إلى - أن ينتزعها منه ثم يزوجهها له بصدق ، فإن زوجها إياه قبل أن ينتزعها منه فالنكاح جائز ، وكان انتزاعاً ، وكذلك إن أراد السيد أن يطأها ، فأحب إلى أن ينتزعها منه ثم يطؤها ، فإن وطئها قبل أن ينتزعها منه كان ذلك انتزاعاً .

في نكاح الحر الأمة ونكاحه إياها على الحرة أو الحرة عليها

وكيف إن كان عبداً، وفي تسرى العبد والمكاتب ونكاحه

قال الله عز وجل : ﴿ وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلاً أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ ﴾ إلى قوله : ﴿ الْعَنْتِ مِنْكُمْ ﴾ ^(١) فعلقه بشرطين : عدم الطول ، وخشية العنت .

قال ابن حبيب : وهي محكمة فلا تحل له الأمة إلا بعدم الطول وخوف العنت وهو الزنا ، وهو قول على وابن عباس وابن مسعود وأصحاب مالك ، ورواه ابن وهب عن مالك .

قال غيره : وقد اختلف في نسخها ، وكان من قول مالك فيمن يزوج أمة على حرة وهو يجد طَوْلاً أن يفرق بينهما ، وإن خشي العنت .

قال : ويضرب ، ثم رجع فأجازه وجعل الخيار للحررة .

وقال : لولا ما قاله من قبلى من العلماء رضي الله عنهم - يريد ابن المسيب وغيره - لأجزأته لأنه حلال في كتاب الله تعالى .

م : يريد قوله تعالى : ﴿ وَأَنْكِحُوا الْأَيَامَى مِنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَائِكُمْ ﴾ ^(٢) .

(١) سورة النساء (٢٥) .

(٢) سورة النور (٣٢) .

قال : فللحر أن يتزوج من الإماء ما بينه وبين أربع ، وذلك إذا لم يجد طولاً
لحرة وخشى العنت ، وذلك للعبد وإن لم يخش العنت .

قال عبد الوهاب : لنقصه بالرق كهى ، ولأنه لا عار عليه في استرقاق ولده ،
لأن ذلك ليس بأكثر من استرقاق نفسه ، وليس للحر استرقاق ولده مع الاستغناء
عنه .

قال : وللعبد عندنا أن يتزوج أربعاً [ق / ٢٧ / ٣ ب] وللعبد عندنا أن يتزوج
أربع حرائر أو إماء ، خلافاً لأبى حنيفة لقوله تعالى : ﴿ فَأَنْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ
النِّسَاءِ ﴾^(١) ، فعم .

ومن « المدونة » : قال مالك : ولا ينكح الحر أمة على حرة ، فإن فعل جاز
النكاح وخيرت الحرة في أن تقيم معه أو تختار نفسها .

ابن وهب : وكره ابن عمر وابن عباس أن ينكح على الحرة أمة وأن يجمع
بينهما ، وقاله جابر بن عبد الله ، وقال : له أن ينكح الحرة على الأمة ، وإن لم تعلم
الحرة فهى بالخيار في أن تفارقه أو تقيم معه ، ويكون لها الثلثان من نفسه وماله ،
وقاله ابن شهاب .

قال ابن القاسم : وإذا زوج الحرة على الأمة ولم تعلم فاختارت فراقه ، فلا
تقضى إلا بواحدة وتكون بائنة ، بخلاف خيار المعتقة .

قال ابن المواز : فإن فسخت بالثلاث لزمت ، وقد أساءت ، وقاله أصبغ .

قال مالك : وإن رضيت بالمقام مع زوجها ساوى بينهما في القسم .

وروى ابن المسيب أن للحره الثلثين .

قال عبد الوهاب : وقال عبد الملك : الحرة مخيرة في أن تجيز نكاح الأمة أو
تفسخه .

فوجه قول مالك : أنها لها إزالة الضرر عن نفسها بما لا تضر به غيرها ، فإذا
أقامت أو فارقت ، ولا سبيل لها على نكاح الأمة .

ووجه قول عبد الملك : أن الضرر الذى دخل عليها كون الأمة ضرة لها ، فلها

كتاب النكاح الأول/ في نكاح الحر الأمة ونكاحه إياها على حرة... ————— ٢٣٣
أن تزيله .

فأما الخيار في فسخ نكاحها نفسها فليس ذلك إزالة ضرر بل زيادة فيه .
ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : وإن تزوج على الحرة أمة فرضيت ، ثم
تزوج عليها أخرى فأنكرت ، كان لها الخيار أيضاً .
قال مالك : ولا بأس بنكاح حرة على أمة ، وللحرة الخيار إن لم تكن علمت أن
تحتة أمة .

قال ابن القاسم : فإن كانت تحتة أمتان فعلمت بواحدة ، فلها الخيار بعد علمها
بالأخرى ، فإن رضيت فلها ثلث القسم .
قال مالك : وإنما جعلنا للحرة الخيار في ذلك لما قالت العلماء ، ولولا ما قالوه
لرأيت حلالاً لأنه في كتاب الله تعالى حلال .
قال سحنون : هو قوله تعالى : ﴿ وَأَنْكِحُوا الْأَيَامَى مِنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ
وَأِمَائِكُمْ ﴾ (١) .

وقال ابن القاسم : إنما جعلنا الخيار للحرة إذا تزوج عليها أمة ، أو تزوجها هي
على الأمة والحرة لم تعلم ، لأن الحر ليس من نكاحه الأمة إلا أن يخشى العنت ،
فإذا خشى العنت وتزوج أمة كانت الحرة بالخيار .
وقال عبد الوهاب : إنما كان للحرة الخيار للنقص الداخل عليها بأن تكون ضررتها
أمة .

قال : وإذا تزوج الحرة على الأمة ولم تكن علمت ، ف قيل : لها الخيار بين أن
تقيم أو تفارق .

وقيل : لا خيار لها .

فوجه أن لها الخيار فلرفع الضرر عنها بأن تكون ضررتها أمة .
ووجه أن لا خيار لها ؛ فلأنها فرطت في استعلام ذلك .
م : فصار في نكاحه الأمة على الحرة ثلاثة أقوال :

قول : إن الحرية مخيرة في أن تقيم أو تفارق .

والثاني : في أن تقيم مع الأمة أو تطلقها عليه .

والثالث : أنه يفسخ على كل حال .

وصار في نكاحه الحرية على الأمة قولان :

أحدهما : إن لم تعلم الحرية خيرت الحرية بين أن تقيم أو تفارق .

والثاني : لا خيار للحرية .

وذكر في « الواضحة » أحاديث عن عمر وغيره من الصحابة أنه إذا تزوج الحرية على الأمة فرق بينه وبين الأمة ، واختار ذلك عبد الملك بن حبيب واستحسنه .

فصل

ومن « المدونة » : قال ابن وهب : قال مالك : ويجوز للحر أن ينكح أربع مملوكات إذا كان على ما ذكره الله تعالى في كتابه في قوله : ﴿ وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلاً أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ فَمِنْ مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ فِتْيَانِكُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ﴾ (١) .

قال : والطول عندنا المال فمن لم يستطع طولا وخشى العنت فقد أرخص الله تعالى له في نكاح [ق / ٦٥ / ٣ أ] أمة مؤمنة .

وروى ابن وهب وابن القاسم وعلى بن زياد عن مالك أنه قال : لا ينبغي للحر أن يتزوج أمة وهو يجد طولا لحرية ، ولا في عدم الطول إلا أن يخشى العنت كما قال الله سبحانه .

وقال غيره : لا ينكح أمة على حرية إلا أن تشاء الحرية ، وهو لا ينكحها على حرية ولا على أمة وليس عنده شيء ولا على حال ، إلا أن يكون ممن لا يجد طولا وخشى العنت .

قال مالك : وليس الحرية تحته بطول يمنعه نكاح أمة إذا خشى العنت ، لأنه لا يتصرف فيها تصرف المال فينكح بها .

قيل لابن القاسم : فإن لم يخش على نفسه العنت وتزوج أمة قال : كان مالك يقول : ليس له أن يتزوجها إذا لم يخش العنت ، وإن كان تحته حرية فلا يتزوج أمة ،

كتاب النكاح الأول/ في نكاح الحر الأمة ونكاحه إياها على حرة... ٢٣٥
فإن تزوجها على حرة فرق بينه وبين الأمة ، ثم رجع فقال : إن تزوجها خيرت
الحرّة .

قال عبد الوهاب : فوجه القول الأول بأنه يفرق بينه وبين الأمة ، لأن الحرّة تحته
من الطول ، لأن الطول كونه قادراً على صداق الحرّة ، فكون الحرّة تحته أولى بأن
تكون طولا .

ووجه قوله أنه يصح وتخير الحرّة ، أن الطول القدرة على صداق حرة لا على
حرة متقدمة كما قال مالك ، لأنه لا يتصرف فيها تصرف المال فينكح بها .

فصل

ومن « المدونة » : قال مالك : وإذا نكح عبد حرة على أمة ، أو أمة على حرة ،
فلا خيار للحرّة ، لأن الأمة من نسائه .

قال مالك : ويقسم العبد بين الحرّة والأمة بالسواء .

فصل

وللمكاتب والعبد التسرى في أموالهما بغير إذن السيد .

ابن وهب : وقاله وغير واحد من العلماء والتابعين .

م : يريد إذا كان العبد [ق / ٢٨ / ٣ ب] مأذوناً له في التجارة ، وأما
المحجور فلا إلا بإذنه .

قال مالك في « المختصر الكبير » : إن كان بيد العبد مال للسيد ، فليس له أن
يتسرى فيه وإن أذن له ، إلا أن يهب له المال فله حينئذ أن يتسرى فيه وإن لم يذكر له
التسرى فيه .

فصل

قال ابن القاسم : ولا يتزوج مكاتب ولا مكاتبة بغير إذن السيد لرجاء فضل أو
غيره ، لأن ذلك يعيها إذا عجزا ، فإن فعلا فللسيد فسخه ، ولا يجوز لمن عليه رق
لغيره أن ينكح إلا بإذن من له الرق فيه ، قال الله تعالى : ﴿ فَانكِحُوهُنَّ بِإِذْنِ
أَهْلِهِنَّ ﴾ (١) .

(١) سورة النساء (٢٥) .

في الأمة والحرّة والعبد يغرون من أنفسهم أو يغرون منهم أجنبي

وقد قضى عمر وعثمان رضي الله عنهما في ولد الأمة الغارة لسيدها بمثلهم .

قال مالك : وذلك يرجع إلى القيمة .

قال ابن القاسم : ومن تزوج امرأة أخبرته أنها حرة ثم علم قبل البناء أنها أمة أذن لها السيد أن تستخلف رجلاً على إنكاحها ، فللزواج الفراق ولا صداق لها ، وإن كان قد بنى بها فلها المسمى ، إلا أن يزيد على صداق المثل فليرد ما زاد .

قال ابن القاسم : فإن شاء ثبت على نكاحها وكان لها المسمى .

م : وببأنه أن لها الأقل من المسمى أو صداق المثل .

قال ابن القاسم : في كتاب ابن المواز : فإن نقص المسمى عن صداق المثل فعلى الزوج تمامه .

وقال أشهب : لا شيء عليه فيما نقص عن ذلك ولا حجة للسيد ، كما لو زنى بها طائفة .

م : يريد فلا يكون عليه شيء ، فكذلك ما زاد على المسمى ولا شيء للسيد فيه .

م : وهو ظاهر قول ابن القاسم في « المدونة » .

ومن « العتية » : قال أصبغ : قال ابن القاسم : وإذا قال الزوج : ظنتها حرة ، فهو على قوله .

قال أصبغ : والسيد مدع فعليه البينة ، وليس على الزوج بينة أنه نكح على أنها حرة .

قال في كتاب محمد : وإذا زوج الحر امرأة ولم يشترط أنها حرة ، فله الخيار إذا ظهر أنها أمة .

قال أصبغ في « العتية » : ولو أقر الزوج الآن أنه نكحها عالمًا بأنها أمة وقد فشى أنها غرته من الحرية والسماع على ذلك أو الشك فلا يصدق الأب على ما يدفع عن نفسه من غرم قيمة ولده ، ويزيد إرقاقهم .

ومن « المدونة » : قال مالك : وللسيد على الأب قيمة الولد يوم الحكم ، ولا شيء على الأب فيمن مات منهم قبل ذلك ، ومن قتل ولدها فأخذ الأب منه دية

حر ، ثم استحقّت الأم ، فعليه الأقل من قيمته يوم القتل عبداً أو ما أخذ في ديته .

ابن المواز : وقال أشهب : لا شيء للمستحق من قيمة الولد كما لو اقتصر الأب من قاتله أو هرب قاتله ، وكما لو مات الولد وترك مالا كثيراً ، لكان ذلك لأبيه خاصة .

قال أصبغ : إذا قتل الولد ، فأخذ الأب ديتهم فاستهلكها ثم أعدم في قيام السيد ، فلا يرجع السيد على غارم الدية بشيء ، لأنه أدى ذلك بحكم لزمه .

ومن « المدونة » : وإن استحققت وفي بطنها جنين فعلى الأب قيمته يوم الوضع وهو حر .

ولو ضرب رجل بطنها قبل الاستحقاق أو بعده فألقت جنيناً ميتاً ، فللأب عليه غرة عبد أو وليدة لأنه حر ، ثم للمستحق على الأب الأقل من ذلك أو من عشر قيمة أمة يوم ضربت ، ولا يكون على الأب أكثر مما أخذ ولا على الضارب أكثر من الغرة .

ابن المواز : وقال أشهب : لا شيء للمستحق ، كما قال في القتل .

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : قال مالك : وولدها لاحق النسب له حكم الحر في النفس والجراح وفي الغرة قبل الاستحقاق وبعده ، وإن استحققت الأمة بعد موت زوجها ولم يدع مالا أو كان زوجها حياً وهو عديم وله منها ولد موسر ، فللمستحق على الولد قيمته ، وإن كان عديماً فذلك إن أيسر .

وقيل : لا شيء على الولد من قيمة نفسه .

قال ابن القاسم : والقول فيها وفي ولدها كالقول في المستحقة بيد مشتر سواء ، وذلك في كتاب الاستحقاق ولو استحق الأمة عم الولد أخذ قيمتهم ، إذ لا يعتق عليه بنو أخيه ، ولو كان جدهم لم يأخذ قيمتهم ، لأنهم يعتقون عليه ولا شيء له من ولائهم ، لأنهم أحرار ، وإنما أخذت القيمة منهم بالسنة .

قال ابن المواز في كتاب الغصب : ويكون ولاؤهم لأبيهم .

م : ولو كان إنما زوجه أبوه أمته وهو عالم ، فهاهنا يكون ولاء ولده لجدهم ، لأنهم عليه عتقوا ، لأنه لو كان الزوج أجنبياً لكانوا لسيد الأمة رقاً ، فإذا كان ولده عتقوا على الجد لأنهم ولد ولده ، وفي الغارة هم أحرار وفي الولد وفي

الأجنبي لم يعتقوا على أحد ، وإنما أخذت القيمة فيهم بالسنة فالموضع الذى يكونون فيه أحراراً يكون ولاؤهم في مسألة الولد للولد ، والموضع الذى يكونون فيه رقاً يكون في مسألة الولد وولاؤهم لجدهم .

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : ولو غرت أمة الأب ولده [ق/ ٦٦ / ٣ أ] فتزوجها فولدت منه ثم استحقها الأب ، فلا شيء له من قيمة ولدها إذ لو ملكهم عتقوا عليه ، وكذلك إن غرت أمة الولد والده فتزوجها فولدت منه .

قال سحنون في « المجموعة » : إذا غرت أمة الابن والده فتزوجها على أنها حرة ، فإن الأب يغرم قيمتها لولده وتكون أم ولد للأب ، وليس للابن أخذها ولا شيء على الأب من قيمة الولد والتزويج فيها [ق/ ٢٩ / ٣ ب] ليس بتزويج ، وأما الابن الذى غرته أمة الأب فهو مثل الأجنبي يكون لها صداق مثلها ، ويأخذها الأب ، ولا قيمة عليه في الولد .

فصل

ومن « المدونة » : قال مالك : ولو كانت الغرة أم ولد فلمستحقها قيمة الولد على أبيهم على رجاء العتق لهم بموت سيد أمهم ، وخوف أن يموتوا على الرق قبله ، وليس قيمتهم على أنهم عبيد ، لأنهم يعتقون إلى موت سيد أمهم .
ولو مات سيد أمهم قبل القضاء لم يكن لورثته من قيمة الولد شيء ، لأن بموت السيد عتقوا .

قال مالك : وإن وجد السيد ولدها مقتولاً فديته لأبيه دية حر ، ويكون للسيد الأمة على أبيه الأقل مما أخذ أو من قيمتهم يوم القتل على الرجاء والخوف .
م : هكذا نقلها أبو محمد قيمتهم على الرجاء والخوف .

م : وهو الصواب ، لأن الأب يقول : لو لم يقتلوا ما كان يلزمنى إلا قيمتهم على الرجاء والخوف ، فإذا كان ذلك أقل مما أخذت من الدية لم يلزمنى غيره .

م : وقال بعض أصحابنا : بل يغرم الأقل مما أخذ أو قيمة الولد عبداً ، لأن ولد أم الولد إذا قتل إنما تجب على القاتل قيمته عبداً .

م : ويشبهه قتله بما يلزم أباه فيه غلط ، لأن ولد الغارة قد جعل قيمتهم على الأب على الرجاء والخوف تخفيفاً عنه ، بخلاف ما يلزم القاتل فيهم .

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : وإن غرت مدبرة ففي ولدها القيمة على الرجاء أن يعتقوا أو يرقوا ، بخلاف ولد أم الولد .

م : يريد قيمتهم على أنهم يعتقون بموت السيد إذا حملهم الثلث ، ولا دين على السيد ، أو على أن يعتق ما حمل الثلث منهم ، أو يرقوا إن كان على السيد دين ، أو يموتوا قبل ذلك والخوف في رقهم أشد منه في ولد أم الولد ، لأن العتق إنما يلحقهم في حال ويمتنع في أحوال ، فلذلك قال : بخلاف ولد أم الولد .

وقال ابن المواز : بل يغرم الأب قيمتهم رقيقاً لأنهم يرقون أحياناً ، ولا ينفذ لهم العتق إلا بعد الموت من الثلث ، والعتق فيهم اليوم أوكد من التدبير ، كما لو اشترى رجل مدبراً فأعتقه وهو لا يعلم ، ثم علم أنه مدبر ، ما كان على البائع أن يرد شيئاً من ثمنه على المشتري وإن كان قد غره .

فصل

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : وإن كانت مكاتبة غرت من نفسها فولدت ، فلتؤخذ من الأب قيمتهم .

قال ابن المواز : عبيداً .

قال ابن القاسم : فتوضع تلك القيمة على يدى رجل ، فإن عجزت أخذ السيد القيمة ، وإن أدت رجعت القيمة إلى الأب .

قال ابن المواز : واختلف فيه أصحابنا ، وأحب إلى أن تعجل فيه القيمة للسيد ، فيحبسها في الكتابة إن كانت أقل منها أو مثلها ، وإن كانت أكثر لم يلزم الأب إلا الأقل من بقية الكتابة أو من قيمة الولد .

وزعم ابن القاسم أن القيمة توقف ، والذي يدخل عليه في ذلك أن يقال : ليس كل ما ولدته المكاتبة داخل في كتابتها ، فكتابتها أحق بقيمة ولدها كما لو قتل وكما لو اعتقه السيد وهو ممن سعى برضا الأم لسقط عنها ما يقع عليه من الكتابة ، وولد هذه المستحقة دخله عتق لا بد منه وقد كان في كتابة أمه لولا هذه الحرية ، فقيمتها عوض منه .

قال ابن المواز : وأما المعتقة إلى أجل فولدها بمنزلتها وعلى الأب قيمتهم على أنهم أحرار إلى ذلك الأجل .

قال ابن المواز : وإنما لزم الأب في ولد المستحقة قيمتهم يوم الحكم ، لأنه ليس بغاصب ، وقد قال عمر وعثمان رضي الله عنهما : إنه يحكم لمستحق أمهم بأمثالهم فجعلت القيمة موضع ذلك .

قال مالك : القيمة أعدل .

فصل

ومن « المدونة » : قال مالك : وإن غرت الأمة عبدًا أنها حرة فتزوجها فولدت منه ، فولدها رق لربها إذ لا بد من رقهم مع أحد الأبوين ، فجعلتهم تبعًا للأم لأن العبد لا يغرم قيمتهم .

قال في كتاب ابن المواز : ويرجع العبد على من غره بالمهر ، ثم لا يرجع من غرة عليها ، وإن لم يغره منها أحد رجع عليها بالفضل على صداق مثلها لحجته أنه رغب في حرية ولده ، وهذا إن اشترط أنها حرة ، أو ظهر وجه علم به أنه عمل على أنها حرة ، وإلا فلا يرجع بشيء من الصداق ، بخلاف الحرة لا يشترط حريتها ثم يظهر أنها أمة .

فصل

ومن قال لرجل : فلانة حرة ثم زوجها إياه غيره فولدت أولادًا ثم استحققت أنها أمة ، فلا يكون المخبر هاهنا غارًا ولا يرجع الزوج عليه بشيء ، علم المخبر أنها حرة أم لا .

وكذلك أن ولى المخبر العقد ولم يعلم أنها أمة ، وأما إن ولى المخبر العقد وهو يعلم أنها أمة ، فهاهنا يكون غارًا ويرجع الزوج عليه بما أدى من الصداق .

ابن المواز : كان المخبر وليًا لها أم لا ، فإنه يغرم إذا علم ثم عقد ، ولا يترك له ربع دينار ، وكأنه باع البضع فاستحق .

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : ولا يرجع عليه بما يغرم من قيمة الولد ، إذ لم يغره من ولده .

قال : ولو أنه إذا غره عالمًا وولى العقد أعلمه أنه غير ولى لها لم يرجع عليه الزوج بشيء .

م : لأنه دخل على أمر للولى فيه الخيار عنده وإن لم يعلم أنها أمة .

قال مالك : ولو غر عبد حرة فتزوجته على أنه حر وأجاز السيد نكاحه ، فلها أن تختار فراقه ما لم تدعه يطؤها بعد علمها به أنه عبد .

قال ابن القاسم : وإذا كرهته فرق السلطان بينهما ، إلا أن يتطوع الزوج بالفراق دونه .

قال ابن شهاب : ويجلد العبد نكالا لما كذبها وحبلها .

ومن كتاب ابن المواز : أنها إذا أقامت سنين مع مكاتب تزوجها [ق / ٣٠ / ٣ ب] ثم قالت : لم أعلم أنه مكاتب وقد غرنى ، فلتحلف أنها ما علمت ولها الخيار .

قال أصبغ : تحلف أنها ما علمت أنه مكاتب ، ولا ينفعها أن تقول : ظننت المكاتب حراً .

قال ابن حبيب : ولو قالت : جهلت أن لى الخيار ولم تعذر بذلك .

ومن تزوج نصرانية ولم يعلم ، فلا حجة له في ذلك حتى يشترط أنها مسلمة ، أو يظهر أو يعلم أنه إنما تزوجها على أنها مسلمة لما كان سمع منها ، فيكون منها الكتمان وإظهار الإسلام ، فهذا كالشرط .

وأما المسلم يغر النصرانية فيقول لها : إنى على دينك فيتزوجها ثم تعلم بذلك ، إن لها الخيار ، لأنه غرها ومنعها من [ق / ٦٧ / ٣ أ] كثير مما يبيح لها دينها من شرب الخمر وغيره ، قاله مالك .

وقال ربيعة : لا خيار لها ، وليس الإسلام بعيب .

ما ترد به المرأة والرجل من عيب ومن غر من ذلك وذكر العنين والخصى والمحبوب

روى أن رسول الله ﷺ زوج امرأة من بنى بياضة فوجد بكشحها بياضا فردها ، وقال : « دلستم على » (١) .

(١) أخرجه أبو يعلى في « مسنده » (٥٦٩٩) ، والبيهقى في « الكبرى » (١٣٩٩٧) من حديث ابن عمر رضي الله عنهما . قال الشيخ الألباني في « إرواء الغليل » (٦ / ٣٢٨) : ضعيف .

ورأى عمر وعلى رضي الله عنهما وغيرهما رد النساء من العيوب الأربعة :
الجنون ، والجذام ، والبرص ، وعيب الفرج .

م : ولا مخالف لهم لأنها عيوب تؤثر في الاستمتاع المقصود ، وينقص كمال
اللذة ، فوجب أن يثبت معها الخيار ، أصله الجب والعنة .

قال مالك في كتاب محمد : وسواء كان البرص الذي بالمرأة قليلاً أو كثيراً .

قال في « المدونة » : ولا صداق لها إن لم يبن بها ، وإن بنى بها فلها الصداق ،
ويرجع به الزوج على وليها إن كان الذي أنكحها أب أو أخ أو من يرى أنه يعلم ذلك
منها ، لأنه غر الزوج منها .

قال ابن القاسم : ثم لا يرجع به الأب عليها .

قال مالك : وإن كان الذي أنكحها ابن عم أو مولى أو السلطان ، أو من لا
يظن به علم ذلك ، فلا شيء عليه ، وترد المرأة ما أخذت إلا ربع دينار ، لأنها هي
الغارة .

قال عبد الوهاب : وخالفنا الشافعي في ذلك ، وقال : لا يرجع على المرأة ولا
على الولي بشيء .

ودليلنا ما روى عن عمر رضي الله عنه أنه قال : أيما رجل نكح امرأة وبها جنون
أو جزام أو برص فمسخها فلها صداقها وذلك لزوجها غرم على وليها ، ونحوه عن
على رضي الله عنه ، ولا مخالف لهما من الصحابة .

ولأنه لو قلنا : إنه لا رجوع له عليه لألزمناه العوض من غير أن يحصل له في
مقابلته الاستمتاع الذي دخل عليه ، لأنه دخل على التأيد لا على مرة واحدة ، وإنما
قلنا : يرجع على الولي بجميع الصداق وعلى المرأة به إلا ربع دينار ، لئلا يعرى
البضع من عوض ومن الولي يبقى لها جميعه ، فلم تعر من عوض .

ومن كتاب ابن المواز : قال : وإذا كان الولي الذي يرجع عليه عديماً أو مات ولا
شيء له ، لم يرجع على المرأة بشيء ، وليس عليها أن تخبر عن نفسها ولها ولي ،
والبكر والثيب في ذلك سواء ، وقاله أصبغ عن ابن القاسم في « العتبية » .

وقال ابن حبيب : بل يرجع على المرأة إن كانت مالية ، وإن كانت عديمة رجوع
على أولهما يسراً .

قال في كتاب ابن المواز : وإذا كان الولي البعيد يعلم ذلك منها حين عقد ، فعليه يرجع الزوج ويبقى للمرأة مهرها ، وهنا إن أقر أو قامت بينة عليه ، وإلا لم يحلفه إلا أن يدعى الزوج علمه بأمر علمه فليحلف ، فإن نكل حلف الزوج لقد علم وغره ، وإن نكل فلا شيء له عليه ولا على المرأة ، لإقراره بعلم الولي به وأنه غره .
ابن المواز : وأما الولي القريب فذلك عليه ويغرم المعجل ، فإذا أدى الزوج المؤجل رجع حيثئذ به عليه .

قال : وإن زوجها الأخ وهي بكر بإذن الأب ، فالغرم على الأب ، وإن كانت ثيباً فعلى الأخ ، وإن كان زوجها غير ولي عالماً بعييها وكتمه عليه فعليه يرجع ، إلا أن يعلمه أنه غير ولي ، أو يعلم ذلك الزوج ، فلا شيء عليه .
وإن كتمه كالمنادى على السلعة يخبر أنها لغيره فالعهد على ربها .

قال مالك : وليس على الولي أن يخبر بعيب وليته ولا بفاحشة لها ، إلا العيوب الأربعة ، ومثل أن يعلم أنها لا تحل له من رضاع أو نسب أو معتدة .

قال ابن حبيب : وتفسير داء الفرج ما كان في الفرج والرحم مما يقطع اللذة في الوطء ، فإن علم بذلك أو بأحد العيوب الأربعة ثم دخل بها فلا خيار له ، وإن بنى بها قبل أن يعلم ثم علم فأمسك فهو مخير ، فإن ادعت أنه مسها أو تلذذ بها بعد العلم فأنكر ، حلف وصدق .
فإن نكل حلفت وصدقت .

وإن لم تدع ذلك عليه فلا يمين عليه .

ابن المواز : قال مالك : وإذا قال الزوج : كان بها الجذام قديماً ، وقال الأب : بل زوجتك صحيحة ، فالأب مصدق .

ابن المواز : مع يمينه .

ومن « المدونة » : قال ربيعة : إذا وطئها بعد العلم بعييها فقد لزمته .

قال ابن وهب : وكتب عمر بن عبد العزيز في الذي رأى في زوجته وضحاً من بياض فردها به : أن استحلفه بالله في المسجد ما تلذذ منها بشيء منذ رأى ذلك بها ، واستحلف إخوتها أنهم لم يعلموا بالذي كان بها قبل أن يزوجوها ، فإن حلفوا فأعط

للمرأة من صداقها ربه .

م : وهذا خلاف ما تقدم ، وهو اجتهاد منه واستحسان .

قال مالك : ولا ترد المرأة إذا وجدت عمية أو عوراء أو مقعدة أو قطعاء أو شلاء أو سوداء أو قد ولدت من زنى ، ولا من شيء سوى العيوب الأربعة .

م : لما جاء في ذلك من السنة ، ولأن العيوب الأربعة : البرص ، وعيب الفرج مما يخفى ، والجنون [ق / ٣١ / ٣ ب] والجذام ضرر شديد ، وأما غير ذلك من العيوب فالغالب منها أنها لا تخفى ، فالزوج مفرط في استعمال ذلك ، ولأن له أن يشترط السلامة ، فلزمه ذلك بتفريطه .

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : وإن اشترط السلامة مما ذكرنا ثم يجد ذلك بها ، فلا صداق لها إن لم ين بها .

وإن بنى بها فلها كالمهر ، ويرجع به على الولي الذي شرط له ذلك .

قال مالك : وما علم أهل المعرفة أنه من عيوب الفرج ردت به ، وإن جامع معه ، وقد نجا مع المجنونة .

قال في كتاب محمد : وإذا كان الرق من قبل الختان فإنه يبط على ما أحبت أو كرهت إذا قال النساء : إن ذلك لا يضرها .

وإن كانت خلقة ، فإن رضيت بالبط فلا خيار له ، وإن أبت فالخيار إليه .

قال أصبغ : وإذا أقامت للعلاج وهو يتمتع بها ، فإن طال ذلك كطول أمر العين في علاجه فلها جميع الصداق ، وذلك كالسنة وما قاربها من كثير الأشهر .

قال ابن حبيب : وإن زعم أنها رتقاء أو غيره من داء الفرج وأكذبته ، فهي مصدقة ، وإن طلب أن ينظر إليها النساء ، فليس ذلك له ، فإن فارق وادعت الميسس فلها جميع الصداق ، فإن أتى بامرأتين فشهدتا أنهما أتاها إتقاء ولم يكن ذلك عن أمر الإمام ، جازت شهادتهما إذ الطلاق بيده لم توجه شهادتهما إنما أوجبت ترك الصداق وإن فارق .

فإن قيل : فإذا لم تمكنهما من النظر فقد صار نظرهما تعمدًا حرجة .

قيل : هذا يعذران بجهالته .

قال أبو محمد : وأخبرنا أبو بكر قال : قال سحنون إن ابن القاسم يقول : لا ينظر إليها النساء في عيب الفرج يدعيه الزوج ، وقد قال : ترد به فكيف يعرف إلا بنظرهن .

وروى ابن سحنون عن أبيه أنه ينظر إليها النساء [ق / ٦٨ / ٣ أ] إذا ادعى ذلك الزوج .

م : وبه أقول .

قال ابن حبيب : وأما من بنى بزوجه فادعى المسيس ، فأكذبه وشهد لها امرأتان أنها عذراء ، فلا تقبل شهادتهما لأنه يؤول إلى الفراق ، وقد كذبهما من له الفراق ، فافترق من الأول ، وقاله مطرف وابن الماجشون وابن عبد الحكم وأصبغ .

فصل

ومن « المدونة » : قال ابن المسيب : وإن كان بالزوج جنون أو ضرر فالمرأة مخيرة بين أن تقيم أو تفارق .

قال مالك : وأرى الضرر الذي أراد ابن المسيب هذه الأشياء التي ترد منها المرأة .
م : لقول الله تعالى : ﴿ وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ ﴾^(١) ، ولأن لها حقاً في الاستمتاع ، فإذا وجدت مانعاً منه أو من كماله كان لها الخيار كالرجل ، واعتباراً بالجب والعنة .

فإن فارقت قبل الدخول فلا صداق لها ، لأن الفسخ من قبلها ، وإن كان بعد الدخول فلها المهر كاملاً لاستمتاعه بها .

فصل

قال ابن حبيب : قال مالك وأصحابه : وما حدث بالزوجة عند الزوج من العيوب الأربعة ، فلا خيار له في فراقها إلا بغرم الصداق ، النصف قبل البناء والجميع بعده .

قال ابن المواز : وما حدث بالزوج بعد العقد من البرص ، فلا يرد به وإن كان شديداً .

وقال ابن حبيب : يرد به إن كان فاحشاً مؤذياً .

قال مالك في النكاح الثاني من « المدونة » : وإذا حدث بالزوج جنون بعد العقد عزل عنها وأجل سنة لعلاجه ، فإن صح وإلا فرق بينهما ، والمجزوم البين الجزام يفرق بينه وبين امرأته إذا طلبت ذلك .

قال ابن القاسم : فإن كان مما يرجى برؤه وعلاجه ، فليضرب له أجل سنة .
م : وفي الثاني إيعاب هذا .

فصل

ومن تزوج امرأة فإذا هي لغية ، فإن زوجه على نسب فله ردها وإلا لزمته .

قال ابن القاسم : فإن ردها فلا صداق عليه إن لم يكن بنى بها ، وإن بنى بها فعليه صداقها ويرجع به على من غيره ، فإن كانت هي الغارة ترك لها ربع دينار ، وردت ما بقى ، وإن انتسب لها فألفته لغية ، خیرت بین أن تقبله أو ترده .

وروى أبو زيد عن ابن القاسم فيمن يزوج امرأة على نسب انتسب لها إلى فخذ من العرب ، ثم يوجد من غير ذلك الفخذ ، فإن كان مولى فلها الخيار إذا كانت عربية ، وإن كان عربياً وهو من غير القبيل الذى سمى ، فلا خيار لها ، إلا أن تكون قرشية تزوجته على أنه قرشي فإذا هو من قبيل من العرب ، أو تكون عربية تزوجته على ادعائه فذلك لها .

وذكر عن أبي بكر بن عبد الرحمن فيمن تزوج امرأة وشرطت في عقد النكاح على الزوج أنه عربى من أنفسهم ، ثم يوجد من مواليتهم .

قال : فأجبت أنا وجميع أصحابنا أن للمرأة القيام بشرطها ويفسخ النكاح .

قال بعض فقهاءنا : ولم يذكر في هذا السؤال أنها عربية أو مولاة ، والأمر عندى سواء ، وللمرأة شرطها بخلاف ما تقدم في رواية أبي زيد ، والله أعلم .

وسئل أبو محمد بن أبي زيد عما يكتب الناس في صدقاتهم وهي صحيحة العقل والبدن ويجدها بعد ذلك عمياء أو شلاء ، هل له أن يردها بهذا الذى كتب في الصداق ؟

فقال : لا ينفعه ذلك وليس كالشرط حتى يبين فيقول : لا عمياء ولا شلاء .

قال : ولو كان في موضع صحيحة البدن سليمة البدن ، لرأيت له أن يردها إذا وجدها عمياء أو شلاء أو غير ذلك ، وبهذا كان يفتى علماؤنا ونفتى نحن .

فصل

قال مالك : ومن غر من وليته فزوجها في عدة ودخلت ، ثم علم بذلك الزوج فالنكاح مفسوخ ويضمن [ق / ٣٢ / ٣ ب] الولي الصداق كله .

قال ابن القاسم : ولو كانت هي الغارة ترك لها ربع دينار ودرت ما بقي .

قال - في رواية العسال - أبو زيد عن ابن القاسم في مسألة المرأة تغره أنه يرجع عليها بالصداق الذي دفع إليها وليس بأخذ ما أسترت .

م : يريد : وإن كان مما يصلح لجهازها لأنها متعدية في التصرف فيه قبل إعلامه بما غرته به فيرضى أو يرد .

قال ابن القاسم : فإن لم يعلم الزوج بذلك حتى طلقها أو ماتت ، فلا رجوع له عليها بشيء من الصداق ، كالعبد الميعب يبيعه مشتره فلا يرجع بشيء من قيمة العيب ، وروى ذلك عن مالك .

فصل

وعيوب الفرج الذي يرد بها الرجل أربعة ، وهي : الجب ، والخصى ، والعنة ، والاعتراض .

فالمجبوب : هو المقطوع ذكره وأنثياه .

والخصى : هو مقطوع منه أحدهما .

والعنين : هو الذى له ذكر شديد الصغر لا يمكن الجماع بمثله .

والمعترض : هو الذى لا يقدر على الوطء لعلّة تعترضه وهو بصفة من يمكنه الوطء ، وربما اعترض عن امرأة دون أخرى ، وأصحابنا يسمون العنين لهذا النوع من الرجال ، وكذلك من تقدم من الصحابة ، والعنين وحقيقة اسمه المعترض ، وكذلك ذكر ابن حبيب وعبد الوهاب .

ومن « المدونة » : قال مالك وأصحابه : وإن تزوج خصى أو مجبوب امرأة لم تعلم به ، ثم علمت فلها الخيار في أن تقيم معه أو تفارقه ، والمجبوب أشد .

قال عبد الوهاب : وإنما قال ذلك لعدم الاستمتاع ، والأصل فيه قوله تعالى : ﴿ وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ ﴾^(١) ، ولأنه لو آلى منها لكان له أن توافقه وتطالبه إذا امتنع من الوطء بالوطء أو الفراق ، فكان الخصى والمجبوب أولى .

ومن « المدونة » : قال مالك : وإنما لها أن تفارقه بواحدة بائة لا بأكثر منها ، ويتوارثان قبل أن يختار فراقها ، فإن فارقه بعد أن دخل بها فعليها العدة إن كان يطؤها ، وإن كان لا يطؤها فلا عدة عليها .

وروى ابن وهب أن ابن سنذر تزوج امرأة وكان خصياً فلم تعلم به ، فنزعها منه عمر بن الخطاب رضي الله عنه .

قيل لابن القاسم : فإن كان مجبوب الذكر قائم الخصى فاختارت فراقه بعد أن دخل بها . فقال : إن كان يولد لمثله فعليها العدة ويسئل عن ذلك ، فإن كان يحمل من مثله لزمه الولد وإلا لم يلزمه ولا يلحق به .

وإن علمت به حين تزوجه أنه مجبوب أو خصى أو عنين لا يأتي النساء رأساً واختبرها بذلك ، فلا كلام لها وإن لم تعلم بذلك في العقد ثم علمت به فتركته وأمكنته من نفسها ، فلا كلام لامرأة الخصى والمجبوب .

وأما العنين فلها أن ترافعه ، ويؤجل سنة لأنها تقول : تركته لرجاء علاج أو غيره ، إلا أن تتزوجه وهي تعلم أنه لا يأتي النساء رأساً كما وصفنا فلا كلام لها بعد ذلك ، وفي الثاني إيعاب هذا .

تم كتاب النكاح الأول والحمد لله وسلام على جميع أنبيائه [ق / ٦٩ / ٣ أ]
[ق / ٣٣ / ٣ ب] .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وصلّى الله على سيدنا ومولانا محمد وآله

كتاب النكاح الثاني

في الصداق يقارنه بيع أو يدخل فيه غرر أو مجهول ،

وكل غرر أو خطر أو فساد بشرط

قال ابن القاسم : ومن تزوج امرأة بعدد على أن أعطته داراً أو مالاً ، لا يجوز هذا النكاح عند مالك ، وهو مفسوخ .

وسمعت مالكا يقول : إن تزوجها على أن تعطه خادمها بكذا وكذا درهما لم يجز ، ولا يجتمع في صفقة واحدة نكاح وبيع .

قال سحنون : وقال بعض الرواة - هو ابن الماجشون في هذه المسألة : إن [(١)] مما يعطى الزوج ربع دينار فصاعداً جاز النكاح .

قال عبد الوهاب : وقال أشهب : يجوز نكاح وبيع .

فوجه قول مالك : أن النكاح عقد مخصوص في سائر عقود المعاوضة بأحكام توجد في غيره ، فوجب ألا يضم إليه عقد غيره كالصرف والقراض ، لأنه يجوز أن يكون العوض في مقابلة البيع فيعد البضع في عوض ، وتكون ذريعة إلى الإباحة في إسقاط المهر .

قال الشيخ : ولأنه لا يدرك ما يخص البضع في ذلك ، فيصير نكاحاً مجهولاً .

قال عبد الوهاب : ووجه قول عبد [الملك] (٢) : أن المنع من خيفة أن يعرو النكاح من عوض ، فإذا أمن ذلك جاز .

ووجه قول أشهب أنه ليس في ذلك أكثر من الجهالة بمقدار المهر ، وذلك لا يمنع صحة العقد كأن تزوجها على حكم .

زيد : قال الشيخ : ولأن للرجل [يبيع سلعته] (٣) بثمن معلوم ، ولا يضره جهل

(١) بياض في أ ، ب .

(٢) بياض في ب .

(٣) بياض في أ ، ب .

ما يخص كل سلعة في الثمن فكذلك [١] ولا يدخل عليه ما اعتمد به .

ابن الماجشون من أن يفضل مما يعطى ما نعطي المرأة ربع دينار لثلا يعرفو البضع من عوض ، لأن مال يعطى الزوج [٢] وعلى مقدار صداق مثلها فمتى حصل البضع على ذلك ربع دينار فصاعداً جاز هذا على قياس البيوع ، وإذا جاز ذلك في البيوع ابتغى أن يكون في النكاح أجوز لأن طريقة النكاح المكارمة ، وطريق البيوع المكايسة ألا ترى أنه يجوز أن يتزوج بعبد وبشوار بنت ولا يصف ذلك ولا يضرب لهما أجلاً ، فيكون لها الوسط في ذلك حالاً ويتزوجها ، ولا يذكر صداقاً فيعطيهما صداق المثل فيلزمها ، ولا يجوز مثل هذا في البيوع ، وما قال أشهب هو القياس والله أعلم .

وقول ابن الماجشون أيضاً حسن وهو على قياس قول ابن نافع في مسألة الموضحين إذا صالح من موضحة عمد وموضحة خطأ على شقص من دار .

قال ابن نافع : فيه الشفعة بقيمة الشقص ما لم ينقص في دية موضحة الخطأ وذلك أنه جعل ثمن الشقص معلوماً وهو دية موضحة الخطأ ، ومجهولاً وهو دية موضحة العمد ، فأعطى للمعلوم حقه في قيمة الشقص وكان ما بقى للمجهول ، فكذلك يصنع في النكاح يجعل ما يعطى الزوج ثمنًا للبضع وثمانه مجهول ، ولما تعطى الزوجة وثمانه معلوم ، فأعطى للمعلوم قيمته مما يعطى للزوج . وما بقى للبضع ، فإن بقى ربع دينار فأكثر جاز عنده ، وإلا لم يجز .

وذكر عن ابن الكاتب أنه قال : إن كان اعتبار ما يفضل للبضع بعد عقد النكاح فكأنه إنما نكحها بالذي يفضل وذلك مجهول ، فإن كان اعتبار ذلك قبل العقد فأحسبها لا يختلفان في جوازه ، لأنه يصير للبضع شيء مسمى وللسلعة شيء مسمى ، فهو كما لو تزوج امرأتين في عقد واحد وسمى لكل واحدة صداقها [ق / ٣٤ / ٣ ب] ولا يشبه ذلك السلع التي يجوز ذلك فيها وإن لم يسم ، لأن السلع مما تقوم ، فيقع لكل سلعة من الثمن ما يخص قيمتها إن وقع استحقاق ، والأبضاع لا يصح تملكها ولا وقع فيها ولم قبل التسمية فبعض على صداق المثل ، فوجب ألا

(١) بياض في أ ، ب .

(٢) بياض في أ ، ب .

يصح إلا بعد التسمية لها ، وإن أجلهما في صداق واحد لم يجز ، وعنده يجيز ذلك ، ويقسم المسمى على صداق مثل كل واحدة اعتباراً بالسلع ، وإلى مثل هذا نحى أشهب في جواز نكاح وبيع ، وهذا معنى كلام ابن الكاتب دون لفظه .

ومن « المدونة » قال ابن القاسم : وهذا النكاح الذي وقع مع البيع في صفقة يفسخ قبل البناء ويثبت بعده ، ويكون لها صداق المثل .

فصل

قال مالك : وإن تزوجها على عبد أبى ، أو بعير شارد ، أو جنين في بطن أمه ، أو بما تلد غنمة ، أو بثمره ، أو زرع لم يبدو صلاحها فالنكاح يفسخ في ذلك كله قبل البناء ويثبت بعده ، ويكون لها صداق المثل ، ويكون الذى سمي لها من العدل لزوجها ، إلا أن تقبض الجنين بعد ولادته أو الآبق أو الشادر وغيره فترده ، إلا أن يفوت عندها في بدن أو سوق فيكون لها ، وتغرم قيمته يوم قبضه لزوجها .

فأما الثمرة فما جنت منها أو حصدت من الحب ، فعليها أن ترد مكيلته ، وما هلك في ذلك كله قبل أن تقبضه فهو من الزوج ، وما ملك في ذلك بعد ما قبضته وإن لم يتغير في سوق أو بدن فهو في المرأة أبداً حتى ترده ، لأنه في ضمانها يوم قبضته .

قال ابن المواز : وإن نكحها بثمره لم يبد صلاحها على أن تجزئها بلحاً ، جاز النكاح ، فإن تأخرت الثمرة حتى طابت فجذتها موزاً أو رطباً أو ثمرأ ، فلا يفسخ النكاح وإن لم يدخل بها ، ويكون لها قيمة ذلك البلح مجزوداً يوم النكاح ، وترد ما جذت منها ، وما أكلت ردت مكيلته ، فإن لم تعرف فقيمه .

وإن طلقها قبل البناء فلها نصف قيمة البلح مجزوداً يوم النكاح .

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : وإن تزوجها بما تلد عنه أو بخمر أو خنزير أو على دار فلان أو على أن يشتريها لها ، فليفسخ هذا النكاح قبل البناء ويثبت بعده ، ولها صداق المثل .

وقد اختلف قول مالك في « المختصر الكبير » في فسخ النكاح بعد البناء إذا عقد بخمر أو خنزير أو بثمره لم يبد صلاحها أو بجنين في بطن أمه أو بعير شارد أو بعبد أبى .

قال عبد الوهاب : لا خلاف في [ق / ٧٠ / ٣ أ] منع ابتداء العقد بما لا يصلح أن يملك كالخمر والخنزير ولا يغزر كالعبد الآبق والجمل الشارد والجنين في بطن أمه والثمرة التي لم يبد صلاحها على التبقية وما أشبه ذلك .

فإن وقع ، فقيل : يفسخ قبل البناء وبعده ، لأن فسادة في عقده .

وقيل : يفسخ قبل البناء ويثبت بعده ، ويجب فيه صداق المثل ، لأن فسادة في صداقه وعند أبي حنيفة والشافعي العقد صحيح لا يفسد بفساد المهر ، ويجب فيه صداق المثل .

فوجه قول من أفسده قوله تعالى : ﴿ وَأَحِلَّ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ ﴾ ^(١) فعلق الإحلال بالمال ، والخمر والخنزير ليس بمال لنا ، ولأنه عقد معاوضة يجب أن يفسد بفساد العوض كالبيع ، ولأن المعقود به إذا كان فاسداً وجب فساد العقد ، أصله نكاح الشغار .

ووجه التصحيح : أن عقد النكاح مفارق لعقد البيع في موضوعه ، لأن البياعات طريقها المغالبة والمكايسة ، والنكاح طريقه المواصلة والمداومة ، ألا ترى أنهما إذا عقدا في غير تسمية صداق ، جاز بخلاف البيع والإجازة .

واختلف أصحابنا في تأويل قول مالك أنه يفسخ قبل الدخول ، فمنهم من حمّله على الإيجاب تغليظاً وعقوبة لهما لئلا يعودا إلى مثل ذلك .

ومنهم من حمّله على الاستحباب احتياطاً وخروجاً من الخلاف ، فإن وقع الدخول لم يفسخ ، لأن الصداق قد وجب فلا يوجد المعنى الذي لأجله فسخ قبل الدخول ، وقد تقدم في الأول بعض هذا .

ومن كتاب ابن المواز وابن حبيب : قال ابن القاسم : لا بأس بالنكاح بعبد غائب بعيد الغيبة إذا وصفه كان معه عين أو لم يكن إلا ما بعد جداً مثل خراسان والأندلس .

ابن حبيب : ومثل إفريقية والمدينة كان تبع ذلك عين أو لم يكن ، فلا ضير فيه ويفسخ .

كتاب النكاح الثاني / في الصداق يقارنه بيع أو يدخل فيه غرر... ————— ٢٥٣

ابن المواز : قال ابن القاسم : وأما مسيرة الشهر ونحوه ففجائز ، و [الضمان]^(١) [ق/ ٣٥ / ٣ ب] من الزوج حتى تقبضه المرأة ، وله أن يدخل إن كانت الغيبة قريبة ، ولا يدخل بها في البعيدة ، وإن قدم إليها ربع دينار ، وإن سماه مع العبد ، لأن النقد في البعيد لا يجده والدخول انتقاد من هذا إن كان الدخول بشرط في العقد .

وأما إن لم يشترط في العقد فجائز التطوع به كالبيع .

قال : فإذا كان قريباً ووصفه ، ثم هلك العبد قبل قبضه ، فلها قيمته على تلك الصفة .

قال أبو العباس الإيباني : وإذا تزوجها على عبد موصوف فقبضته ثم استحق ، رجعت بعبد مثله في صفته .

وإن مات بيدها ، ثم علمت بعيب كان به عند الزوج ، فعلى المرأة قيمة العبد معيئاً للزوج يوم قبضته ، وترجع عليه بعبد مثله في صفته ، وفيه اختلاف .

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : ومن تزوج امرأة أو اشترى سلعة بدراهم بعينها غائبة ، فلا خير في ذلك ، إلا أن يشترط أن عليه بدلها إن تلفت ، ولو حضرت الدراهم ونقدها إياها جاز النكاح ، وكذلك البيع ، فإن وجب البيع ، فالنكاح بها ثم استحققت في يد المرأة ، فعلى المشتري أو البائع أو الزوج مثلها ، وتم النكاح والبيع .

قال مالك : ومن تزوج امرأة على دار أو أرض أو عبد ، كل ذلك غائب ، فإن وصف ذلك جاز النكاح ، وإن لم يصفه فسخ النكاح قبل البناء ويثبت بعده ولها صداق المثل .

ابن المواز : وإن وصفه فلا يدخل في العبد البعيد الغيبة حتى يدفعه ، والضمان منه .

قال ابن القاسم : يرى أن تباعد الغيبة مثل خراسان والأندلس لم يجز ، وأما مثل المدينة من مصر فجائز .

(١) سقط من أ .

ومن « المستخرجة » : قال ابن الماجشون : فمن تزوج بثمرة قد بدا صلاحها فأجicht الثمرة كلها ، إن مصيبتها من الزوج ، وترجع عليه المرأة بقيمة الثمرة ، وإنما يحمل ذلك محمل البيوع ، وابن القاسم يقول : لا جائحة فيها والمصيبة من المرأة ، ولا ترجع على الزوج بشيء .

قال الشيخ : وإنما فرق بينه وبين البيوع ، لأن طريقة النكاح المكارمة ، وطريقة البيوع المكايسة ، ولكن قد قال في كتاب العرايا : إن الجائحة من العرية وهو باب رخصة ومرفق باب مكايسته ، فجعل ذلك كالبيوع ، لأنه معروف لا معاوضة فيه ، ويجعله في النكاح كالبيوع لأنه باب معاوضة . وقد قال مالك : أشبه شيء بالبيوع النكاح .

ومن « المدونة » : قال مالك : وإن تزوجها على بيت أو خادم ولم يصف ذلك جاز النكاح ولها وسط ، البيت ، والناس فيه مختلفون إن كانت في الأعراب فلهم بيوت وشورة قد عرفوها الحضر لا تشبه شورة البادية .

قال مالك : وإن تزوجها على بيت من بيوت الحضر ، جاز إذا كان معروفاً عند أهل البادية والحاضرة ، ولكل قدره في الشوار .

م : وذكر عن أبي عمران فيمن تزوج ببيت على أن يئنيه للمرأة فإن كانت بقعة بعينها في ملكه ووصف الطول والعرض والبناء ، فذلك جائز .
وإن كان البيت الذى يئنيه مضمون عليه ، فقد أفتى أبو محمد أن ذلك لا يجوز .

قال الشيخ : وكذلك السلم في البيت .

قال الشيخ : لأن ذلك يرجع إلى السلم في شيء معين ، لأنه لا بد أن يصف البناء والموضع ، فيؤدى ذلك إلى تعيينها ، وهذا ظاهر ما في كتاب ابن حبيب .

وعند ابن المواز ما يدل على خلافه ، وإن نكح على مائة بغير أو شاة أو بقرة ولم يصف ذلك ، جاز النكاح وعليه وسط من الأسنان ، وكذلك على عبد بغير عينه ولم يصفه ولا ضرب له أجلاً فالنكاح جائز ، ولها عبد وسط حال ، وليس للزوج دفع قيمته إلا أن ترضى المرأة .

قال في كتاب ابن المواز : ومن نكح من رقيق ، ذكر العدد ولم يذكر حمران

كتاب النكاح الثاني / في الصداق يقارنه بيع أو يدخل فيه غرر... ————— ٢٥٥

ولا سودان ، فلها الوسط من الأغلب في البلد ، وكذلك في « المستخرجة » .

قال ابن المواز : فإن استويا في البلد نظر إلى وسط السودان ووسط
الحرمان [ق/ ٣٦ / ٣ ب] فأعطيت نصف ذلك .

قال الشيخ : يريد من كل جنس نصفه .

قال : وذلك على قدر منفعة ذلك يوم وقع النكاح ، وكذلك إن طلق قبل
البناء ، وقاله أصبغ .

وقال : هي جيدة .

وفي « العتبية » : عن مالك : وتعطى الإناث دون الذكور ، وكذلك شأن
الناس .

قال سحنون في كتاب ابنه : من نكح على خادم ولم يحز حتى سمى جنس
الأمة ، فيكون عليه وسط من ذلك الجنس ، لا من العلية ولا من الوحش ، وإذا
كان مجملاً لم يجز ، وفسخ قبل البناء ويثبت بعده [ق/ ٧١ / ٣ أ] ولها صداق
المثل .

قال عبد الوهاب : [] ابن عبد الحكم : [] إلا على معلوم مقدر ، وهو قول
الشافعي .

ودلينا قوله عليه السلام : « الصداق ما تراضى عليه الزوجان » ، فلم يفرق ،
ولأن طريق النكاح المكارمة والمواصلة ، بخلاف البيع الذي طريقة المكايسة والمغالبة ،
بدليل أنه لا يفسد لعدم ذكر العوض في العقد ، وهو التفويض .

ومن « المدونة » : قال مالك : وكذلك إن تزوجها على عوض موصوف ليس
بعينه ، ولم يضرب له أجلاً ، فالنكاح جائز ، وهذا لا يحمل كما هنا محمل البيوع
وهو على النقد ، ألا ترى أنه يتزوج المرأة بمائة دينار ولا يسمى أجلاً ، فيكون نقداً .
وكذلك إن اختلعت منه امرأته على عبد ولم تسمه له ولا وصفته ، فعليها عبد
وسط .

فصل

ومن نكح امرأة بألف درهم على أنه إن كانت له امرأة أخرى فصداقها ألفان ،

فهذا من الغرر، وهو مثل البعير الشارد فيما فسرنا .

قال مالك : وإن نكحها بألفين ، فوضعت عنه في هذا النكاح ألفاً على أنه لا يخرجها من بلدها ولا يتزوج عليها ، فله أن يخرجها ويتزوج عليها ، وليس لها إلا ألف .

قال ابن القاسم : وكذلك إن نكحها بألف على أنه إن أخرجها من بلدها فمهرها ألفان ، فله أن يخرجها ولا شيء عليه غير الألف .

قال الشيخ : يريد ، وكذلك على أنه إن تزوج عليها فصدّقها ألفان ، فله أن يتزوج ولا شيء عليه غير الألف ، بخلاف قوله : إن كان له امرأة أخرى .

قال مالك : ولو انعقد النكاح عليه بألف درهم ، ثم حطته بعد ذلك نصفه على ألا يتزوج عليها ولا يخرج بها ونحوه ، ففعل ذلك ، فلها أن ترجع عليه بما وضعت عنه إن فعل من ذلك شيئاً ، وله أن يفعله .

وقال على بن زياد : إن حطته في العقد من صداق مثلها لما شرطت عليه ، لزمه ما حطته إن فعل من ذلك شيئاً ، وإن كانت الحطيطة مما ناف على صداق المثل أو يلزمه ، ورواه ابن نافع عن مالك .

في الصداق يوجد به عيب أو يؤخذ بشفعة

أو يؤخذ به رهن وفي صداق

قال ابن القاسم : ومن تزوج امرأة على قلال خل بأعيانها فوجدتها خمرًا ، فهي كمن نكحت على مهر فأصابته به عيبًا ، فلها رده وترجع به إن كان يوجد مثله ، أو بقيمته إن كان لا يوجد مثله .

قال الشيخ : ذكر أبو عمران [] سحنون في التي تزوجت على قلال خل فأصابته خمرًا ، إلى ما ذكر ابن المواز أنهما إذا دخلا على الجراف في الصبرة ، ثم علم بعد ذلك كيلها ، ثم استحق ما في يد البائع أنه يرجع بقيمة صبرته ، ولا يرجع بمثلها وإن عرف كيلها .

قال أبو عمران : والصواب أن يرجع في القلال بملئها إذا كانت موجودة ، وكذلك في الصبرة .

قال الشيخ : يريد في القلال أنها تراق وتغسل جيدًا وتغلى ماءً ، ثم يكال ذلك

كتاب النكاح الثاني / في الصداق يوجد به عيب أو يؤخذ بشفعة... ————— ٢٥٧

الماء فتعطى مثل كيله خلاً ، وإن كانت مكاييل مثل مكاييلنا ، اكتيل ذلك الخمر بها وأعطى مثله خلاً .

ودليلنا : لأن ذلك القلال نجسة فلا يكال بها ، وتكسر بعد ذلك لأنها مسلم .

وقال غيره على قول سحنون : إنما لم يكن لها مقدار القلال ، لأن من نكح بشيء بعينه كصبرة بعينها فاستحقت ، فعليه قيمتها .

ومن « المجموعة » : قال ابن الماجشون : إذا تزوجها بشيء يكال ويوزن بعينه فاستحق ، رجعت بمثله .

قال الشيخ : فصار في هذا إذا تزوجها [] مما يكال أو يوزن [] أحدهما يرجع بمثله والثاني بقيمته .

قال مالك : وإن تزوجها على عبد بعينه فقبضته فوجدت به عيباً فلها رده وترجع على الزوج بقيمته .

يريد : يوم عقد النكاح بخلاف البيع .

ابن حبيب : كان ذلك قبل البناء أو بعده .

قال مالك : وإن فات العبد عندها بعثت أو بشيء يكون قوتاً ، رجعت بقيمة عيبه ، فإن حدث به عندها عيب مفسد فلها رده ، وما نقصه وأخذ قيمته أو حبسه وأخذ قيمة العيب القديم .

قال ابن القاسم : والخلع عندي مثل النكاح سواء يكون للزوج في العيب مثل ما وصفنا للمرأة سواء ، وإن تزوجها على أمة فأصابتها ذات زوج ولم يخبرها به ، فذلك عيب ولها ردها وأخذ قيمتها ، وكذلك الخلع في هذا سواء .

فإن تزوجها على غير مهر مسمى ففرض لها نصف دار له فرضيت بذلك ، ففيه الشفعة بقيمته .

يريد : إذا فرض لها ذلك قبل البناء .

وأما إن دخل بها ثم فرض لها ذلك فإنما يأخذه الشفيع بصداق مثلها ، وهي منصوبة هكذا وذلك بين .

وإن تزوجها على صداق مسمى أو تزوجها ولم يفرض لها صداقاً فأعطائها رهنًا

بالصداق المسمى أو بصداق مثلها فهلك الرهن بيدها ، فإن كان الرهن حيواناً فلا شيء عليها والمصيبة في الزوج ، وإن كان مما تغييت عليه المرأة فهو منها .

فصل

قال مالك : وإذا أظهر الزوجان مهرًا وأسرا دونه ، أخذ بما أسرا إن شهد به عدول .

في ضمان الصداق عن ولده أو أجنبي في صحة

أو مرض ، وكيف إن لم يضمن

ومن « المدونة » : قال مالك : ومن زوج ابنته وضمن لها الصداق في عقد النكاح أجزته .

قال ابن القاسم : ولا يرجع به الآن على الزوج ، لأن ضمانه الصداق هاهنا على وجه الصلة والصدقة .

قال مالك : فإن مات الأب قبل أن تقبض البنت صداقها استوفته في مال أبيها ، فإن لم يترك الأب شيئاً فلا شيء لها على الزوج إذا كان قد دخل بها .

قال ابن القاسم : فإن لم يكن دخل بها فلا سبيل للزوج إليها حتى يعطها مهرها ، وكذلك قال مالك فيمن قال لرجل : بع من فلان فرسك والتمن لك على ، فباعه ثم هلك أيضاً من قبل أن يقبض البائع الثمن : إن للبائع أخذ الثمن من مال الضامن ، فإن لم يدع شيئاً فلا شيء له على المبتاع ، وكذلك من ضمن لأحد شيئاً فيخرج من يده للآخر شيئاً على وجه الصلة .

وقال مالك فيمن تزوج ابنه الصغير في حجره ولا مال للابن : إن الصداق على الأب ، فإن مات الأب أخذته الزوجه من ماله ولا يحاسب الورثة الابن بذلك ، ويدفع إليه ميراثه كاملاً مما بقى ، وإن كان على الأب [ق / ٧٢ / ٣ أ] دين كان للمرأة أن تخاصم بصداقها .

قال : فإن كان للابن مال لم يكن على الأب شيء ، إلا أن يشترطه الأب على نفسه ويضمنه عنه ، فهو على الأب ولا يرجع به على الابن .

قال ابن المواز : إلا أن يكون ذلك من الأب على وجه الحمل لا على وجه الحمل ، فيكون للأب أو لورثته بعد الرجوع على الابن ، وهذا إذا كان له يوم زوجه

الأب مال ، فإن لم يكن له يومئذ فإن ذلك على الأب على كل حال ، وكذلك لو كتبه على الابن فهو على الأب ولا يتبعه ما كتب .

وقال أصبغ : بل يكون ذلك على الابن ، فهو على .

قال ابن المواز : وقول ابن القاسم أحب ألينا أنه على الأب ، إلا أن يقول الأب : إنى لست منه في شيء ، وإنما لكم ذلك على ابني ، فهذا إن علم الابن بعد البلوغ وقبل الدخول كان فيه بالخيار ، إن شاء أن يلزمه نفسه ويثبت النكاح ، وإن شاء لم يلتزمه ، ويفسخ النكاح ، وإن دخل قبل أن يعلم وبعد البلوغ أسقط عنه ما فوق صداق مثلها ويثبت النكاح .

ومن « المدونة » : قال مالك : والرجل الذى له الشرف يزوج رجلاً ويضمن صداقه ، فهذا لا يتبعه بشيء أيضاً .

قال ابن القاسم : وليس هذه الوجوه فيما سمعنا من مالك بمنزلة حمالة الديون التى يرجع من تحمل بها على الذى تحمل عنه ، وإنما ذلك بمعنى الحمل والصلة ، وليس كهبة لم تقبض وهو كمن وهب لرجل مالاً ، فلم يدفعه إليه حتى قال لرجل : بعه فرسك بالذى وهبت له وأنا ضامن له حتى أدفعه إليك ، فقبض الرجل الفرس ، فأشهد على الواهب بالذهب ، فإن هذا يثبت للبائع على الواهب ، فإن لم يقبض البائع الثمن حتى مات ولم [ق / ٣٧ / ٣ ب] يدع مالاً ، فلا يرجع البائع على الموهوب بشيء من ثمن الفرس ، وإنما وجب ثمن الفرس للبائع على الواهب ، وكذلك الصداق وعلى هذا يبنى ، وهذا محمله .

قال مالك : وإن ضمن الأب صداق ابنه البالغ ، ودفعه عنه ثم طلق الابن قبل البناء رجع نصف الصداق للأب ، وليس للابن منه شيء ، ولو لم يدفعه الأب رجعت عليه المرأة بنصفه ولا يرجع الأب على الابن بشيء مما أدى عنه .

قال ابن حبيب : وإن ألقى النكاح فاسداً رجع إلى الأب ما أدى عنه ولو تبارأ الزوجان قبل البناء على المشاركة والنكاح صحيح رجع الأب بما أداه وسقط عنه إن لم يؤد ، قاله ابن القاسم .

وقال ابن الماجشون : يرجع إلى الزوج النصف الذى يجب لها بالطلاق ، كما لو بارأها بعد البناء على رد جميع الذى وجب لها بالبناء جاز ذلك للزوج .

قال الشيخ : قال بعض فقهاءنا : سألت أبا بكر بن عبد الرحمن عن العطايا إذا كانت في أصل عقد النكاح هل تفتقر إلى القبض ؟

فقال : لا تفتقر إلى القبض ولا تبطل بموت المعطى قبل القبض ، لأنه باب معاوضة بما نكح الزوج عليها قبل ، فإن كان فيها غرر لعدم الصفة لما يعطى ونحوه ، أبلغ به الفسخ ؟

قال : لا لأن العطايا إنما هي بشيء مشترطة للمرأة لا للزوج فلا يضمن النكاح كونها مجهولة .

قيل : فإن طلق الزوج قبل البناء أو مات ، هل ترجع هذه العطايا إلى المعطى لسقوط النكاح الذي لأجله كانت العطايا ؟

فقال : لا ترجع إليه لأنه قد منع منها مرة فلا ترجع إليه بطلاق المرأة ولا بموتها كالاغتصاف ، وإذا طرأ ما يمنع منه ثم زال المانع أنه لا يرجع ، وإن كان قد اختلف في بعض ذلك إذا زالت موانع الاعتصاف ، ولكن لا يدخل هذا الاختلاف في مسألتك .

قيل : فهذه العطايا إنما كانت مشتركة بهذا النكاح ولأجلها نكح الزوج ، وزاد في الصداق : فإذا زال النكاح وجب زوالها بزواله كما إذا حمل صداق ولده ثم طلق الولد قبل البناء أن نصف الصداق يرجع إلى الأب .

فقال : ليس هذا لأن الصداق هاهنا عوض عن البضع ، فإذا زال ملك الزوج عن البضع زال الصداق الذي بسببه أعطيه الزوج ، وفي مسلك العطايا ليست عوض البضع إنما هي عطايا للزوجة ، فليس له رجوع فيما أعطاه لها ، وليس هو حكم بينه وبين الزوج .

قال الشيخ : قال بعض فقهاءنا من أهل بلدنا : إذا انفسخ النكاح قبل البناء رجعت العطايا إلى الأب كالذي حمل الصداق على ابنه الكبير ثم طلق قبل البناء أن نصف الصداق يرجع إلى الأب ، وأعاب بعض فقهاءنا هذا القول وغلط وصوب قول الشيخ أبي بكر بن عبد الرحمن واحتج بمثل حجته ، وزاد بأن قال : الصداق عوض عن البضع ، وإنما يجب جميعه بالبناء ، فمتى سقط منه شيء رجع ذلك إلى الحامل ، وليس الصداق في الحقيقة عوضاً عن العطايا وعن البضع ، ولا الزوج

كتاب النكاح الثاني / في ضمان الصداق عن ولده أو أجنبي في صحة... ————— ٢٦١

كالمشتري لها إذا زاد من أجلها ، ولو كان ذلك لكان النكاح فاسداً ، وإنما زيادته في الصداق من أجلها كزيادته لجمالها .

قال الشيخ : وظهر لي أن القياس ما قاله بعض شيوخنا ، وأنه لا فرق بين حمله عن ولده الصداق وبذلك انعقد نكاحه ، وبين إعطائه عرضاً وإعطاء ابنته عرضاً وعليه انعقد النكاح ، فإذا انفسخ العقد الذي من أجله كانت العطايا يوجب انفساخها وكان الأب قال للزوجة : تزوجي ابني وأنا أصدق عنه في مائة دينار ، أو قال لرجل : تزوج ابنتي وأنا أعطيها من مائة دينار ، فعقدا على ذلك ثم انفسخ النكاح ، لوجب أن يرجع في عطيته ، وهذا كمن قال لرجل : بع من فلان سعلتك بمائة وأنا أعطيك ثوباً ، فانعقد الأمر على ذلك ثم استحقت السلعة أو وجد بها عيباً فردت ، أنه يرفع في عطيته ، لأنه إنما أعطاه ذلك من أجل البيع ، فلا تتم عليه العطية وليس الصداق في الحقيقة عوضاً عن البضع والعطايا ، ألا ترى أن الأب إذا أعدم بالعطايا كان للزوج فسخ النكاح ، فلو لم يكن عوضاً لما وجب فسخه ولم يفسد ذلك النكاح ، لأن العطية ليست للزوج وإنما هو كمن قال : أعط فلاناً ثوباً وأنا أشتري سلعته بمائة دينار ، فإذا انفسخ البيع انفسخت العطية لأن الهبة للبيع تنفسخ بانفساخه سواء كانت للمشتري أو لغيره [ق / ٣٨ / ٣ ب] وهذا بين ، والله أعلم بالصواب .

ومن « المدونة » : ابن وهب : قال ربيعة : ومن زوج ابنه الصغير والابن ملى ، فالصداق على الابن ، وإن لم يكن ملياً فعلى الأب .

قال أبو الزناد : أو نجعله على الابن فيلزمه .

وقال يحيى بن سعيد : من زوج ابنه صغيراً أو كبيراً ولا مال له ، فالصداق على الأب عاش أو مات ، فإن كان [ق / ٧٣ / ٣ أ] لواحد منهما مال فذلك عليه إلا أن يشترطه الأب على نفسه .

قال بعض أصحابنا : معنى قول يحيى بن سعيد : أو كبيراً ، يريد سفيهاً ، وذلك عندى سواء ، لأنه هو عقد عليه ، فالصداق عليه إلا أن يظهر أنه على الابن كالوكيل يشتري سلعته والضمن عليه ، إلا أن يقول الموكل : ينقدك دوني .

ومن « المدونة » : قال ابن وهب عن مالك : إذا كان الولد صغيراً لا مال له

فزوجه الأب ، فالصداق على الأب ولا يلزم الابن منه شيء وإن أيسر ، ولا يرجع الأب به على الولد ، إذ لا يسر للابن وإنما ذلك بمنزلة ما أنفق عليه وإن زوجه بنقد ومؤخر ، ووقع التقديم أيسر الولد ، فأراد الأب أن يجعل مؤخر الصداق على الابن ، فليس ذلك له وهو على الأب .

قال عبد الوهاب : وإذا زوج الأب ابنه الصغير ، فإن سمي الأب الصداق عليه لزمه وكان ديناً عليه للمرأة .

وإن أطلق فلم يسم على من الصداق نظر ، فإن كان للصبي مال فالصداق عليه إلا من شرط عقود المعاوضات أن يكون العوض على من يملك المعوض ، كما لو اشترى له ثوباً أو عقاراً .

وإن لم يكن له مال فالصداق على الأب ، لأنه ليس من النظر أن يلزم الأب ذمة الابن دينه للذي يحتاج إليه ، لأن الصبي لا يحتاج إلى التزويج ، فإن أيسر الابن لم ينتقل الوجوب إليه لأنه استقر على الأب ، وإن أعسر الأب بعد بلوغ الابن وقبل دخوله ، وقالت المرأة : لا أسلم نفسي إلا بعد قبض الصداق . قيل للابن : إن أردت فأدى الصداق وادخل ، وإلا فطلق ولا يلزمك شيء .

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم عن مالك : ومن زوج ابنه الصغير في مرضه وضمن صداقه ما يجز الضمان لأنه وصية لوارث ، وجاز النكاح ، فإن شاء الابن البناء وهو كبير أدى الصداق ودخل بزوجه ، وإلا لم يلزمه الصداق وفسخ النكاح .

ابن المواز : قيل للمالك : فإن بلغ الابن في مرض أبيه فدخل بها وقبضت المرأة صداقها من الأب ثم مات الأب .

قال : فالصداق مردود وعلى ورثة الأب ، ولا يكون ذلك لها ، لأنها عطية لوارث فيكون صداقها ديناً على زوجها تتبعه به .

قال ابن المواز : ولا يحال بينه وبينها لذلك ، وذلك إذا بقى في يديها ربع دينار ، وإلا حيل بينهما حتى يدفع ربع دينار .

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : وإن كان الولد صغيراً وله مال ، نظر فيه وليه أو وصيه ، فإن رأى في إجازة ذلك غبطه رفع إليها الصداق من مال الولد وثبت النكاح وإن رأى غير ذلك فسخه .

كتاب النكاح الثاني/ في ضمان الصداق عن ولده أو أجنبي في صحة... ————— ٢٦٣

وإن طلبت الزوجة ذلك في مرض الأب لم يكن لها شيء من مال الأب .

وقد قال مالك فيما يضمن الأب عن ابنه في مرضه : لا يعجبني هذا النكاح .

قال ابن القاسم : وإن صح الأب لزمه الضمان ، ثم إن مرض بعد صبيحة فقد ثبت عليه الضمان .

قال ابن المواز : وإن ضمن الأب صداق ابنته في مرضه فابن القاسم وأشهب يريانه كالوصية لابنته فهي باطلة إن مات .

وقال ابن وهب وعبد الملك : هي وصية للزوج من الثلث ، وقاله مالك .

ابن المواز : وهو القياس إلا أن يكون أكثر من صداق مثلها فترد الزيادة ، فإن طلقها قبل البناء وقبل موت الأب فلها نصف المهر من ثلثه ، ولا شيء للزوج في النصف الباقي ، لأنها عطية ألزمته في نكاحه ، فما لم يجب عليه فهو عطية لم تقبض ، وما وجب عليه فهو كالمقبوض .

قال ابن الماجشون : وقال ابن دينار وغيره من أصحابنا : إن طلقها قبل البناء فلا شيء في تركه الأب ، لأنه أعطائها لها على أنه إن هي دخلت تمت لها وإن طلقت أخذت بمعنى الوصية للوارث ، وخالف ذلك عبد الملك وأخذ بقول مالك .

قال ابن المواز : وهو الصواب ، وقد سئل أشهب فيمن أقر في مرضه أنه قبض صداق ابنته ولم يدخل بها زوجها ، ثم مات الأب . فقال : إن ترك مالا أخذ من ماله .

قال ابن المواز : فقد ترك قوله الأول لهذا ، لأنه لو كانت الأولى عطية للابنة كانت هذه مثلها ، لأنه إنما يخرج ذلك من ماله لابنته ، فهو بمنزلة ما لو قال : ادفعوا ذلك لها عن زوجها .

قال الشيخ : قال بعض أصحابنا : إذا زوج ابنه الصغير ولا مال للابن وشرط في عقد نكاحه أن يعطيه داراً أو مالا ، نحا بعض [ق / ٣٩ / ٣ ب] شيوخنا من أهل بلدنا أن الصداق يكون على الابن لا على الأب ، لأنه صار موسراً بما أعطاه الأب .

قال : وفي المسألة نظر ، لأنه لم يتقدم يسره بهذا المال قبل عقد النكاح ، وإنما

صار موسراً بعد عقد النكاح .

قال الشيخ : والصواب ما قال الشيخ ، لأنه معلوم أنه لم يتم العقد إلا بيسره ، فهو كالموسر قبل العقد ، وإنما العلة أن يكون له مال ، وبالعقد يؤخذ منه الصداق ، وذلك موجود في هذا ، وأما الفقير فالأب كالمشتري له : فالثمن عليه إذ لا حجة له بأن يقول : يدفع ذلك من ماله وهو لا مال له ، والله أعلم .

ابن حبيب : ومن زوج الصغير والكبير أو أجنبياً وضمن صداقه ، ثم قال الأب : إنما أردت الحمالة ، أو قال : ورثته بعد موته ، وقالت الزوجة أو الابن أو الأجنبي : بل أراد الحمل فإن لم تذكر البينة تفسير ذلك فهو على الحمل حتى ينص على الحمالة نصاً ، قاله ابن الماجشون .

قال الشيخ : لأن العرف في ضمان الصداقات أنه على الحمل حتى يشترط غيره . ابن المواز : قال ابن القاسم : وإذا تزوج الصغير واشترط عليه شروطاً بتمليك وعتق وطلاق ، فأجاز وليه ذلك أو زوجه وليه على ذلك ، فلا يلزمه منها شيء إلا أن يلزمها نفسه بعد البلوغ .

وإذا بلغ قبل البناء وعلم بالشروط ودخل عليها لزمته .

وإن بنى ولم يعلم بها لم يلزمه منها شيء قال : وإذا لم يرض قبل البناء بالشروط قيل له : إما أن ترضى أو تطلق وتغرم نصف الصداق .

قال أصبغ : وإذا اختار الفسخ فلا شيء عليه ولا على أبيه إذا لم يدخل ، ولو كان يوم زوجه لا مال .

ابن المواز : وهذا أحب إلينا إلا أن تسقط المرأة الشروط فيلزمه النكاح ، كرسول الرجل يزوجه بشرط ، فإن بنى بعد العلم لزمه وإن لم يبن ولم يرض ، فإما رضيت بغير شرط وإلا فسخ ولا شيء عليه .

قال أصبغ : ولا على الرسول إن كان زعم أنه أمره بذلك .

قال غيره : ولو قال الصبي : شرط هذا على وأنا صغير ، وقال أولياء المرأة : بل وأنت كبير ، فعلى الزوج البينة . وإلا حلف أولياء المرأة ولزمته تلك الشروط

[ق/ ٧٤ / ٣ أ] .

في حد الصداق وفي الصداق بأقل من ربع دينار

قال بعض البغداديين : لا حد لأكثر الصداق إجماعاً ، وأقله عندنا ربع دينار من الذهب أو ثلاثة دراهم من الورق أو ما يساوى أحدهما بناء على القطع في السرقة ، لأنه عضو محرم تناوله بحق الله تعالى ، لا يستباح إلا بمال ، فوجب أن يكون مقدساً كمثل ما يقطع فيه السارق ، ولأن المهر في النكاح حق لله بدليل أنهما لو تراضيا على إسقاطه لم يجز ، وحقوق الله في الأموال مقدرة كالزكاة والكفارات .

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : فأقل الصداق ربع دينار ، فمن نكح بدرهمين أو بما يسواهما ، فإن رضى الزوج أن يتم لها ثلاثة دراهم ثبت النكاح ، وإن أبى فسخ النكاح قبل البناء ، وإن كان قد دخل بها جبر على أن يتم لها ثلاثة دراهم ، ولا يفسخ لاختلاف الناس في هذا الصداق ، لأن منهم من قال : ذلك صداق جائز ، ومنهم من قال : لا يجوز .

وقال غيره : يفسخ قبل البناء وإن أتم الزوج ربع دينار ، ويفسخ أيضاً بعد البناء ولها صداق مثلها وهو كمن تزوج بلا صداق .

قال ابن القاسم : وإن طلقها قبل البناء فلها نصف الدرهمين لاختلاف الناس في أنه صداق .

قال ابن المواز : قال مالك : أقل الصداق من الذهب ربع دينار ومن الورق ثلاثة دراهم ومن العروض ما قيمته ثلاثة دراهم ، ومن تزوج بدرهمين فإن لم يدخل جبر ، فإن أتم لها ثلاثة دراهم وإلا أوقعت عليه طلاقه وكان لها نصف الدرهمين .

فإن دخل ، فقال عبد الملك : يلزمه تمام صداق المثل .

وقال ابن القاسم وأشهب : يتم لها ثلاثة دراهم .

قلت : فقول ربيعة : يجوز بدرهم .

وقال يحيى بن سعيد : يجوز بسوط ونعلين .

قال : ولو أجزته بدرهم لأجزته بأقل منه إلى ما لا يكون صداقاً ، وقد أجمل الله سبحانه ما يقطع فيه اليد في السرقة ، فوقت النبي ﷺ فيه ربع دينار ، فهو ماله بال فلا يباح الفرج بما لا بال له وهو تأثير كالعضو .

وأما يحيى بن سعيد في قوله : بسوط ونعلين ، فقد استثنى إذ كان ذلك صداقاً .

قال الشيخ : وقال البلياني في كتابه : إن أبى أن يتم لها ربع دينار فرقنا بينهما بطلقة ، ولا شيء لها لا نصف الدرهمين ولا غيره .

ورجح ابن الكاتب هذا ، وقال : هو الذى يوجب النظر ، لأنه إذا كان الفسخ من الصداق من أجل أنه عندنا ليس بصداق ، فكيف تعطى نصف ما وجب الفسخ من أجله ، ولأنه إنما يفسخ لحكم ، فكيف يكون حكمه بالفساد ومن أجل فريضته حكم بصحة الفريضة ، إذ لا تستحق الزوجة [ق / ٤٠ / ٣ ب] إلا نصف ما يصح ، وليس الفسخ كطلاقه إياها ، كاختلاف الزوجين في مقدار الصداق قبل البناء لأنهما إذا تحالفا انفسخ النكاح ، ولم يكن عليه في الصداق شيء .
وإذا طلق قبل التحالف لزمه نصف ما أقر به .

وإن كان قادراً إذا حلفت الزوجة على ألا يحلف ويتم لها ما قالته وتبقى على نكاحه ، فهو كالمتزوج بدرهمين ، إذ له البقاء على النكاح بتمامه ربع دينار .
فإذا لم يتمه فسخ ، وإن طلق لزمه نصف الدرهمين .

قال الشيخ : والصواب ما قاله ابن المواز ، وإليه ذهب أبو الحسن ، وإنما كان لها في الفسخ نصف الدرهمين ، لأن بعض العلماء يراه نكاحاً صحيحاً لا يجوز فسخه ويسعده حديث « الموطأ » ، وإنما فسخه عندنا على طريق الاستحباب ، إذ لو كان فاسداً لم يجب الثبات عليه ، وإن أتم ربع دينار فراعينا الخلاف فيه لقوته وجعلنا حكمه حكم من طلق ، إذ لو شاء الثبات عليه لأتم ربع دينار ، فإذا لم يتمه صار كمختار للطلاق فوجب عليه لذلك نصف الدرهمين ، وليس ذلك كالاختلاف في قدر الصداق ، لأن هذا لو رضيت الزوجة بقول الزوج لتم ، ولا يجوز لها الرضا بالدرهمين ، لأن النكاح في الاختلاف في الصداق صحيح بإجماع ، وإنما اختلفنا في ثمنه كاختلاف المتبايعين في الثمن ، فالعلل مفترقة وعلى العلل يقاس لا على الجواب .

وما روى مالك في « الموطأ » أن الرسول عليه السلام جاءته امرأة قالت : يا رسول الله ، إنى قد وهبت نفسى لك فقامت قياماً طويلاً ، فقال رجل : يا رسول الله زوجنيها إن لم تكن لك بها حاجة ، فقال رسول الله ﷺ : « هل عندك من

شيء تصدقها إياه ؟» فقال : ما عندى إلا إزارى هذا ، فقال رسول الله ﷺ : « إن أعطيتها إزارك جلست لا إزار لك فالتمس شيئاً » قال : ما أجد شيئاً ، فقال : « التمس ولو خائماً من حديد » فالتمس فلم يجد شيئاً ، فقال له رسول الله ﷺ : « هل معك من القرآن شيء ؟ » ، فقال : نعم سورة كذا وسورة كذا - لسور سماها - فقال له النبي ﷺ : « وقد زوجتكها بما معك من القرآن » ^(١) .

قال مالك : ليس عليه العمل .

قال عبد الوهاب : ويستحب لمن تزوج أن يدفع شيئاً من الصداق قبل الدخول ، وأقله ما يستباح به الفرج وهو ربع دينار ، لأنه عليه السلام فعل ذلك لما زوج فاطمة من على رضي الله عنهما .

في المرأة تحدث في الصداق هبة أو عتقاً أو بيعاً

أو شراءً أو زكاة أو غير ذلك

قال بعض أصحابنا البغداديين : الأصل عندنا أن المرأة تملك الصداق بالعقد والتسمية ملكاً غير مستقر ، وإنما يستقر بالموت أو بالدخول ، لأنه لو كان ملكاً مستقراً لم يجد أن يبطل بعد استقراره ، وقد ثبت أنها لو ارتدت أو كانت أمة فعتقت فاختارت نفسها قبل الدخول ، لم تستحق شيئاً ، لأن الفسخ من قبلها ، ولو طلقت قبل البناء لملك النصف ، فدل أنه غير مستقر وإنما يستقر بالموت أو بالدخول .

ومن « المدونة » : قال مالك : وإذا وهبت المرأة صداقها للزوج بعد أن قبضته أو قبله وهي جائزة الأمر ثم طلقها كقبل البناء ، فلا رجوع له عليها بشيء ، لو وهبت نصفه فله الربع عليها إن قبضته أو لها عليه إن لم تقبضه ، وكذلك في هبتها ستين من مائة أو أربعين وقبضت الباقي ، كأنها عليها نصف ما قبضت .

قال الشيخ : وكأن لم يصدقها غيره .

ومن كتاب محمد : وإذا وهبته قبل البناء جميع صداقها جبر على ألا يدخل [ق/ ٧٥ / ٣ أ] بها حتى يعطيها ربع دينار فأكثر ، فإن لم يفعل حتى طلق ولا شيء عليه ، ولو قبضته ثم وهبته فلا شيء لأحدهما على الآخر .

ومن « العتبية » : ابن القاسم : ومن تزوج بكرة بمائة دينار فأعطته ذلك من عندها ثم علم الأب ، فالنكاح ثابت ، بنى أو لم يبن ، ويرد ما أخذ منها ويغرم

المائة من ماله ، كالعبد يعطى مالا لمن يشتريه .

قال في رواية عيسى : ومن أعطته امرأة مائة دينار يتزوجها بها ، فإن كانت ثيباً فزادها على ما أعطته ربع دينار ، فالنكاح جائز ، وإن كانت بكرًا ولم يين بها ، فإن أتم لها الصداق وإلا ففسخ ، وأصل النكاح صحيح .

وإن بنى فلها عليه صداق المثل ، ثم رجع فقال : النكاح ثابت بنى أو لم يين ، فإن كانت بكرًا فعليه أن يعطها من ماله مثل ما أعطته ، وإن كانت ثيباً فزادها من ماله ربع دينار لم تكن لها حجة .

وذكر عن ابن عمران فيما جرى من عادتهم في القيروان في رد النقد إلى الزوج أن ذلك نكاح وسلف ، لا يجوز إذا وقعت الغيبة على النقد ، ولو لم يغب عليه واشتراط ذلك كان النكاح صحيحًا ، فإذا فسد النكاح فيما ذكرنا ففسخ قبل البناء ويثبت بعده لأنه [ق / ٤١ / ٣ ب] فساد في الصداق ويكون له صداق المثل .

ومن « المدونة » : قال مالك : وإن وهبت أمرها لأجنبي قبل قبضه وهي جائزة الأمر كان حمله ثلثها جاز ، وإن جاوز الثلث بطل جميعه إلا أن يجيزه الزوج .

وقال ابن القاسم : إذا حمله الثلث وكانت جائزة الأمر فلم يقبضه الموهوب له حتى طلقت قبل البناء ، فإن كانت موسرة يوم طلقها ، فللموهوب أن يأخذ من الزوج جميع الصداق ، وللزوج الرجوع عليها بنصفه .

وإن كانت يوم طلق موسرة حبس الزوج نصفه ودفع الزوج نصفه إلى الموهوب له .

ولو قبض الأجنبي جميعه قبل الطلاق ، لم يرجع عليه الزوج بشيء ، كانت الزوجة يوم الهبة موسرة أو معسرة أو الآن ، لأن دفعه ذلك إليه وهي معسرة إجازة لما فعلته ، ويتبع الزوج المرأة بنصفه .

ابن المواز : وروى ابن القاسم : أن للمرأة أن ترجع على الموهوب بما تغرم للزوج ، وهذا خلاف لقوله الأول .

ومن « المدونة » : قال غيره : إذا كانت يوم الهبة موسرة ولم يقبضه الموهوب حتى طلقت ، لم ينظر إلى عسرهما يوم الطلاق ، وعلى الزوج دفع جميعه إلى الموهوب ، وللزوج متابعتها بنصفه .

قال الشيخ : فوجه قول ابن القاسم أنه لما كان ملكها للصداق ملكاً غير مستقر ، وأن للزوج أن يطلق فيستحق نصفه ، كان هبتها لذلك النصف ضعيفة لحق الزوج فيه ، ولقول من يرى أن الهبة لا تتم إلا بالقبض فلما ضعفت ، لهذا استحسّن ابن القاسم أنها إن كانت موسرة يوم الطلاق كان على الزوج دفعه إلى الموهوب ، لأن الزوجة أملك به قبل الطلاق ، وإذ لا ضرر عليه في ذلك ، لأنه يرجع عليها بحقه . وإن كانت معسرة كان له حبس نصفه لحقه فيه ولمراعاة الخلاف ، ولما يلحقه من الضرر .

ووجه قول غيره : أن الزوجة لما كانت إملاًكاً بجميع الصداق قبل الطلاق وكان ثلثها يوم الهبة عمله كانت هبتها فيه جائزة ، ولا كلام للزوج فيه فلا ينظر إلى ما حدث بها بعد ذلك ، وعلى الزوج دفعه إلى الموهوب ، لأنه كان له ديناً عليه . وذكر أن أبا عمران قال : قول الغير أقيس لأن هبة الدين إذا كان في ذمة فهو متفوض ، سواء مات الواهب أو أعدم ، وابن القاسم ضعف أن يكون مقبوضاً وكان الزوج عنده أدرك [عين]^(١) سببه ، فهو أولى به .

وانتصر ابن الكاتب لابن القاسم ، فقال : الحيازة التي كانت من الزوج قد انكشف أنها لم تكن للموهوب في جميع الصداق ، وإنما كانت في نصفه لظهور استحقاق الزوج ، فإن كانت موسرة مضى فعلها لأنها فعلت ما يجوز لها ، وهي معطية عوضاً مما وهبت .

يريد : وإذا كانت معسرة فحق الزوج في النصف أبداً لاستحقاق ذلك بالفراق يوم الطلاق ، وأن الزوجة لا تستحق إلا نصفه فكان الزوج أولى بأخذ ما نص له به الفراق من موهوب لا يستحق ذلك واهبه ، وقد أطال في ذلك الحجاج ، فاقترصت على بعضه ومفهومه .

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : ولو أصدقها حيواناً بعينه ، فقبضت ذلك المرأة ثم وهبته لأحد وهي جائزة الأمر ، ثم طلقها الزوج قبل البناء كان له عليها نصف قيمته يوم وهبته بما عند الموهوب أو نقص .

وقال بعض الرواة : بل نصف قيمته يوم قبضته ، لأنها ضامنة له لو هلك .

وقول مالك أولى ، لأنها لم تضمنه بالقبض ، فيلزمها إذا تعدت فيه قيمته يوم قبضته ، كالغاصب أو كالباع الفاسد ، بل كان ضمانه منها ، لأنه لو مات ثم طلق الزوج قبل البناء لم يرجع عليها بشيء ، فقبضها وغير قبضها سواء ، فإنما يلزمها قيمته يوم أحدثت فيه ما أحدثت .

قال ابن المواز : ولو باعته ثم طلقها قبل البناء ، جاز بيعها ورجع الزوج عليها بنصف الثمن .

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : قال مالك : ولو نكحها بعبد بعينه فدفعه إليها فأعتقته ، ثم طلقها قبل البناء فله عليه نصف قيمته يوم أعتقته .

ابن المواز : وقال عبد الملك : بل نصف قيمته يوم قبضته ولا يعجبنا ذلك ، لأن ضمانه منها .

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : لا يرد العتق ، موسرة كانت أو معسرة ، لأنها إن كانت يوم أعتقته موسرة لم يكن للزوج كلام ، وإن كانت معسرة ، وقد علم الزوج بعقها فلم يغير ذلك ، جاز العتق .

فإن علم ذلك وأنكر عتقها وهي معسرة ، كان له رد العتق ، ولا يعتق من العبد شيء ، لأن مالكاً قال : إذا أعتقت المرأة عبداً وثلاثها لا يحمله فلزوجها رده ، ولا يعتق منه شيء .

قال ابن القاسم : فإن رد الزوج عتقها ثم طلقها قبل البناء فأخذت نصف العبد ، فإنه يعتق عليها النصف الذي صار [ق / ٤٢ / ٣ ب] لها .

وقال أشهب في غير « المدونة » : لا يعتق إذا رد الزوج عتقها أو لا .

وقال أشهب وعبد الملك : وروى لمالك أن ذات الزوج إن أعتقت ثلث عبد ، لا تملك غير ذلك العبد ، خير الزوج ، فإذا أجازته فيعتق جميعه ، أو يرده فلا يعتق منه شيء .

وقال ابن القاسم : يعتق ثلثه فقط وإن كره الزوج ، ورواه عن مالك .

ومن « المدونة » : ابن القاسم : ولو تزوجت ولها عبد لا مال لها غيره ، فأعتقته كله فرد الزوج عتقها ، ثم مات عنها أو طلقها ، فإنه يعتق عليها الآن جميعه .

كتاب النكاح الثاني / في المرأة تحدث في الصداق هبة أو عتقاً أو بيعاً... ————— ٢٧١

وقد قال مالك في المفلس إذا رد الغرماء عتقه ثم أفاد مالا: إن العبد [ق/ ٧٦ / ١٣] يعتق عليه ، فأرى الزوجة في عتقها بمنزلة المفلس في عتق عبده فيما وصفنا .

وقد بلغني عن مالك أنه قال في الزوجة : يعتق عليها العبد إذا مات زوجها أو طلقها ، ولا أدرى هل كان يرى أن يقضى لذلك عليها أم لا ، والذي أرى ألا تستخدمه ويعتق عليها بغير قضاء ، وفي العتق الأول وجه ذلك ، والفرق فيه .

وفي كتاب محمد : قال ابن القاسم : وإن كانت غنماً فزكاتها ، رجع بنصفها ناقصة ، ولو كانت مائة فزكاتها درهم رجع بمائة كاملة .

ابن المواز : لأنها في العتق ضامنة فيها لها ، وما ادعت أنه تلف مما قبضت صدقت فيما يصدق فيه المستعير والمرتهن مع يمينها ، وما يغاب عليه من عين أو عرض ، ولا تبرأ من ضمانه إلا بينة ، قاله ابن القاسم وعبد الملك .
قال أصبغ : وأرى في العين خاصة أنها تضمنه ، وإن قامت بينة بهلاكه بغير تفريط .

قال ابن المواز : لا يعجبني قول أصبغ ، ولا تضمن إذا قامت البينة بهلاكه إلا أن تحركه لغير جهازها ، وهو كالوديعة .

قال عبد الملك : ولو لم يطلقها فادعت تلف ما يغاب عليه وطالبها أن تتجهز بالصداق فليس ذلك له ، لأنه مالها ضاع ، فلا تضمن مالها وعليها اليمين ، وبالطلاق يصير مالا له .

وقال عبد الملك في « العتبية » : عليها أن تحلف ذلك من مالها إذا لم تقم بينة بهلاكه لتشتري به جهازها .

ابن المواز : قال أصبغ : ولو اشترت بألفين جهازها بأمر معروف ظاهر ، فضاع أو تلف ، لم تضمن كما لو أصدقها ذلك بعينه .

قال ابن المواز : وما أكلت من مهرها ، فإن طلق قبل البناء حوسبت به ، وإن لم يطلق وبني فلا شيء عليها .

وقال ابن عبد الحكم عن مالك في المرأة المحتاجة : لها أن تأكل من صداقها بالمعروف وتكتسى ، وروى مثله عن ابن القاسم في « العتبية » .

ومن « المدونة » : قال مالك : ومن تزوج امرأة بألف درهم فاشتريت منه بها داره أو عبده أو ما لا يصلح لجهازها ثم طلقها قبل البناء ، فإنما له نصف ذلك ، وهي بمنزلة ما لو أصدقها إياه .

ولو أخذت منه الألف ثم اشترت ذلك من غيره ، رجع عليها إذا طلقها بنصف الألف درهم ، وكان لها ثماؤه وعليها نقضانه ومنها مصيبته .

قال الشيخ : لأنها انفردت بمنفعته دونه ولم يدخل على ذلك .

قال مالك : إلا أن يكون ما اشترت من غير الزوج مما يصلحها في جهازها مثل خادم وعطر وثياب وفرش وأسرة ووسائد وكسوة ونحوه ، فليس للزوج إذا طلقها إلا نصف ذلك .

قال عبد الوهاب : لأن العرف شراء الجهاز بالصداق ، فقد دخل الزوج على ذلك ، وصارت كأنها فعلت ذلك بأمره وتصريحه ، لقوله تعالى : ﴿ خذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ ﴾^(١) ، ولأنه عليه السلام أخذ صداق فاطمة فصرفه في جهازها من طيب وفراش ووسائد على ما روى في الخبر ، وفعله على الوجوب ، ولأن علياً رضي الله عنه حكم بذلك في قضية ارتفع إليه فيها ، فقضى على الأب بتجهيز ابنته بالصداق ، وقال للزوج لما طلق وطلب نصف ما دفعه ، وقال : أعطيت دراهم وأخذ صوقاً وخرقاً ، قال : أنت أضعت مالك ، ولم يخالف عليه أحد .

ومن « المدونة » : قال ابن وهب عن مالك : وليس للمرأة أن تحبس ذلك وتدفع إلى الزوج نصف ما نفدها ، لأنه كان لذلك ضامناً فلا يباع عليه ماله وهو كاره ، إلا أن يرضى بذلك .

قال إسماعيل القاضي : إذا اشترت بصداقها من زوجها داراً وعبداً ، فإنما ينزل أمرها على التخفيف عنه ، إلا أن يتبين أنها إنما قصدت الشراء منه كما تشتري من غيره للرغبة في ذلك ، فيرجع عليها حينئذ بنصف الصداق .

وذكر عن بعض شيوخنا : إذا تزوجها بدنانير ثم أعطها فيها عوضاً فاستحق ، فإنما ترجع عليه بقيمة العوض ، وكأن النكاح إنما وقع بذلك العوض ، والدنانير ملغاة كما قال : إذا طلقها قبل البناء إنما له نصف الغرض ، بمنزلة ما لم تزوجها به ،

وهذا بخلاف البيوع [ق/ ٤٣ / ٣ ب] ، لأن النكاح قد تظهر فيه التسمية في العلانية ويكون في السر غير ذلك ، وليس البيوع كذلك ، كما قال : لو تزوجها بثلاثين ديناراً عشرة منها نقداً وعشرة إلى أجل وسكت عن العشرة الثالثة ، فالرواية أن هذا العشرة المسكوت عنها تسقط ، ولو كان ذلك في البيع لكانت العشرة المسكوت عنها حالة ، وإنما فارق النكاح البيع في هذا لما ذكرناه أن فيه سرّاً وإعلاناً ، فأمره في غير ما وجه يخالف البيوع فاعلمه .

في نماء الصداق ونقصه وغلته وجنابته

قال مالك : وكل ما أصدق الرجل امرأته من حيوان أو رقيق بعينه تعرفه المرأة أو دار ، أو غير ذلك مما هو بعينه ، قبضت ذلك المرأة أو لم تقبضه ، فحال سوقه أو نقص في بدنه أو نعى أو توالد ، ثم طلقها قبل البناء ، فللزوجة نصف ما أدرك من هذه الأشياء يوم طلق على ما هو به في نقص أو نماء ، لأنه كان في ذلك شريكاً لها .

قال ابن القاسم : ولا ينظر في هذه إلى قضاء قاض ، لأنه كان ضامناً لنقصها .

قال : ولو هلكت هذه الأشياء بيد المرأة ثم طلقها قبل البناء لم يرجع عليها بشيء .

قال مالك : ولو هلك ذلك بيده كان له أن يدخل بها ولا صداق عليه ، وتكون مصيبتها من المرأة .

قال ابن القاسم : ولو نكحها في عرض بعينه فضاغ بيده ضمنه ، إلا أن تعلم ذلك فيكون منها .

قال مالك : وإن تزوجها على حائط ، فأثمر الحائط عند الزوج وعند المرأة ، ثم طلقها قبل البناء والثمر قائم ، فللزوجة نصف ذلك كله وللمرأة نصفه .

قال ابن القاسم : وما استهلك أحدهما من الثمن ضمن حصته صاحبه من ذلك ، وما سقى أحدهما في ذلك كان له بقدر علاجه وعمله ، وكذلك إن نكحها بعبد بعينه فلم يدفعه إليها حتى اغتله ثم طلقها قبل البناء ، فالغلة بينهما أيضاً .

وكذلك إن نكحها بأمة بعينها فولدت الأمة عند الزوج أو عندها ، أو اكتسب مالاً ، أو وهب لها ، أو تصدق به عليها ، فذلك كله إن طلقت قبل البناء بينهما .

وكذلك ما غل أو تناسل من إبل أو بقر أو غنم أو من جميع الحيوان ، أو أثمر من شجر أو نخل أو كرم ، فذلك كله بينهما .

ومن استهلك من ذلك شيئاً ضمن حصته صاحبه منه ، إلا أنه يقضى لمن أنفق منها بنفقته التي أنفقها فيه ثم يكون له نصف ما بقى .

وقد قيل : إن كل غلة أو ثمرة للمرأة خاصة بضمانها ، كانت في مالها أو في يد الزوج .

قال الشيخ : فوجه قول ابن القاسم قوله عليه السلام : « الخراج بالضمان »^(١) ، فلما كان ضمان هذه الأشياء قبل البناء منهما ، كانت الغلة بينهما ، وهذا أبين .

ووجه قول غيره : لما كان أن لو هلكت هذه الأشياء قبل البناء كان للزوج أن يدخل ولا شيء عليه ، صح أن ضمانها من الزوجة ، فوجب أن تكون غلتها لها .

قال الشيخ : وقول [ق / ٧٧ / ٣ أ] ابن القاسم أصح ، لأن ملك الزوجة بالصداق ملك غير مستقر قبل البناء ، فإذا وقع البناء صح ملكها له ووجب عليه ضمانه ولها غلته ، فإن طلق الزوج قبل البناء صح ملكها لنصفه وملكه لنصفه ، فوجب أن تكون الغلة بينهما .

ابن المواز : وقد قيل : النفقة والغلة على المرأة ، وأحب إلينا أن تكون النفقة من الغلة ، فإن لم تكن غلة فلا نفقة على الزوج .

قال : وما اغتلت فهل بينهما من غير سببها لم تضمنه ، وهي فيه مصدقة مع يمينها إن أخذت في الغلة حيواناً ولا تصدق في هلاك العين إلا ببينة .

وأما الزوج فهو ضامن لما اغتلت من عين وغيره لأنه متعد فيما يستغل وفي حبسه .

(١) أخرجه أبو داود (٣٥٠٨) ، والترمذي (١٢٨٥) ، والنسائي (٤٤٩٠) وفي « الكبرى » (٦٠٨١) ، وابن ماجه (٢٢٤٣) ، وأحمد (٢٤٢٧٠) ، وابن حبان (٤٩٢٧) ، والحاكم (٢١٧٨) ، والشافعي في « مسنده » (٩١٦) ، والدارقطني في « سننه » (٥٣ / ٣) ، وأبو يعلى في « مسنده » (٤٥٣٧) ، وعبد الرزاق في « مصنفه » (١٤٧٧٧) ، وابن أبي شيبه في « مصنفه » (٣٧٣ / ٤) ، والبيهقي في « الكبرى » (١٠٥١٩) ، والطحاوي في « شرح معاني الآثار » (٥١٣٣) ، قال الشيخ الألباني في « صحيح ابن ماجه » (١٨٢٢) : حسن .

قال الشيخ : ولأن للمرأة استعجال المعين ، ضمانه هو منها ، سواء طلبت الزوج بالدخول أم لا ، وسواء كان الزوج صغيراً أو كبيراً ، قاله ابن حبيب .

ابن المواز : وما فره أو غنى من بدنه ، فلا رجوع لمن أنفق عليه منهما بما أنفق ، إلا من غلة إن كانت لا تعدوها ، وكذلك لو داوى مريضاً به .

قال ابن القاسم : ولو أنفقت على العبد في تعليم صنعه نفقة عظيمة ، فلا رجوع لها بشيء من ذلك ، وكذلك قال مالك في رده بعب في البيع ، وكذلك ما أنفقته في أدب الجارية وتعليمها الأدب والرقم ، وكذلك روى عيسى عن ابن القاسم في « العتبية » .

بدل قوله : ولو أنفقت عليه في مطعم وملبس رجعت بذلك ، لأن بذلك قوامه وحياته .

وقال ابن حبيب : لا ترجع بذلك ، وهو خلاف .

فصل

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : ومن تزوج امرأة بعبد ، فجنى عليه جنابة ثم طلقها قبل البناء ، فأرش ذلك بينهما ، ولو جنى العبد وهو في يد المرأة فدفعته بالجنابة ثم طلقها بعد ذلك ، ولا شيء للزوج في العبد ولا على المرأة إلا أن يحابى في الدفع فلا [ق / ٤٤ / ٣ ب] تجوز محابتها على الزوج في نصفه إلا برضاه ، وإنما يجوز إذا دفعته على وجه النظر .

قال ابن المواز : وإذا حابت على الزوج ، كان الزوج على خياره في نصفه ، إن شاء أجاز ذلك وإن شاء غرم نصف الجنابة وكان له نصف العبد .

فإن مات العبد قبل قيامه ، رجع عليها بما زادت نصف قيمته على نصف الأرش .

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : وإن كانت المرأة قد فدته - يريد قبل الطلاق - لم يأخذ الزوج منها نصفه ، إلا أن يدفع إليها نصف ما فدته به .

ابن المواز : وإن حابت .

قال أبو محمد : يريد ، إلا أن تعطى أكثر من الأرش .

يريد : لأنها إذا فدته بالأرش وإن كان أكثر من قيمته ، لم يكن للزوج حجة ، لأنها لو أسلمته في الأرش لم يكن للزوج أن يأخذ نصفه إلا بدفع نصف الأرش ،

وذلك لها عليه إذا فدته فلم تدخل عليه ضرراً .

فأما إن باعته وحابت في بيعه ، فإنه يرجع عليها بنصف المحابة .

والفرق أنه في البيع لا يستطيع الرجوع في نصفه لأنها باعته في وقت كان لها البيع جائزاً ، وقد أتلقت عليه بعض ثمن نصفه ، فوجب له الرجوع به أو في الجناية لم تلتف عليه شيئاً ، لأنه على خياره في نصفه ، وليس عليها واجب أن تفتديه ، فتكون قد أتلقت عليه شيئاً ، لأن المجنى عليه استحق رقبته إلا أن تفتديه بالأرش ، واقتداؤه كاشترائه ، وليس واجب عليها أن تشتريه ، فلا تتكلف إخراج ثمنه .
وقد فرق فيه بغير هذا وهذا أبين .

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : ولو جنى العبد وهو بيد الزوج - يريد قبل الطلاق - فليس للزوج دفعه ، وإنما ذلك للمرأة ، فإن طلقها قبل أن تدفعه وهو عنده أو عندها جاز بمنزلتها في نصفه .

في الصداق يستحق أو بعضه أو زيادة الزوج فيه

وتزويجه بمن يعتق عليها

قال ابن القاسم : ومن تزوج امرأة على عبد بعينه أو أمة بعينها أو دار بعينها ، فاستحق بعض ذلك ، فإن كان الذي استحق من الدار فيه ضرر كان لها أن ترد بقيتها وتأخذ قيمتها ، أو تحبس ما بقى وترجع بقيمة ما استحق فإن استحق منها مثل البيت أو الشيء الثافة الذي لا ضرر فيه رجعت بقيمته فقط ، وكذلك العروض .

وأما ما استحق من العبد أو الأمة من عدد قلٍّ أو كثر ، فهي مخيرة في أن ترد بقيته وترجع بقيمة جميعه أو تحبس ما بقى منه وترجع بقيمة ما استحق .

وكذلك قال مالك في البيوع : إذا استحق من الدار والنخل أو الأرضين الشيء الثافة الذي لا ضرر فيه ، لزم المشتري البيع ورجع بثمن ما استحق .

وإن استحق من ذلك ما فيه ضرر - يعنى على الأجزاء - خير المبتاع بين أن يحبس ما بقى ويرجع بالثمن ما استحق ، أو يرد ما بقى ويرجع بجميع الثمن .

وأما إن استحق جزءاً يسيراً من عبد أو أمة ، فللمبتاع أن يحبس ما بقى ويرجع بثمن ما استحق أو يرد ما بقى ويأخذ جميع الثمن لضرر الشركة في العبد من منع السفر به ومن الوطاء ، وفي الأمة بخلاف الدار .

وأما لو استحق من الدار بيتاً أو ناحية بعينها وذلك يضر به في صفقته ، فيفترق الحكم فيه في النكاح من البيوع عند ابن القاسم ، أما في البيوع فليس له أن يحبس ما سلم بحصته من الثمن ، لأن حصة ذلك مجهولة لا تعلم إلا بعد التقويم وهو قد وجب له الرد ، فصار الرضا بأخذه بحصته من الثمن بيعاً مؤتلفاً بثمن مجهول .

وأما إذا استحق جزءاً شائعاً كالنصف أو الثلث ، فحصة ذلك معلومة ، وفي النكاح يجوز الرضا بما بقي ، كان ما استحق جزءاً شائعاً أو معيناً ، لأنه إنما يرجع في الوجهين بقيمة ما استحق ، كما لو استحققت الدار كلها فإنما يرجع بقيمتها ، ولا يفسخ النكاح .

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : وإن تزوجها على عروض أو رقيق لها عدد ، فاستحق منها شيء فحمله محمل البيوع ، لأن مالكا قال : أشبه شيء بالبيوع النكاح .

قال الشيخ : وهذه أيضاً مثل الأول إنما يستوى البيوع والنكاح إذا استحق من ذلك جزءاً شائعاً ، فأما إن استحق شيئاً معيناً وهو كثير مما يضر به في صفقته ويوجب له رد جميع الصفقة ، فتفترق البيوع من النكاح ، ففي البيوع لا يجوز له الرضا بما بقي ، لأن حصته مجهولة وفي النكاح يجوز ؛ لأنه في البعض وفي الجميع إنما يرجع بقيمة ما استحق .

ومن كتاب ابن المواز : قال ابن القاسم : فيمن تزوج بمال فاستحق بعينه : فالنكاح ثابت ، فإن بنى لم يمنع منها واتبعته بمثله ، أو بقيمته إن كان مما يقوم . وإن كان لم يدخل تلوم له السلطان ، فإن جاء به وإلا فرق بينهما .

قال أصبغ : وأرى إن كان قد [ق / ٤٥ / ٣ ب] دخل فاستحق الجميع أن يمنع منها حتى يدفع ولو ربع دينار ، أو يكون قد بقي منه لم يستحق ربع دينار ، فلا يمنع ويتبعه بما بقي .

ابن المواز : ولو استعار شيئاً أو سرقة فتزوج به لحيل بينه وبين امرأته ، فإن دخل حتى يدفع إليها جميع مهرها ، كالمكاتب يقاطع سيده بشيء سرقة . ولو كان شيئاً تقدمت له فيه شبهة ملك وقد بنى فاستحق ، اتبعته به كالمكاتب يقاطع سيده به .

فإن لم يبين تلوم له السلطان ، فإن جاء به وإلا فرق بينهما ، وكذلك [ق / ٧٨ / ٣ أ]

في كتاب ابن المواز .

وقال أشهب : عن مالك فيمن تزوج بعبد بعينه ودخل بها فاعترف أنه مسروق أو استعاره : فإنه يحال بينه وبينها حتى يدفع إليها مهرها ، وقاله أشهب .

قال : ولو تزوج بعبد ولده الصغير ، فلا سبيل لأحد عليه ، والمرأة أحق به ، قرب ذلك أو بعد ، موسراً كان الأب أو معدماً ، ويتبع به في ذمته ، وقاله مالك ، وذلك كشرائه ذلك لنفسه وكجد إن عتق رقيقهم عن نفسه فهو كأنه اشتراه لنفسه وأعتقه أو تزوج به .

قيل : فلم كان إذا أعتقه عن نفسه برد في عدمه ولا يرد إذا أصدقه امرأته وهو عديم ؟

قال : لأن من أعتق وهو عالم وعليه دين رد عتقه للدين ، وهذا قد صار لولده عليه دين وهو ثمنهم ، فلذلك رددت عتقه إلا أن يطول أمرهم .

وأما المرأة فكأنه باعهم منها ، وقد اشتراهم لنفسه من نفسه ، فخرجوا من يده بالبيع ، فليس ينقض على الغريم بيعه وشراؤه كما ينقض عليه عتقه .

ومن « العتبية » : قيل : فمن نكح بمال حرام أيخاف أن يضارع الزنا ؟

قال : إي والله ، ولكن لا أقوله .

قال سحنون : ومن تزوج بعبد اغتصبه ، فالنكاح ثابت وعليه قيمته ، بخلاف الحر يتزوج به ، إذ لا ضمان عليه في الحر ، ويضمن العبد الغصب .

ولو كانت الزوجة عالة بغصبه فسخ قبل البناء ويثبت بعده ، ولها صداق المثل .

وقد روى أصبغ عن ابن القاسم فيمن نكح بعبد لغيره أو بحر : فلا يفسخ ذلك بحال ، تعتمد ذلك بمعرفته أو لم يتعند .

قال أصبغ : وكذلك لو علمت هي بحرية الحر ولم يعلم هو ، إلا أن يعلما جميعاً ، فيفسخ قبل البناء ويثبت بعده ولها صداق المثل .

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : ومن تزوج امرأة على صداق مسمى ثم زادها فيه بعد ذلك طوعاً ، فلم تقبضه حتى مات أو طلق قبل البناء ، فلها نصف الزيادة إن طلق .

وإن مات لم تأخذ منه شيئاً ، لأنها عطية لم تقبض .

قال عبد الوهاب : وقال شيخنا أبو بكر الأبهري وغيره من أصحابنا : القياس أن تجب لها الزيادة بالموت ، لأنه لا يخلو أن تكون الزيادة حكمها حكم المهر أو حكم الهبة التي لا تستقر إلا بالقبض ، فإن كانت كالمهر وجب استحقاقها بالموت ، وإن كانت كالهبة وجب ألا يجب لها نصفها بالطلاق قبل الدخول لتأخير القبض ، فلما وجب نصفها بالطلاق دل على أنها في حكم الصداق .

قال الشيخ : ولأنها لو كانت كالهبة لم يثبتها الدخول ، لأن الهبات لا تستقر إلا بالقبض ، وإنما هي كالهبة بعد البيع للبيع ، حكمها حكم الثمن أنها وإن قبضت ثم ردت السلعة بعيب ، فإنها ترد مع الثمن ، ولو كانت هبة خالصة لم ترد ، لأنها قد قبضت ، فكذا الزيادة في الصداق يجب أن يكون حكمها حكم الصداق .

ومن « المدونة » : قال مالك : ومن نكح امرأة على أبيها أو من يعتق عليها ، عتق عليها بالعقد .

فإن طلقها الزوج قبل البناء ، رجع عليها بنصف قيمته .

قال ابن القاسم : وبلغني عن مالك أنه استحسّن أن لا يرجع الزوج على المرأة بشيء ، وقوله الأول أحب إليّ أنه يرجع إليها بنصف قيمته ، كانت معسرة أو موسرة ، ولا يتبع العبد بشيء ، ولا يرد عتقه .

كقول مالك في معسر أعتق عبده بعلم غريمه ، فلم ينكر الغريم وسكت ، ثم أراد الغريم بعد ذلك رد العبد في الرق من أجل دينه : فليس ذلك له .

ابن القاسم : والزواج حين أصدقها إياه قد علم أنه ممن يعتق عليها ، فلذلك لم أرده على العبد بشيء .

قال عبد الملك في غير « المدونة » : وإنما عتق على الزوجة لأنها قبلته وهي تعلم أن عتقه لها لازم ، فهي كمن قالت لرجل : أصدقني عبداً بعينه على أنه حر إذا ملكته ، فعليها نصف قيمته إذا طلقت قبل البناء ، وقد استحسّن مالك ألا يرجع عليها بشيء .

قال : لأنه أعطائها وهو يعلم أنه لا يثبت بيدها ولا طرفة عين ، فكأنه أعطائها على ألا يرجع به إن طلق .

قال مالك : وإن لم يعلم الزوج أنه ممن يعتق عليها إلا عند الطلاق ، فله أخذ نصفه ويمضى عتق نصفه ، إلا أن يشاء اتباعها بنصف قيمته ، فيمضى لها عتقه كله ،

فذلك له .

ولو أصدقها إياه عالمًا بأنه ممن يعتق عليها وهي لا تعلم اعتق عليه [ق / ٤٦ / ٣ ب]
ويغرم قيمته ، كالمقارض يشتري أبا رب المال عالمًا ، فإن طلق الزوج قبل البناء فعليه نصف
قيمه .

ومن « الواضحة » : ومن نكح امرأة على أبيها أو من يعتق عليها وهي تعلمه أو
لا تعلمه ، فإنه يعتق عليها ، بكرًا كانت أو ثيبًا .

فإن طلقها قبل البناء رجع عليها بنصف قيمته يوم أصدقها إياه .

فإن لم يجد لها غيره فانظر ، فإن كان علم هو يوم العقد أنه ممن يعتق عليها
فليس له رد العتق ، ويتبعها بذلك .

فإن لم يعلم به إلا عند الطلاق ، فله أخذ نصفه ويمضى عتق نصفه إلا [أن]^(١)
يشاء اتباعها بنصف قيمته ، فذلك له فيمضى عتقه كله ، وقاله من كاشفت من
أصحاب مالك .

قال بعض فقهاءنا : تأول بعض الناس في مسألة الكتب إذا تزوجها بمن يعتق
عليها ، إنما يصح ذلك في الثيب ، فأما في البكر فلا يجوز ذلك للولى ، لأنه يعتق
عليها ، وذلك ضرر لا يجوز للوصى أن يشرى لمن يلى عليه من يعتق عليه .

قال الشيخ : وهذا خير من كلام ابن حبيب في البكر ، وقوله أيضًا : إذا كانت
الزوجة معسرة أن يتبعها بنصف قيمته خلاف لقول ابن القاسم ، وهو كقول ابن المواز
في أحد الشريكين يعتق حصته من عبد وهو معسر ، فللشريك أن يتبعه بنصف القيمة
دينًا ، وهذا لا يقوله ابن القاسم ، وقيل غير هذا ، وهذا أحسن .

قال ابن الماجشون : فإن نكحها على أن يعتق لها أباه ، فالنكاح مفسوخ .

وإن كان على أن يعتقه عنها فالولاء لها ولا شيء عليها ، لأنها لم تملكه .

وإن كان على أن يعتقه على نفسه فالولاء له ويفسخ النكاح قبل البناء ويثبت
بعده ، ولها صداق المثل .

(١) سقط من ب .

في صداق الذمية والمجوسية تسلم وصداق الأمة والمرتدة والغارة

وإذا أسلمت الكتابية أو المجوسية ولم يسلم الزوج ، فهو فسخ بغير طلاق ، فإن لم يبن بها فلا صداق لها نقد ولا مؤخر ، فإن قبضته رده ، لأن الفرقة جاءت من قبلها .

ولو بنى بها كان لها جميع صداقها مقدمه ومؤخره .

وكذلك الأمة تعتق تحت عبد فتختار نفسها ، فإن كان قد بنى بها أخذت جميع صداقها مقدمه ومؤخره ، وإن لم يبن بها فلا شيء لها من الصداق ، وإن كانت أخذت منه شيئاً رده ، وفرقة هذه تطليقة .

فصل

قال مالك : وإذا كانت أمة نصفها حر فصداقها [ق / ٧٩ / ٣ أ] موقوف بيدها كما لها ، وليس لمن له فيها الرق أن يأخذ منه شيئاً ، ويلى عقد نكاحها من له فيها الرق برضاها ، وهي كالأمة بين الشريكين فليس لأحد أن يأخذ شيئاً من مالها أو يزوجه إلا أن يجتمعا على ذلك .

وكذلك هذه لأنها شريكة لسيدها في نفسه .

وحكى عن بعض شيوخنا أنه قال : الفرق بين صداق هذه الأمة وبين أرش جراحها : أن ذلك بينها وبين السيد ، لأن ذلك ثمن عضو هو منها وبين السيد ، فوجب أن يكون ثمنه بينهما ، والصداق قد سماه الله نحلة ، والنحلة كالهبية ، فكان ذلك موقوفاً بيدها كسائر مالها ، ولأن الصداق ثمن بضع استباحه بإذن السيد ، والجرح استباحه بغير إذنه ، فوجب له ثمن حصته ، والله أعلم .

فصل

قال مالك : ومن تزوج أمة ثم ابتاعها من سيدها قبل البناء ولا صداق لها ، وإن قبضه السيد رده ، لأن الفسخ من قبله ، وإن ابتاعها بعد البناء فالصداق لسيدها البائع كمالها ، إلا أن يشترطه المبتاع .

قال : وإن ابتاعها غير الزوج فمهرها للسيد البائع ، بنى بها الزوج أم لا ، بمنزلة مالها إلا أن يشترطه المبتاع .

قال مالك : وإذا أعتقت أمة تحت عبد بعد البناء وقد كان الزوج فرض لها - يريد فاختارت نفسها أو المقام مع زوجها - فلها مهرها كمالها ، إلا أن يشترطه السيد فيكون له .

قال : وكذلك إن أعتقت قبل البناء . وقد كان الزوج فرض لها قبل العتق ، فاختارت المقام مع الزوج ، فمهرها لها يتبعها إذا أعتقت ، إلا أن يكون السيد أخذه قبل العتق أو اشترطه ، فيكون له . فهذا يدل على أن السيد حبس صداقها ويتركها بلا جهاز .

وقال في كتاب الرهن من « المختلطة » : لا يحبس السيد صداق أمته ، ولكن يجهزها به كالحرّة .

قال سحنون : وابن القاسم يرى أن للسيد انتزاع أمته ، ولست أقوله .

وقد قال مالك : ليس للحرّة أن تقضى منه العين إلا الشيء اليسير .

قيل : يحتمل معنى ما في كتاب الرهن أنه بوأها [ق/ ٤٧ / ٣ ب] مع زوجها بيتاً فلزمه أن يجهزها بصداقها ، وها هنا لم تبوأ معه بيتاً ، فليس على السيد أن يجهزها به ، فجاز له انتزاعه ، والله أعلم .

وروى عن سحنون أنه يترك لها منه ثلاثة دراهم ، إذ ليس له أن يزوجهها بلا صداق .

وروى أبو زيد في الثمانية : عن ابن القاسم فيمن زوج أمته ففلس السيد قبل البناء ، فباعها عليه السلطان فاشتراها زوجها : إن الصداق للبائع .

قال الشيخ : يريد نصف الصداق ، لانفساخ النكاح بشراء الزوج لها .

قال : ولا يرجع به الزوج ، لأن السلطان هو الذي باعها بخلاف بيع السيد .

وعاب ذلك أبو عمران وضعفه ، وقال : قد اختلف قول ابن القاسم في ذلك .

وقد روى لنا الباجي مما أخرج في سماع على : أن لا شيء للبائع من الصداق ، وبيعه وبيع السلطان سواء .

وقد تأول بعض الناس أن معنى قوله في رواية أبي زيد : ليس للزوج رجوع على سيد الأمة بالصداق .

يريد : لا يرجع به في ثمن الأمة فيحاص به غرماء سيدها ، لأن النكاح إنما انفسخ بعد عقد البيع ، فهو كدين طراً من معاملة حدثت .

ومن النكاح : قال مالك : فإن اختارت هذه نفسها قبل البناء ، فلا صداق لها ، وإن قبضه السيد رده .

فإن كان قد اشترطه بطل شرطه ، لأن الفسخ جاء من قبله .

ابن القاسم : وأما التي زوجها سيدها بتفويض ثم أعتقها قبل البناء ، ثم فرض لها الزوج بعد العتق واختارت المقام معه ، فهذه يكون لها جميع ما فرض لها ، ولا سبيل للسيد عليه إذ لم يكن بمال لها فيشرطه ، وإذا لو مات الزوج أو طلق قبل الفريضة لم يكن لها شيء ، فلما رضى الزوج بالفريضة قبل البناء كان شيئاً تطوع به الزوج لم يكن وجب عليه في أصل النكاح .

قال مالك : ومن زوج أمته فله منعها من الزوج حتى يقبض صداقها .

ابن وهب : وقال بكير وغيره : وللسيد أخذ صداقها إلا قدر ما يستحل به فرجها .

وقال في كتاب الرهون : وليس للسيد أخذ صداقها ويتركها بلا جهاز وغمزه سحنون .

قال في النكاح : وله أن يضع من مهرها لزوجها بغير إذنها .

ابن شهاب : هو كمالها ، وللسيد أخذه إذا احتاج إليه كما يأخذ مالها وقد قال عليه السلام : « من باع عبداً وله مال فماله للبائع إلا أن يشترطه المبتاع » (١) .

(١) أخرجه أبو داود (٣٤٣٣) ، والترمذي (١٢٤٤) ، والنسائي (٤٦٣٦) وفي « الكبرى » (٤٩٩١) ، وأحمد (٤٥٥٢) ، وابن حبان (٤٩٢٢) ، والشافعي في « مسنده » (١١٦٢) ، والطيالسي في « مسنده » (١٨٥) ، والطبراني في « الكبير » (١٣١٣٠) وفي « الأوسط » (٢٠٣٦) ، وأبو يعلى في « مسنده » (٥٤٢٧) ، والبزار في « مسنده » (١١٢) ، وعبد الرزاق في « مصنفه » (١٤٦٢٠) ، وابن أبي شيبة في « مصنفه » (٤ / ٥٠٠) ، والبيهقي في « الكبرى » (٤٥٣٩) من حديث ابن عمر رضي الله عنهما . قال الشيخ الألباني في « صحيح أبي داود » (٢٩٢٨) : صحيح .

فصل

قال مالك : وإذا أسلم أحد الزوجين المجوسيين بعد البناء ففرق بينهما ، فللمرأة صداقها المسمى كاملاً .

ابن القاسم : وكذلك المرتدة إذا بنى بها زوجها قبل أن تستتاب ، فلها صداقها المسمى .

قال : وكذلك من زوج أمته وشرط أن ما ولدت فهو حر ، لم يقر هذا النكاح على حال ، ويكون لها إن دخل بها المسمى .

قال بعض فقهاءنا : وقيل : لها صداق المثل ، وهو أقيس ، وذلك أن الصداق وقع للبضع ولحرية الولد ، وما يخص كل واحد من ذلك مجهول ، فهو كمن تزوج بصداق مجهول ، فوجب لذلك صداق المثل .

قال الشيخ : ووجه الأخرى : فلأن الصداق إنما وقع على البضع المتيقن ، والولد أمر يكون أو لا يكون ولا حق له .

ابن المواز : عن مالك : إن نكحها على هذا فسخ قبل الدخول وبعده ، سواء زوجها من حر أو عبد له أو لغيره ، ويكون الولد حراً وولاًؤه لسيد الأمة الذي أعتقه .

ابن حبيب : ولو شرط أول ولد تلده حر ، فإن عثر على ذلك قبل الولد فسخ قبل البناء وبعده ، وإن لم ينظر فيه حتى ولدت عتق الولد وثبت النكاح ، إذ لم يبق فيه شرط .

ابن المواز : ولو كانت اعتصبت فزوجها الغاصب من رجل على أن ولدها منه حر ، فولدت ثم استحقها سيدها فليأخذها ولا حرية لهم .

قال الشيخ : إذ لا ينعقد عليه ما شرط غيره في أمته .

قال ابن القاسم في « المستخرجة » : وليس لأبيهم أن يفتكهم إلا أن يشاء السيد ، ولا للسيد أن يلزم ذلك الأب إذا أباه الأب .

قال يحيى بن محمود : وهو بخلاف ولد الذي يتزوج الأمة على أنها حرة .

قال الشيخ : والفرق بينهما : أن الأول شرط له حرية الولد غير مالكة ، فلم يتم

له شرطه ، ومتزوج الغارة إنما تزوج حرة في ظنه وأن ولده منها حر من أصله لا شرط له فيه ولا حد ، فوجبت بذلك حرية ، كولد المشتري لأمة تستحق بملك ، لأنه إنما أولد أمته في ظنه وأن ولده منها حر من أصله ، فوجب بذلك حرية [ق / ٨٠ / ٣ أ] وبذلك قضى عمر بن الخطاب وألزمه الأب قيمتهم لمولى الأمة عبيداً يوم الحكم ، إذ لا سبيل إلى رقههم ، وهذا أبين فاعلمه .

ومن « المدونة » : ابن القاسم : والأمة تغر من نفسها فتتزوج فإنها سترد ما فضل [ق / ٤٨ / ٣ ب] عن صداق مثلها ، وتأخذ صداق المثل ، لأن ذلك حق لسيدها ، فليس ما وجب على الزوج للسيد من حقه في وطئها ، والحرة التي غرت من نفسها فتزوجت في عدتها يكون لها قدر ما يستحل به فرجها ، لأنها هي الغارة فليس لها أن تجر إلى نفسها هذا الصداق بما غرت ، والله أعلم .

ما جاء في نكاح التفويض

وقد أذن الله سبحانه في نكاح التفويض بقوله : ﴿ لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ مَا لَمْ تَمْسُوهُنَّ أَوْ تَفْرِضُوا لَهُنَّ فَرِيضَةً وَمَتَّعُوهُنَّ عَلَى الْمَوْسِعِ قَدَرَهُ وَعَلَى الْمُقْتَرِ قَدَرَهُ ﴾ (١) .

قال مالك : فنكاح التفويض جائز ، وهو أن يقولوا : قد أنكحناك ، ولا يسموا الصداق ، فهو بالخيار إن شاء دفع مهر مثلها ودخل ، وإن شاء فارق ولم يلزمه غير المتعة ، وهذه سنة نكاح التفويض ، فإن ينى بها فلها صداق مثلها وليس كصداق أختها أو ذات رحمها ، ولكن مثلها في مالها وجمالها وشبابها وحالها في زمانها .

ابن القاسم : وقد تكون واحدة لها مال وجمال وشطاط ، وأختها لا مال لها ولا جمال فليس صداقها وتشاح الناس فيهما سواء .

قال الشيخ : وقد قال الرسول عليه السلام : « تتزوج المرأة لجمالها ومالها ودينها » (٢) ، وقد كان الاعتبار بهذا دون غيره .

قال مالك : وينظر في هذا إلى ناحية الرجل أيضاً فقد يزوج فقير لقربته وأجنبي لماله ، فليس صداقها عند هذين سواء ، فيخفف عن القريب ويحمل على الأجنبي صداق المثل .

(١) سورة البقرة (٢٣٦) .

(٢) أخرجه البخارى (٤٨٠٢) ، ومسلم (١٤٦٦) .

قال مالك : ولا يجب صداق المثل في نكاح التفويض إلا بالبناء ، إذ لو مات الزوج قبل البناء والتسمية لم يكن لها صداق ولا متعة ولها الميراث .

قيل لمالك في كتاب ابن المواز : فما جاء عن ابن مسعود فيمن تزوج امرأة فهلك عنها قبل أن يفرض لها ، وقبل أن يدخل عليها ، فأقام ابن مسعود شهراً ينظر فيها ، ثم قال : لها صداق مثلها .

فقال : ليس عليه العمل وقد حدثني نافع عن عبد الله بن عمر وزيد بن ثابت أن لها الميراث ولا صداق لها .

قال مالك : وبيان ذلك في كتاب الله تعالى حيث يقول : ﴿ مَا لَمْ تَمْسُوهُنَّ أَوْ تَفَرِّضُوا لَهُنَّ فَرِيضَةً ﴾ ^(١) وإذا طلقها فلم يكن لها فيه شيء ، فكذلك إذا مات عنها لم يكن لها شيء .

ومن « المدونة » : قال مالك : وإذا طلق قبل البناء وقبل أن يتراضيا على صداق لم يكن لها غير المتعة .

ابن حبيب : ولا ينبغي أن يبنى في التفويض ولا يخلو بها حتى يقدم ربع دينار فأكثر ، فإن مسها ثم طلقها لزمه صداق المثل .

ومن « المدونة » : وإذا أرادت الزوجة أن يفرض لها قبل البناء لم يكن له أن يدخل حتى يفرض لها صداق المثل ، إلا أن ترضى منه بدون ذلك ، فإن لم ترض إلا بصداق مثلها كان ذلك عليه ، فإن شاء أتم لها صداق مثلها أو طلق .

قال مالك : فإن فرض لها بعد العقد فريضة أقل من صداق مثلها فرضيت بها ، أو فرض لها صداق المثل فأكثر ثم طلقها قبل البناء كان لها نصف ما سمى .

وإن مات الزوج كان لها جميع ما سمى ، وإن ماتت هي كان ذلك عليه .

ومن « العتبية » : قال عيسى عن ابن القاسم : فيمن تزوج بتفويض ، فبعث إلى أهلها بشيء فسخطوه .

فقال : فإن لها صداق مثلها ، ثم إن طلق ولم يدخل فإن لها نصف صداق المثل .

ومن كتاب محمد : قال ربيعة فيمن فرض فبعث ثيابًا ومتاعًا ، فأدخلت عليه ثم ماتت : فليس لهم إلا ما أرسل إليها .

وقال يحيى بن سعيد : إذا كان الأب قد قبله ، وأدخلها .

ابن المواز : وإذا نكح على أن لها نقد عشرين دينارًا ، أو على أنه مفوض إليه في بقية مهرها ثم لم بما فرض لها ولا بما زاد لأنه أقل من صداق مثلها حتى فارق ، فله أخذ العشرين ولا يلزمه شيء وليمنعها .

وكذلك لو تزوجها على تفويض وعلى ما أدفعه إلى أبيها خاصة . ثم طلق قبل البناء ، فعليه المتعة ويأخذ من الأب كل ما أعطاه .

ومن « المدونة » : قيل لمالك : فالرجل المفوض إليه بمرض فيفرض وهو مريض .

فقال : لا فريضة لها إن مات من مرضه ذلك ، لأنها وصية لوارث ، إلا أن يطأها في مرضه فيجوز ذلك ، ويكون لها ما سمي من رأس ماله ، إلا أن يكون ذلك أكثر من صداق المثل ، فتد إلى صداق المثل .

يريد : لأنها وصية لوارث ، لأن عقده كان في الصحة فهي وارثة .

قال ابن المواز : قال مالك : إلا أن تكون ذمية لا ترثه فتكون لها الزيادة في ثلثه .

قال ابن المواز : ولو سمي للذمية أو للأمة في مرضه ولم يبن بها ، فذلك كله لها في ثلثه تحاص به أهل الوصايا .

وقال عبد الملك : لا شيء لها ، لأنه لم يسم لها إلا على المصاب .

قال ابن المواز : ولا يعجبنا ذلك .

قال أصبغ : وإن سمي للجدة المسلمة في مرضه ثم ماتت هي ، ثم صح هو بعدها ، لزمته التسمية لورثتها .

وكذلك [ق / ٤٩ / ٣ ب] روى عيسى عن ابن القاسم : في « العتبية » :

وقال ابن المواز : لا يعجبني قول أصبغ .

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : وإذا زوج الثيب وليها ثم فرض لها الزوج أقل من صداق مثلها فرضيت هي بذلك ، ولم يرخص الولي ، لزمها ذلك لأن الرضا

من ذلك لها فلا قول لوليها .

قال : وإذا زوج البكر أبوها بتفويض ثم فرض لها الزوج بعد ذلك أقل من صداق مثلها ، لم يكن لها ذلك إلا أن يرضى الأب بذلك فيجوز ، ولا ينظر إلى رضاها مع الأب .

وإن زوجها غير الأب فرضيت بأقل من صداق مثلها ، لم يجز ذلك لها ولا للزوج ، لأنه لا قضاء لها في مالها حتى تدخل بيتها ويعرف أنها مصلحة في مالها ، فلا يجوز لأحد أن يعفو عن شيء من صداقها لا وصى ولا غيره إلا الأب وحده .

قال ابن القاسم : إلا أن يكون ذلك نظراً لها فيجوز إذ ترضيت ، مثل أن يعسر الزوج فيسأل التخفيف ، ويخاف الولي الفراق ويرى أن مثله رغبة لها ، فيجوز ذلك ، وما كان على غير هذا لم يجز ، وإن أجازته الولي .

ولو فرض الزوج صداق المثل لزم ذلك المرأة والولي ، ولا قول لمن أباه منهما .

قال مالك : [ق / ٨١ / ٣ أ] وإن فرض الزوج بعد عقدة النكاح قبل الميسر أو بعده ما رضيت به المرأة وهي ممن يجوز أمرها ، أو رضى به الولي وهي بكر والولي ممن يجوز أمره عليها ، وهو الأب في ابنته البكر ، فذلك جائز ، ويكون صداقها هذا الذي تراضيا عليه ، ولا يكون لها صداق المثل .

قال غيره : إلا أن يدخل بها فلا ينقض المولى عليها بأب أو وصى من صداق مثلها .

قال الشيخ : وقول الغير ليس بخلاف لابن القاسم .

وقول ابن القاسم : فلو فرض لها الزوج بعد عقده النكاح قبل الميسر أو بعده ، عائد على الثيب خاصة ، ألا ترى أنه قال : أو رضى به الولي وهو الأب في ابنته البكر ، فقد بين أن المولى عليها بكر ، فلا تكون بكرًا ممسوسة فإنما أراد إذا فرض الزوج ما رضيت به الثيب قبل الدخول ، فيكون ذلك في صداقها ، وإن كان أقل من صداق المثل .

قال الشيخ : وقد كان بعض مشايخنا يقول معنا في قول ابن القاسم : إذا فرض الزوج أكثر من صداق المثل ، ويرى أن قوله : قبل الميسر أو بعده عائد على الثيب والبكر ، وما ذكرته أبين ، وهو الذي أراد ابن القاسم ، وإن كان المعنى واحداً وبالله

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : وإذا كان ولي البكر ممن لا يجوز أمره عليها ولا يجوز رضاه بأقل من صداق مثلها ولا يجوز ما وضعت للزوج بعد الطلاق قبل البناء من النصف الذى وجب لها ، وإنما يجوز ذلك للأب الذى وحده ، وقد قيل : إذا رضيت بأقل من صداق مثلها أو وضعت للزوج ما وجب لها بعد الطلاق ، جاز ذلك إذ لا يولى عليها ، وإنما لا يجوز ذلك لمن يولى عليها بوصى ، وطرحه سحنون .

في نكاح الموهوبة أو بغير صداق

وقد منع الله تعالى من النكاح بغير صداق فقال في النساء : ﴿ فَاتَّوَهَّنَ أُجُورَهُنَّ ﴾^(١) .

وقال تعالى : ﴿ أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسَافِحِينَ ﴾^(٢) ، وخص الله رسوله عليه السلام بالموهوبة بقوله : ﴿ خَالِصَةً لَّكَ مِنَ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾^(٣) .

قيل لابن القاسم : فلم أجزت نكاح التفويض ولم تجز الهبة إذا لم يسموا مع الهبة صداقاً .

قال : إنما الهبة عندنا كأنه قال : قد زوجتكها بلا صداق ، فهذا لا يصلح ، ويفسخ قبل البناء ويثبت بعده ، ولها صداق المثل .

قال سحنون : وقد كان يقول : يفسخ وإن دخل .

ابن المواز : وقاله أشهب ، وابن وهب ، وابن عبد الحكم ، وأصنغ .

قال أصنغ : لأن فسادة في البضع .

قال أشهب : ويكون لها إذا فسخ البناء ثلاثة دراهم .

وقال ابن وهب وأصنغ : لها صداق المثل ، وروى عن مالك .

وقال ابن القاسم وعبد الملك : لا يفسخ إذا دخل ويكون لها صداق المثل وروى

(١ ، ٢) سورة النساء (٢٤) .

(٣) سورة الأحزاب (٥٠) .

عن مالك .

ومن « المدونة » : ابن وهب عن يونس أنه سأل ابن شهاب عن امرأة وهبت نفسها لرجل ، فقال : لا تحل هذه الهبة لأن الله تعالى إنما خص بها نبيه دون المؤمنين ، فإن أصابها فعليه العقوبة ولها الصداق من أجل ما يرى بها من الجهالة ، ويفرق بينهما .

وقال ربيعة : وتعاط ، وهبت نفسها أو وهبها أهلها .

وفي باب بعد هذا قال ابن القاسم عن مالك : ومن وهب ابنته وهي صغيرة لرجل ، لم يجز ذلك ولا تحل الهبة لأحد بعد النبي ﷺ إلا أن تكون هبته إياها ليس على نكاح إنما وهبه لها ليحضنها ويكفلها ، فلا بأس بذلك ، ولا قول لأمها إن فعل ذلك لحاجة أو فاقة فإن في « المستخرجة » عن مالك إن كان ذا محرم وإلا فلا .

ومن « المدونة » : فإن وهبها له بصداق مسمى وأراد بالهبة وجه النكاح جاز ذلك .

وقد قال مالك : فيمن وهب سلعته لرجل على أن يعطيه شيئاً مسمى : إن ذلك بيع جائز ، فأرى الهبة بالصداق مثل البيع ، وإنما يكره من ذلك الهبة بلا صداق .

قيل لابن القاسم : فإن قالوا : قد أنكحناك فلانة بلا صداق ، قال : إن دخل بها ثبت النكاح وكان لها صداق مثلها ، فإن لم يدخل بها فرق بينهما [ق / ٥٠ / ٣ ب] وهذا الذي استحسنته ، وقد بلغني ذلك عن مالك .

وقد قيل : يفسخ قبل البناء وبعده .

في نكاح التحكيم

قال ابن القاسم : ومن تزوج امرأة على حكمه أو على حكمها أو على حكم فلان وقع الرضا بالحكم فيه قبل البناء وإلا فرق بينهما ولا شيء لها ، ويلزم المرأة النكاح إن فرض لها الزوج قبل البناء صداق المثل كالتفويض .

ابن القاسم : وقد كنت أكره هذا النكاح حتى بلغني أن مالكا أجازه على ما فسرت لك ، فأخذت به وتركت رأياً فيه .

قال سحنون : وقال غيره ما قال عبد الرحمن أول قوله : لا يجوز ويفسخ ما لم

يفت بالدخول ، لأنه خرج عن حد ما أرخص فيه من التفويض .

ابن المواز : وقال عبد الملك : أما على حكمها فالنكاح يفسخ ما لم يدخل ، وأما على حكمه فهو كالتفويض الجائز .

فوجه الإجازة في الوجهين إعتباراً بنكاح التفويض ، ووجه الفسخ فيها ، ولأن التفويض رخصة فلما يقاس عليها .

ووجه التفرقة : فلأن التفويض في فرض الصداق إنما هو للزوج لقوله تعالى : ﴿ أَوْ تَفَرِّضُوا لَهُنَّ فَرِيضَةً ﴾^(١) ، فإذا رد الفرض أبو الزوجة لم يجز ، لأنه خالف النص .

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : وإن بنى في نكاح التحكيم قضى لها بصداق المثل وثبت النكاح .

ومن « الواضحة » : روى ابن حبيب عن ابن القاسم : في من تزوجها على حكمها فلم يرضها ، فلا يلزمها الرضا بصداق المثل إذ لم يبن بها ، وقاله أشهب .

وقال ابن عبد الحكم وأصبغ : إن ذلك كالتفويض للزوج إن فرض لها صداق المثل لزمها وإلا فرق بينهما ، وروى أيضاً عن ابن القاسم : والأول أحب إلينا .

فوجه قول ابن القاسم وأشهب على ما قال ابن حبيب ولأنها اشترطت أن يكون الحكم لها ، فلا يلزمها الرضا بحكم غيرها ، ولأن تعليقها الرضا بحكمها احتراز من أن تلزم ما لم ترض به ، فلو كان ذلك يلزمها ما نفعها اشتراطها .

ووجه قول ابن عبد الحكم وأصبغ وهي رواية « المدونة » : قياساً على نكاح التفويض .

قال أبو محمد وغيره : وإذا تزوجها على حكمها ففرضت للزوج صداق المثل ، هذه يلزمها ذلك ، كواهب السلعة إذا أعطى قيمتها لزمه ، وليس يلزم الموهوب غرم قيمتها إلا برضاه أو فوتها عنده .

قال الشيخ : وأما إن تزوجها على حكم فلان ، ففرض فلان صداق المثل ، فينبغي أن يلزمها ذلك لأنهما قد جعلاه حكماً ، ففرضه صداق المثل علل من الحكم

[ق / ٨٢ / ١٣] ، وقد حكى عن أبي الحسن في قوله : إذا تزوجها على حكم فلان .

معنى قوله إذا رضى الزوج بذلك ، إنما ذلك إذا فرض لها فلان أكثر من صداق مثلها ، فأما إذا فرض لها فلان أكثر من صداق مثلها صداق المثل ، فلا كلام له .
قال الشيخ : وهذا لا يختلف فيه .

في الدعوى في الصداق وفي دفعه

قال ابن القاسم : أهل القضاء في تداعى الزوجين في الصداق قول النبي ﷺ : « إذا اختلف المتبايعان والسلعة قائمة فالقول قول البائع والمبتاع بالخيار »^(١) ، وفي حديث آخر : « فالقول قول البائع ويتخالعان ويتفاسخان »^(٢) ، والتداعى كله يرجع إلى قوله عليه السلام : « البينة على المدعى وعلى من أنكر اليمين »^(٣) ، وقوله : « شاهدك أو يمينه »^(٤) .

ابن القاسم : فإذا اختلف الزوجان في الصداق قبل البناء من غير موت ولا طلاق ، فادعت المرأة أكثر مما أقر به الزوج ونسى الشهود تسمية الصداق .
قال مالك : فالقول قول المرأة .

يريد مع يمينها .

قال ابن القاسم : لأنها بائعة لنفسها .

قال مالك : ويخير الزوج في إتمام ما ادعت وإلا حلف وسقط عنه ما ادعت وفسخ النكاح ، ولا صداق لها .

قال مالك : وإن اختلفا في هذا بعد البناء فالقول قول الزوج مع يمينه .

(١) أخرجه مالك في « الموطأ » (٧٨٥) ، والترمذى (١٢٧٠) ، وأحمد (٤٤٤٤) ، والدارقطنى في « سننه » (٢٠ / ٣) ، والطبرانى في « الكبير » (١٠٣٦٥) ، وابن أبي شيبه في « مصنفه » (٣٤٢ / ٤) ، والبيهقى في « الكبرى » (١٠٥٨٧) ، وقال الشيخ الألبانى في « صحيح الجامع » (٢٨٨) : صحيح .

(٢) انظر السابق .

(٣) أخرجه البخارى (٢٣٧٩) ، ومسلم (١٧١١) .

(٤) أخرجه البخارى (٢٣٨٠) ، ومسلم (١٣٨) .

قال ابن القاسم : لأنها أمكنته من نفسها فصارت مدعية ، وهو مقر لها بدين ، فالقول قوله مع يمينه .

ابن المواز : قال مالك : ولا يقبل قول المرأة بعد البناء أنها ما تقبض صداقها ، ويصدق الزوج مع يمينه .

وكذلك من قبض رهنه ، وقال : قضيتك الحق ، فهو مصدق مع يمينه وقبضه الرهن كالشاهد ، لأنه الغالب والعرف بين الناس ، وقاله مالك وأصحابه .

ومن « العتبية » : قال ابن القاسم : وإذا تحمل للمرأة رجل بالصداق فطلبت به بعد البناء ، وزعم الزوج والحميل أنها قبضته قبل البناء .

قال : يحلف الحمل ويصدق .

قال سحنون : ولو أخذت بالصداق رهنا ثم بنى ، فهو كالحميل ويتم له الدخول وهو كالأب ، أو يأخذ رهنه .

ابن المواز : قال ابن القاسم : ومن زوج ابنته الصغرى على صداق أختها الكبرى فادعى الأب أنه بمائتين ، وقال الزوج : إنه مائة ، فالقول قول الزوج ويحلف ، فإن نكل حلفت الجارية وقضى لها .

ابن المواز : وهذا بعد البناء ، وأما قبل البناء فليتحالفا ويفسخ النكاح ، والأيمان بين الزوج والأب ، ويبدأ الأب باليمين ، فإن حلف لزم الزوج [ق / ٥١ / ٣ ب] إلا أن يحلف فيسراً ويفسخ النكاح ، كالوكيل في البيع وهو يحلف دون رب السلعة وهي لم تفت ، ولأب رب السلعة لم يلى شيئاً وكذلك الجارية لم تعلم ، ولو علمت ما كان لها فيه حكم ، ولو كانت ثيباً حتى لا يتم الأمد إلا بها وعلمها وحضورها فاليمين عليها ، وقاله أصبغ .

ومن « المدونة » : وإن اختلفا في قلة الصداق وكثرته بعد الطلاق وقبل البناء ، فهي طالبة له فعليها البينة ، وهو مدعى عليه فالقول قوله فيما يقر به مع يمينه .

قال : فإن نكل حلفت المرأة وأخذت ما تدعيه ، لأن مالكا قال : إذا ماتت الزوجة قبل البناء فادعى ورثتها تسمية صداق وادعى الزوج تفويضاً ، فالقول قوله مع يمينه وله الميراث وعلى ورثة المرأة البينة على ما ادعوا في التسمية .

وفي كتاب محمد : ومن زوج ابنه الصغير من ابنة رجل صغير فمات الوصى

فطلب أبو الصبية المهر .

فقال أبو الصبى : لم أسم لها مهرًا ، وإن ذلك كان منك على الصلة لابنى .

قال محمد : لا يصدق ، ولها ما ادعى أبوها إن كان صداق مثلها .

أو قال مالك : ليس لها إلا الميراث إذا حلف أبوه .

قال أبو محمد : وذكرها في كتاب الشهادة ولم يذكر قول محمد : إن لها ما

ادعى أبوها .

قال مالك : وإن كان لها شاهد على تسمية المهر وآخر ذلك حتى تبلغ الجارية

فتحلف وتأخذ .

ابن المواز : بعد يمين أبيه الآن ، وهذا بخلاف مبايعته لها ، ويقيم شاهدًا

فيحلف الأب معه ، لأنه إن لم يحلف ها هنا لزمه غرم من نكل عنه ، لأنه أتلفه إذ

لم يتوثق ، ولأنه إن لم يبيع إلا بثمن معلوم وبينة ، والنكاح على التفويض يجوز ،

فلم يتعد ، وإنما عليه أن يشهد في أصل النكاح لا في تسمية الصداق ، وذلك عندى

ما لم يدع أبوها بالتسمية مع الشاهد ، فإن ادعى هذا فقد ضيع في التوثق ، فإن

شاءت بعد أن تلزم ذلك أباه ، فيكون لأبيها أن يحلف ويأخذ من تركه الصبى وإلا

غرم ذلك أبوها من ماله ، فإن شاءت أن تترك أباه وتحلف مع شاهدها وتأخذ ذلك

من مال زوجها ، بمنزلة ما لو مات أبوها أو كان معدمًا ، فإذا حلفت فالصداق على

أبى الصبى ، إلا أن يكون الصبى يوم العقد مال فلا شيء على أبيه .

قال ابن حبيب في اختلاف الزوجين قبل البناء : تحلف الثيب ، وإن كانت بكرًا

حلف الأب ، ثم للزوج الرضا بذلك أو يحلف ويفسخ النكاح ، كان اختلافهما في

قلة الصداق أو كثرته أو في نوعه .

وأما بعد البناء فيحلف الزوج ويقيم زوجين إن اختلفا في العدد ، فإن كان في

النوع تحالفا وردت الزوجة إلى صداق المثل ، إلا أن يرضى هو بما ذكرت أو ذكر

الأب في البكر ، وإنما كان يحلف الأب في صداق البكر لأنه كوكيل مفوض إليه ،

وهو وليه دونها ، فلم يكن لها فيه رأى ولا أمر .

وكذلك قال ابن المواز : يحلف الأب في البكر .

قال الشيخ : وذكر عن أبى عمران إذا اختلفا الزوجان في الصداق قبل البناء

فتحالفوا ثم أراد الزوج إتمام النكاح بما قالتها المرأة ، أو أرادت ذلك المرأة بماله الزوج قبل الفسخ ، أن النكاح تام كالبيع ، ويجرى ذلك على الاختلاف الذى فى البيع .
قال : وقد نص على ذلك المغيرة ، أنه إذا رضى أحدهما بما ذكرنا تمّ النكاح .
أبو عمران : يراعى فى اختلافهما إذا أتى أحدهما بما يشبه والآخر بما لا يشبه .
وقيل : لا يراعى ذلك كما اختلف فى ذلك فى البيوع .

قال : وقد نص على ذلك المغيرة أنه إذا رضى أحدهما بما ذكرنا تمّ النكاح .
قال سحنون فى كتاب ابنه فيمن تزوج امرأة فادعى أنه تزوجها على أمها وهي عالمة بها ، وقالت المرأة : بل على أبى ، وهو مالك لأبويها ، وحفظت البينة العقد ، ولم تحفظ على أيهما عقدا .

قال سحنون : الشهادة ساقطة ، فإن لم يدخل بها تحالفا وفسخ النكاح ويلزمه عتق الأم ، لأنه أقر أنها حرة ، وكذلك إذا نكلا .

وإن كان قد دخل بها حلف أيضاً وعتقت عليه الأم بإقراره ، فإن نكل حلفت المرأة وعتق الأب بقولها وعتقت عليه الأم بإقراره .

قال بعض أصحابنا : وهذا خلاف ما تقدم لابن حبيب إذا اختلفا فى نوع الصداق بعد البناء أنهما يتحالفاً ويكون لها [ق / ٨٣ / ٣ أ] صداق المثل .

ومن « المدونة » : قال مالك : وإذا قال الزوج بعد البناء : دفعت الصداق ، وأنكرت الزوجة ، فالقول قوله .

وإن لم يكن دخل بها فالقول قولها .

قال الشيخ : وإنما ذلك لأن الفرق عندهم ألا يدخل الزوج حتى يدفع الصداق .

قال مالك : وليس يكتب الناس فى الصداقات براءات [قال : (١)] ومن نكح على نقد ومؤجل ، فادعى بعد البناء أنه دفع المؤجل ، وأنكرته الزوجة ، فإن بنى بها بعد الأجل صدق .

قال الشيخ : لأن الأجل حل قبل دخوله فصار كمن تزوج بنقد ، والعرف فيه

ألا يدخل حتى يدفعه ، ولأن الزوجة قد أمكنته من نفسها ، فلذلك كان القول قوله .
قال مالك : وإن بنى بها قبل الأجل ، فالقول قولها ، كان المؤجل دنائراً وحيواناً مضموناً مع الأيمان فيما ذكرنا .

قال الشيخ : لأنه دخل والصداق [ق / ٥٢ / ٣ ب] متقرر في ذمته فلا يلزمه إلا البينة يدفعه ، وكذلك المهر الحال بالبناء القول قول المرأة أنها لم تقبضه ، وكان الزوج دخل قبل حلوله ، لأنه لا يجب إلا بعد الدخول .

قال بعض أصحابنا : وكذلك إن تزوجها بصداق حال وكتبا به كتاباً فدخل الزوج وادعت المرأة أنه لم يدفع إليها شيئاً من صداقها ، وقامت عليه مذكر الحق أن القول قولها ، لأن الفرق جاز بأخذ ذكر الحق منها بعد قبض حقها ، وأنها لا تسلمه إلا إذا استوفته ، فلذلك كان القول قولها .

ومن كتاب محمد : قال مالك : وإذا ادعت المرأة بعد دخولها أنه بقي لها من صداقها خادم أو غير ذلك ، وقال الزوج : قد دفعته ، فليحلف الزوج ويبرأ ، وليس يكتب الناس في الصدقات البراءات .

قال ابن المواز : لا يقبل قولها وما يدخل الناس النساء إلا بعد القبض ، ذلك هو المعروف والغالب إلا الخاص ، وإنما يحمل الأمر على الأغلب والدخول كالشهادة ، فإذا حلف برئ إلا ما لم يحل منه إلا بعد دخوله .

وكذلك الرهن إذا قبض المرتهن رهنه ، ثم قال : قد قضيتك ولم يصل إلى الرهن إلا بقضائي إياك حقك ، فيحلف ويبرأ ، وكان قبضه للرهن كالشاهد ، ولأنه الغالب في عمل الناس ، وهذا كله قول مالك وأصحابه .

قال بعض أصحابنا : سألت أبا بكر بن عبد الرحمن عن امرأة وادعى أن وليها شرط في عقد النكاح لوليته شروطاً وعطايا سماها ، وأنكر الولي أن يكون شرط ذلك ، فطالبه باليمين على ذلك فنكل ، هل يحلف الزوج ويجب ذلك لها ؟ وكيف يحلف في شيء يستحقه غيره ؟ فقال : الذي عندي أنه إذا نكل الولي حلف الزوج ويرجع إلى صديق المثل ، ويرجع بما زات التسمية على صديق المثل على وليها ، وتأخذ هي الصديق كاملاً ، مثل الولي يقر بالعيوب في وليته أنها تأخذ الصديق كاملاً ويرجع الزوج على من غره فكذلك هذا .

قال الشيخ : والذي أرى إذا نكل الولي حلف الزوج واستحق ما شرط على الولي ، يكون للزوجة لأنه هو ولي معاملته ، فهو كالوكيل يدعى في معاملته شيئاً لموكله ، فتجب اليمين على المدعى عليه فنكل ، أن الوكيل يحلف ويستحق ذلك لمن وكله .

وأما قول الشيخ : يحلف الزوج ويرجع إلى صداق المثل ، أريت إذا كان صداق المثل أكثر من التسمية ، أيزاد عليه لدعوى أو يذهب دعواه باطلاً ، هذا ليس بشيء .
ومن « المدونة » : قال مالك : وإذا مات الزوج فادعت المرأة بعد موته أنها لم تقبض صداقها ، فلا شيء لها إن كان قد دخل بها ، وإن لم يكن [دخل]^(١) بها فالقول قولها .

قال ابن القاسم : وكذلك إن مات الزوجان فتداعيا ورثتهما في دفع الصداق ، فلا قول لورثة المدخول بها ، وإن لم يدخل بها صدق ورثتها .
وإن قال ورثة الزوج في المدخول بها : قد دفعه لها ، أو قالوا : لا علم لنا ، فلا شيء عليهم .

فإن ادعى ورثة المرأة أن ورثة الزوج قد علموا أن الزوج لم يدفع الصداق حلفوا أنهم لا يعلمون أن الزوج لم يدفع الصداق ، ولا يمين على من كان منهم غائباً أو من يعلم أنه لا علم عنده .

فصل

ومن كتاب محمد : وإذا ادعى الزوج أنهم أسروا من المهر دون ما أعلنوه ، لم يصدق إلا بينة أو شاهد يحلف معه ، فإن شهدت بذلك بينة ، فقال الولي : كان ذلك كلاماً سراً وقد صرنا إلى غيره بعده وزوجنا عليه .
وقال الزوج : بل هو الأمر الأول والثاني سمعة .

قال : أحب إليّ أن لو شهدوا حين سمو المهر القليل أن هذا الذي أنكحناه به ، وإنما سمى في العلانية غيره ، فإن لم يكن هذا وأشكل الأمر ، فالقول قول الزوج مع يمينه حتى يعلم من السبب ما يعلم به أن الأول قد انقطع وأن على الثاني وقع النكاح .

وكذلك لو كان ذلك من الشيب بغير علم الولي .

ابن المواز : ولا يكون ذلك من أبيها إلا برضاها .

قال مالك في البكر : ذلك إلى الأب دونها ، فإن لم يكن أب فليس ذلك لها تاماً إلا بإذن وليها مع رضاها ، وقاله الليث .

قال ابن حبيب : ولا يضر الشاهدين على السر أن تقع شهادتهما على العلانية ، لأنهما يقولان : على هذا أشهدنا أن يكون سراً كذا ، وفي العلانية كذا للسمعة .

ولم يختلف في هذا مالك وأصحابه ، وقد تقدم القول في مسألة من وهب ابنته بجميع وجوهها فأغنى عن إعادتها .

في صدق النكاح الفاسد وطلاقه وميراثه

قال ابن القاسم : كل ما فسد من النكاح كالنكاح بالآبق والشارد والثرمة التي لم يبد صلاحها ، يفسخ قبل البناء فلا صدق فيه ولا متعة ، وكذلك إن لم يفسخ حتى طلقها قبل البناء ، ولا متعة لها عليه ويلزم فيه الطلاق ، فلو طلقها فيه ثلاثاً لم تحل له إلا بعد زوج .

ولو مات أحدهما قبل البناء أو بعده توارثا ، لأنه نكاح قد اختلف العلماء في فسخه وثباته ، وكذلك كل ما يفسخ قبل البناء ويثبت بعده والذي تزوج بغير ولي مثل ذلك ، لأن مالكا وقف [ق/ ٥٣ / ٣ ب] في فسخه بعد البناء .

قال سحنون : وقد كان قال لي : كل نكاح كانا مغلوبين على فسخه فهو فسخ بغير طلاق ، ولا ميراث فيه ، ويرد فيه الخلع ، وترجع عليه الزوجة بما أخذ منها ، لأنه لا يأخذ مالها إلا بما يجوز به إرساله من يده ، وهو لم يرسل من يده إلا ما هي أملك به منه ، وقد بينا اختلاف قوله في هذا في النكاح الأول .

وإذا تزوج العبد أو المكاتب بغير إذن سيدها فالسيد يخير في إجازته أو فسخه فإن فسخه بعد الدخول أخذ منها [ق/ ٨٤ / ٣ أ] جميع المهر ويترك لها ربع دينار ، فإن عتق اتبعته بالصدقة إن غرها بأنه حر ، إلا أن يفسخه عنه السيد قبل العتق ، فإن عتق قبل أن يعلم السيد بتزويجه ثبت النكاح .

قال : وللمكاتب تزويج أمته على ابتغاء الفضل ويلى العقد غيره ، وقد تقدم جميع هذا في الكتاب .

في نكاح المريض والمريضة

قال أبو محمد وغيره : ولما منع الرسول عليه السلام المريض من الحكم في ثلثي ماله الموروث بما ينقض ورثته منه ، كان ممنوعاً أن يدخل عليهم وارثاً أو يخرج منهم وارثاً .

قال غيره : فإن قيل : فيلزم على هذا ألا يستحق ولذا قيل له : ليس استلحاقه بإدخال وارث ، وإنما هذا إخباره عن وارث متقدم على حال المرض لزمه الأقدار به ، وغرضه في مسألتنا أن يثبت له زوجة تزوجها في الصحة فيلزم وترث ، ولا يكون في ذلك إدخال وارث على ورثته .

قال مالك : ولا يجوز نكاح المريض والمريضة ويفسخ قبل البناء وبعده .

ابن القاسم : فإن تزوجها ودخل بها وهي مريضة ثم ماتت ، كان لها الصداق ولا يرثها .

فإن صحت ثبت النكاح ، وقاله مالك وهو أحب في قوله إلى ، وقد كان يقول مرة : يفسخ ، ثم عرضته عليه ، فقال : أصححه والذي أرى إذا صح أن يثبت النكاح ، دخلاً أو لم يدخلها ولها المسمى .

قال الشيخ : قال بعض البغداديين : وهذا مبني على أصل فساد ، هل هو في عقده أو لحق [الورثة]^(١) .

فإذا قلنا : إنه في العقد ، لم يصح الثبوت عليه .

وإذا قلنا : إنه لحق ورثته صح بعد زوال الرضا لزوال حقوقهم منه ، كنكاح العبد بغير إذن سيده ، وهذا اعتدال عبد الملك .

قال الشيخ : وقال ابن القاسم : في نكاح المحرم : إنه يفسخ وإن حل من إحرامه .

والفرق بينه وبين نكاح المريض إذا صح : أن نكاح المحرم إنما يفسخ لعله في نفسه وهو الإحرام ، وقد حرمه النبي ﷺ ، ونكاح المريض إنما حرم لعله في غيره ، وهو أنه يدخل على الورثة وارث ، فإذا ارتفعت العلة لم يكن للورثة حجة في فسخ النكاح .

(١) في ب : ورثته .

فإن قيل : ينبغي أن يمنع المريض من الوطاء لئلا يدخل على الورثة زيادة وارث كما منع من التزويج قبل التزويج قد أدخل وارثاً حقيقة الوطاء قد يكون منه الولد وقد لا يكون ، فوجب ألا يمنعه حقاً واجباً لأمر غير متيقن ، هذا أصلهم .

وكذلك العلة في المكثرى وزوجته إلى الحج أنه لا يمنع من الوطاء لحجة الجمال أن تنفس فيجلس عليها ، إذ ليس من كل وطاء يكون الولد ، ولا يترك حقاً واجباً لأمر يكون أو لا يكون .

وقالوا في المخدمة : إنه لا يجوز لسيدها وطؤها لأنه يبطل الحوز ومنعوه من الوطاء لعله حالة متيقنة .

ومن « المدونة » : قال مالك : ومن تزوج امرأة في مرضه ودخل بها ، فرق بينهما وكان صداقها في ثلثه مبدأ على الوصايا والعق ، ولا ترثه ، ويفسخ قبل البناء ولا صداق لها ولا ميراث .

قال في كتاب محمد : وإذا بنى المريض ، فلها المسمى في ثلثه وإن زاد على صداق المثل المبدئ على الوصايا بالعق الواجب وغيره ويدخل فيما علم وفيما لم يعلم ، ولا يبدأ عليه المدبر في الصحة .

وله قول إنه مبدأ على المدبر في الصحة ، وليس بشيء .

قال سحنون في كتاب الإقرار : إذا كان المسمى أكثر من صداق المثل ، لم يكن لها إلا صداق المثل في قول ابن القاسم ، فيكون ذلك مبدأ على الوصايا وعلى المدبر في الصحة .

واختلف في الزائد فقيل : يسقط ، قاله ابن القاسم ، وقيل : تحاص به الوصايا .

قال الشيخ : وهذا أيضاً بناء على الميراث [فمن رأى أنهما لا يتوارثان رأى أن لها الزائد على صداق المثل ، إذ ليس فيه أن تكون وصية لغير وارث ^(١) ومن رأى أنها ترثه لم يعطها الزائد على صداق المثل ، لأنه وصية لوارث .

واختلف في نكاحه الأمة والكافرة ، فقال أبو المصعب : يجوز لأنه لم يدخل وارثاً .

(١) سقط من أ .

وقال عبد الملك : لا يجوز ، لأن الأمة قد تعتق والكافرة قد تسلم قبل الموت فتصير من أهل الميراث .

قال بعض البغداديين : وهذا القول أصح ، والأول أولى لأنه أوقع النكاح في حال لم يدخل به على الورثة ضرراً لأنهما غير وارثين ، وما يترقب من العتق أو الإسلام قد يكون أو لا يكون ، فلا يمنع أمر واجب له لأمر يكون أو لا يكون ، هذا أصلهم .

قال الشيخ : وإذا فوض إليه في نكاحه في مرضه سمى لها ثم مات ، فلا شيء لها إلا أن يدخل بها فذلك في ثلثه ، وإن كان أضعف صداق المثل [ق / ٥٤ / ٣ ب] مبدأ أعلى الوصايا ، وكذلك لو نكح بتسمية .

وقال أصبغ : يبدأ قدر صداق المثل ، والزائد يحاص به .

قال ابن المواز : وأحب إلى قول عبد الملك : إن لها صداق المثل مبدأ ويبطل ما زاد عليه .

يريد في التفويض في المرض ، لأن الواجب لها بالوطء صداق المثل ، فما زاد فليس بوصية ، لأنه لم يرد به الوصية وأما التي تزوجها بتسمية فبتلك التسمية رضيت ، فلها جميعه في الثلث ، وهذا التفسير في غير رواية ابن أبي مطر عن أبي المواز .

وذكر عن أبي عمران أنه قال : أجمع أصحابنا أن صداق المريض لا يكون في رأس المال .

قال : وذكر أبو الحسن عن المغيرة أنه قال : ذلك في رأس المال ، ولا أدرى أين رآه ، وقد رأيت في كتاب المغيرة : أنه من الثلث ، وجعل الشيخ أبو الحسن ربع دينار من رأس المال ، فعلى هذا تحاص أهل الدين بالربع دينار .

قال بعض فقهاءنا : وهو قول حسن إذ لا يستباح البضع بأقل من ربع دينار ، ويدل على صحة قوله في العبد يتزوج بغير إذن سيده ، ويدخل فيفسخه السيد أنه يترك لها ربع دينار ، فإذا لم يكن للسيد في ذلك حجة فالورثة والمديان أخرى ألا تكون لهم حجة .

**فيمَن أراد نكاح امرأة أو شراء أمة فزعم أبوه أنه قد وطئها
ومن أدخلت عليه غير زوجته وهل يبوأ مع الأمة بيتاً، والحكم في
الخنثى ونكاحه امرأة زناها أو قذفها**

قال ابن القاسم : ومن اشترى جارية أو أراد شراءها ، أو خطب امرأة فقال له أبوه : قد نكحت الحرة ووطئت الأمة بشراء ، وأكذبه الابن ، فلا يقبل قول الأب إلا أن يكون ذلك من قوله فاشياً قبل الشراء أو النكاح ، فأرى له أن يتنزه عنها ، ولو فعل لم أقض به عليه .

وقد قال مالك : لا تجوز شهادة امرأة واحدة في الرضاع ، إلا أن يكون قد فشى وعرف في الأهلين والمعارف والجيران ، فأحب إلى ألا ينكح ويتورع .

قال ابن القاسم : فشهادة الوالد في مسألتك مثل شهادة امرأة واحدة في الرضاع . قال : وذلك الأم إذا لم تزل يسمعونها تقول : قد أرضعت فلانة ، فلما كبرت أراد الابن تزوجها ، فلا يفعل ، ولا تجوز شهادة امرأتين في الرضاع إلا أن يكون قد فشا وعرف فإذا كان كذلك رأيتها جائزة [ق / ٨٥ / ٣ أ] .

فصل

قال مالك : وإذا تزوج أخوان أختين فأخطبهما فأدخل كل واحد منهما على زوجة أخيه فوطئها ، ردت كل واحدة إلى زوجها ولا يطأها إلا بعد ثلاث حيض .

قال ابن القاسم : وعلى العالمة منهما الحد ولا صداق لها .

ذكر عن أبي عمران أنه قال : لا نفقة لكل واحدة في الاستبراء على زوجها لأنه لم يدخل بها ، ولا على الواطئ لأنها غير زوجته إلا أن يظهر حمل فترجع عليه بما أنفقت .

وأما من وطئ زوجة رجل في ليل فظن أنها زوجته ولم تحمل فنفقتها في استبرائها على زوجها كما لو مرضت فإنه ينفق عليها .

قال : وسواء كان للتي أدخلت على غير زوجها مالا أم لا ، لا نفقة على أحد منهما .

وذكر في بعض التعاليق : أن نفقة كل واحدة على زوجها الحقيقي ، والأول أصوب فإن قالت : لم أعلم وظننت أنكم زوجتموني منه ، فلها صداق مثلها على

كتاب النكاح الثاني / فيمن أراد نكاح امرأة أو شراء أمة فزعم أبوه أنه وطئها... — ٣٠٣

الواطئ ، ويرجع هو به على من غره .

قال مالك في « الواضحة » : فإن لم يغره منها أحد وإنما كان خطأ منهم ، فصدّق مثلها على الواطئ .

يريد : ولا يرجع عليها بشيء ، إذ ليست عالة والخطأ لازم ولا يعذر به ، وفي العمدة الحد مع صدق المثل .

ومن كتاب محمد وكتاب ابن سحنون : ومن زوج ابنته لرجل فأدخل عليه أمته على أن ابنته ، فهذه تكون له بما تلد أم ولد ، وعليه قيمتها يوم الوطئ ، حملت أم لم تحمل ، ولا قيمة عليه في الولد بمنزلة من أجل أمته لرجل وتبقى ابنته زوجة له . ولو علم الواطئ أن الذي أدخلت عليه غير زوجته ثم وطئها ، فهو سواء ولا حد عليه .

وقال ابن حبيب : ومن أدخل أمته على زوج ابنته فوطئها درأ عنه الحد ولزمتها بالقيمة ، وتحد الأمة إلا أن تدعى أن سيدها زوجها منه ، ويعاقب السيد .

ومن « العتبية » : قال عيسى : عن ابن القاسم : فمن طلب الدخول فأدخلت عليه جارية بكرًا بامرأته وامرأته ثيب ، وقيل له : لا تقربها الليلة فحلف بعق رقبة لأوطئها الليلة وهو يظنها امرأته ، فوطئها تلك الليلة واستمرت حاملاً ، وعليه شرط لزوجه بعق كل جارية يتخذها أم ولد وأمرها بيده .

قال : يلحق به الولد ولا حد عليه ولا عليها ، ويعتق عليه رقيقه ، وليس عليه طلاق ولا تمليك لزوجه ، وعليه لزوجه قيمة الولد إن لم تعلم زوجته بما صنع أهلها ، ولا تقوم عليه الجارية ولا يرجع [ق / ٥٥ / ٣ ب] الزوج على الذي عنده بقيمة الولد ولا يكون أشد من المستحقة من يده يحمل فيؤدى قيمة الولد ولا يرجع على الغاصب ، ولو كان ذلك بعلم زوجته لم ترجع بقيمة الولد ولا تقوم عليه الجارية إلا أن يشاء هو ذلك .

قال الشيخ : هذا كلام جيد ، وهو خير من كلام سحنون الذي ألزمه في الأمة القيمة وإن لم تحمل ، وخير من كلام الذي ألزمه .

ابن حبيب : الذي ألزم الأمة الحد ، لأن الأمة في ذلك كالمكرهة فيجب أن يسقط عنها الحد ، والله أعلم .

ومن « المدونة » : من نكح أمة فليس له أن تبوأ معه بيتاً وتبقى في خدمة ساداتها ، وليس للسيد منعه الوطاء إذا أَراده ، ولا يضرّوا به ، ويمنع هو من الضرر بهم ، وللسيد بيعها وليس للمبتاع منع زوجها منها ، وإن بيعت من موضع لا يصل إليها الزوج فله طلبها والخصومة إن منع منها ، ويتبعه البائع بمهرها أو بنصفه إن طلقها قبل البناء .

ومن « المدونة » : ابن القاسم : والحكم في الخثى بمخرج البول ، فإن كان يبول من ذكره فهو رجل ، وإن كان يبول من فرجه فهو جارية ، لأن النسل من المبال وفيه الوطاء ، فيكون ميراثه وشهادته وكل أمره على ذلك ، وما اجترأنا على سؤال مالك .

وعنه قال الشيخ : وقيل : إن أول من حكم بذلك في الجاهلية عامر بن العرب العدواني برأى جارية له راعية غنم ، ثم حكم به على بن أبي طالب في الإسلام بأن جعل الحكم للمبال .

وروى أيوب الأعمور القرظي في كتابه : أن الرسول عليه السلام سئل عن مولود له قُبْلٌ وذكر ، من أين يورث ؟ فقال عليه السلام : « من حيث يبول »^(١) ، وكذلك قال على رضي الله عنه : إذا بال من ذكره ورث ميراث ذكر ، وإن بال من فرجه ورث ميراث أنثى ، فإن خرج منهما جميعاً فمن أيهما سبق ، وذلك قول جابر بن زيد وغيره من التابعين .

قال أيوب : فإن خرج منهما جميعاً ، فقال أبو يوسف وبعض أصحاب أبي حنيفة : ينظر من أيهما خرج أكثر فيكون الحكم له به .

قال الشيخ : قال شيخنا أبو بكر بن عتيق ابن عبد الجبار : أنكر ذلك السعي فقال : أيوزن البول ؟ أيكال البول ؟ لا علم لي إذا بال منهما جميعاً ، والأول ما قالته الجماعة ، لأن الأقل يتبع الأكثر في أكثر الأحكام .

قال : فإن بال منهما جميعاً متكافئاً فهو مشكل في حال الصغر ، ثم ينظر في كبره وبلوغه فإن نمت لحيته ولم ينبت له ثدى فهو رجل ، لأن اللحية علامة التذكير ،

(١) أخرجه البيهقي في « الكبرى » (١٢٢٩٨) ، وابن عدى في « الكامل » (٣ / ٢٤٩) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما . قال الشيخ الألباني في « مختصر الإرواء » (١٧١٠) : موضوع .

كتاب النكاح الثاني / فيمن أراد نكاح امرأة أو شراء أمة فزعم أبوه أنه وطئها... — ٣٠٥
وإن لم ينبت له لحية وخرج له ثدى فهو امرأة ، لأن الثدى يدل على الرحم وتربية
الولد .

فإن لم ينبت له لحية ولا ثدى أو نبتا جميعهما نظر ، فإن حاضت من فرجها
فهى امرأة ، وإن احتلم من ذكره فهو رجل .

وإن احتلم وحاض ، أو لم يكن من ذلك شيء فهو مشكل عند من تكلم في
الخثى إلا على قوله شاذة ذهب إليها بعض الناس أنه ينظر إلى عدد إضلاعه .

قال : وذلك أن أضلاع الرجل أقل من أضلاع المرأة بضلع فأضلاع المرأة ثمانية
عشر ضلعاً في كل جانب ، وأضلاع الرجل ثمانية عشر ضلعاً في الجانب الأيمن وفي
الأيسر سبعة عشر ضلعاً ، وذكر أن الله تعالى لما خلق آدم جعل له ثمانية عشر في
كل جانب ، ثم ألقى عليه النوم فنام فاستل من جانبه الأيسر ضلعاً فخلق منه حواء ،
فالمرأة تزيد ضلعاً على الرجل ، وعند هذا القائل لا يكون مشكلاً في صغر ولا كبر .

قال أيوب : وإليه كان يذهب الحسن البصرى ، وتابعه على ذلك محمد وابن
عبيد .

قال : والجماعة على خلافهما .

واختلف أهل العلم إذا كان مشكلاً كيف يكون ميراثه ؟ فذهب أكثرهم وحذاقهم
إلى أن يكون له نصيب نصف ذكر وصف نصيب أنثى .

قال ابن حبيب : فيكون له على ذلك ثلاثة أرباع المال ، فجعل له هذه الثلاثة
أرباع عند مقارنة غيره من الولد ، فإن كان معه ذكر قسم المال بينهما على سبعة ،
ثلاث للخثى وأربعة للذكر .

وإن كان معه أنثى قسم المال بينهم على خمسة .

وذهب أكثر القائلين بنصف نصيب ذكر ونصف نصيب أنثى إلى أنه يورث
بالأحوال ، وذلك أن الخثى في حال يكون ذكراً وفي حال يكون أنثى ، فيعمل على
الحالين .

قال الشيخ : وسأذكر ذلك في كتاب الفرائض ، وأذكر فيه بقية اختلافهم فيه
وكيفية حساب توريثه [ق / ٨٦ / ٣ أ] إن شاء الله .

قال الشيخ : قال بعض فقهاءنا : ولا يصلي إلا مستترًا في آخر صفوف الرجال وأول صفوف النساء ، ولا يطاء ولا يوطأ بنكاح .

وقيل : له أن يطاء أمته ، وذكر حمدين نحو ما ذكرنا .

وذكر عن ابن أبي هشام في الخثى المشكل إذا مات اشترى له خادم يغسله ، واستحسنه أبو عمران .

وذكر : أنه إذا غزا فرض له ربع سهم ، لأن له في بعض الأحوال سهمًا وفي بعض الأحوال لا شيء له ، بخلاف الوراثة .

وذكر أنه إذا زنى بذكره أنه لا حد عليه ، لأن ذكره كأصبع ، وإذا [ق / ٥٦ / ٣ ب] وطئ في فرجه كان عليه الحد .

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : فلا بأس أن ينكح الرجل امرأة كان زنى بها بعد الاستبراء ، أو امرأة قذفها فحد بها أو لم يحد .

في الدعوى في النكاح

قال ابن القاسم : وإذا ادعت امرأة نكاح رجل أو ادعاه هو عليها ولا يمين على المنكر إذ لا يقضى عليه بنكوله .

ومن غير « المدونة » : قال غيره : وفارق البيوع هاهنا ، لأنه لا يستباح فرج في سنة الرسول عليه السلام إلا بصداق وبينة وولى ، فلا ينعقد النكاح بأيمان .

ولو أقام الزوج شاهداً فاستحلفت المرأة فنكحت ، لم يلزمها النكاح ، ولا تسجن كما يسجن الزوج في الطلاق .

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : وإذا ادعى رجلان امرأة ، كل واحد يدعى أنها زوجته وأقاما البينة ولم يعلم الأول منهما ، والمرأة مقرة بأحدهما أو بهما أو منكرة لهما ، فإن عدلت البيتان فسخت نكاحهما وكانت طليقة ونكحت من أحبت منهما أو من غيرهما .

وإن كانت إحداها عادلة والأخرى غير عادلة قضيت بالعدالة .

قيل : فإن كانت واحدة أعدل من الأخرى وكلهم عدول ؟

قال : يفسخان جميعاً بخلاف البيوع ، لأن السلع لو ادعى رجل أنه ابتاع هذه

السلعة من فلان وأقام بينة ، وادعى آخر أنه ابتاعها من فلان وأقام بينة .

قال مالك : فيقضى بأعدل البيتين .

قال الشيخ : لعله يريد أن شهادتهما كانت في مجلس واحد ولفظ واحد ، فتقول بينة كل واحد : إنه باعها ممن شهد ، قال : فهذه قد تهاترت ، ويقضى فيها بأعدل البيتين .

فأما لو شهدت بينة كل واحد أنه ابتاعها من فلان ولم تؤرخ ولا علم من هو الأول ، فهذه لم تهاتر ، إذ يمكن أن يبيعهما من أحدهما ثم يبيعهما من الآخر ، ويخير كل واحد منهما في أن يأخذ نصف السلعة ويرجع على البائع بنصف الثمن إن كان نقده أو يرده ويأخذ ثمنه ، وإن شاء رداها وأخذ ثمنيهما ، فإن رداها فللبائع أن يلزمهما أيهما شاء .

وإنما قسمتها بينهما ، لأن شراء واحد منهما صحيح ، فلما لم يعلم واستحال أمر القسمة فسخ ، وهذا بين .

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : وإن صدق البائع إحدى البيتين وكذب الأخرى ، لم ينظر إلى قوله .

قال ابن المواز : فإذا كانت الزوجة مقرة لأحدهما جعلتها له زوجة ولم أفسخ نكاحها منه ، لأنني لو فسخت نكاحها ثم رجعت إلى الذي أقرت له أنه الأول بغير ائتناف نكاح لم أمنعها إذ لم يبق لهما خصم ينفي قولهما .

وإذا لم تؤقت بينة الآخر وقتاً ، فهي زوجة من أقرت أنه الأول حتى يأتي ما يبطل ذلك .

وإن كانت منكراً لهما كان لها أن تتزوج أيهما شاءت ، فمن تزوجته منهما لم يلزمه الطلاق ، لأنه إن يكن الآخر منهما فلم تكن امرأته فيلزمه الطلاق ، ولو كان هو الأول فقد رجعت إليه على حالها ولم يضره دعوى الآخر ، إلا أنني أحب أن يتزوجها بصداق وولى احتياطاً لما عصى من أمره ، ولا يضره ذلك ، وأما الآخر فإنه متى تزوجها بعد هذا الذي تزوجته فإنه يلزمه طلاقه ، وكذلك لو تزوجت غيرها ودخلت ، لزم من تزوجته منهما طلاقه .

قال الشيخ : وذكر عن بعض شيوخنا أن قول ابن المواز هذا خلاف لقول ابن

القاسم .

قال : ولسحنون أن يقضى بأعدل البيتين كالبيع ، ومثله لأبى إسحاق البرقى ، وإنما يصح هذا عندى في التهاثر أن يشهدا في مجلس واحد ولفظ واحد ، فإنه يقضى بأعدل البيتين ، لأن كل بيعة قد كذبت صاحبها .

فأما إن شهدا في مجلسين فلم يؤرخا ولا علم الأول ، فالصواب قول ابن القاسم كما بينا في صدر المسألة ، وفرقنا فيه بين النكاح والبيع ، فتأمله تقف على صوابه إن شاء الله تعالى .

في ملك أحد الزوجين صاحبه

وأجمعوا أنه لا يجوز نكاح الرجل أمتة ولا المرأة عبدها ، لأن الرجل يستبيح منافع البضع في أمتة بملكه ويتصرف فيها بالبيع والهبة وغير ذلك ، والتزويج إنما هو معاوضة على استباحة منافع ليست مملوكة فلو أبحنا له تزويج أمتة لحرمنا عليه التصرف فيها بالبيع وغيره .

ولم يجز تزويج المرأة لعبدها لأن منافع البضع يملكها الزوج على المرأة ، وذلك يستحيل في العبد أن يملك شيئاً من سيدته ، لأنها تملك رقبته ، وذلك يوجب تعارض الحقوق لأنه بملكه بضعها تلزمها طاعته وتلزمه طاعتها بالرق ، ويلزم كل واحد نفقة صاحبه ، وفي ذلك تعارض الحقوق وبطلانها ، وقد بينا ذلك في الكتاب الأول أيضاً ، فإذا ثبت هذا وجب إذا ملك أحد الزوجين [ق / ٥٧ / ٣ ب] صاحبه أن يفسخ نكاحه .

قال مالك : وإذا ملك أحد الزوجين صاحبه أو [(١) منه ، قلّ أو كثر ففسخ النكاح فسخاً بغير طلاق ، ملكه بشراء أو ميراث أو صدقة أو وصية ، وقاله على وابن مسعود رضي الله عنهما .

قال أبو الزناد : وهي السنة .

قال ابن القاسم : وإذا اشترت امرأة زوجها فسد النكاح واتبعته بمهرها ديناً إن كان قد دخل بها ، وإذا لم يؤذن للأمة في التجارة لم يكن لها أن تشتري زوجها إلا بإذن سيدها شراءها بغيّاً على نكاحها .

(١) يياض في أ ، ب .

فصل

ولا يطلق السيد على عبده بغير إذنه .

قال ابن نافع عن مالك : ومن زوج أمته من عبده ثم وهبها له ليغترى فسخ النكاح وأن يحلها لنفسه أو لغيره ، لم يجوز ولا تحرم بذلك على الزوج ولا تنزع منه .

قال ابن القاسم : ومن ملك من امرأته شقصاً ثم آلى منها أو ظاهر لم يلزمه الظهار ، إذ ليست بأمة تامة ولا زوجة ، ويلزمه الإيلاء إن نكحها يوماً ما .
ومن ضمن صداق عبده ثم دفع السيد العبد إلى الزوجة في صداقها فرضيت فسد النكاح .

فإن لم يكن بنى بها رجع العبد إلى سيده .

ابن حبيب : وإن كان قد بنى بها انفسخ النكاح وملكته ، وقاله ابن القاسم .
في كتاب النكاح الأول شيء من هذا .

القضاء في الصداق والعجز عنه

قال تعالى : ﴿ وَأَتُوا النِّسَاءَ صَدُقَاتِهِنَّ نِحْلَةً ﴾ ^(١) ، وقال : ﴿ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ فَرِيضَةً ﴾ ^(٢) .

وقال [ق / ٨٧ / ٣ أ] مالك وابن القاسم : وللزوجة منع نفسها حتى تقبض صداقها إن كان بالفين ، فإن أعسر الزوج بنقدها قبل البناء تلوم له الإمام وضرب له أجلاً بعد أجل ، ويختلف التلوم فيمن يرجى له وفيمن لا يرجى له ، فإذا استأصل التلوم له ولم يقدر على نقدها فرق بينهما ، وإن أجرى النفقة ، ولو أعسر به بعد البناء لم يفرق بينهما إذا أجرى النفقة ، واتبعته به ديناً .

قال ابن حبيب : إذا لم يحد الصداق ولم ين بها كلف النفقة ، وفسخ له في أصل الصداق .

فإن لم يجد أيضاً النفقة أجلاً دون أجل ذلك في الصداق مثل الأشهر إلى

(١) سورة النساء (٤) .

(٢) سورة النساء (٢٤) .

السنة ، وإن وجد النفقة أحد السنة والستين .

وإذا فرق بين الزوجين قبل البناء لعدم الصداق أو للنفقة ، فللمرأة نصف الصداق قاله ابن القاسم وابن وهب .

وقال سحنون عن ابن نافع : إذا طلق عليه قبل البناء لعدم الصداق فلا صداق لها ، لأن الفراق من قبلها .

وكذلك من عجز قبل البناء ففرق بينهما فلا صداق لزوجته .

قال بعض الفقهاء : ولا خلاف في المجنون لأن عذره قائم ، وأما المعدم بالنفقة أو بالصداق يمكن أن يخفى ماله ويظهر العدم أو يقدر على ذلك بوجه ما ، فيصير الطلاق كأنه هو اختاره ، فوجب عليه نصف الصداق عند من رأى ذلك .

وإذا أسلمت ذمية تحت ذمى ، أو عتقت أمة تحت عبد ، فاختارت نفسها وذلك قبل البناء فلا صداق لها .

قال إسماعيل القاضي : لأن الطلاق من قبلها لا من قبل الزوج وقد قال الله تعالى : ﴿ وَإِنْ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ ﴾ ^(١) الآية ، فالزوج هاهنا لم يكن مطلقاً ، وذلك بخلاف المملكة والمخيرة قبل البناء فهذه لها نصف الصداق ، قاله مالك لأن الطلاق هاهنا من قبل الزوج إذ جعله لها .

وذكر عن أبى عمران فيمن باع أمته من ظالم قبل أن يدخل بها زوجها فمنع الزوج من الدخول بها ولم يقدر عليه ، قال : لا صداق على الزوج ، وإن قبضه منه السيد لزمه أن يرده عليه ، وبالله التوفيق .

ومن « المدونة » : قال مالك : ولها أخذه بالمهر بعد تمام العقد ، فإن نكحها مثل نكاح الناس على النقد ، فأما ما كان من مهر أي بموت أو فراق فإن هذا يفسخ قبل البناء ويثبت بعده .

قال مالك مرة : يكون لها قيمة المهر المؤخر نقداً .

يريد مع المعجل .

وقال مرة : يكون لها صداق المثل نقداً لا تأخير إليه .

قال ابن القاسم : وهو أحب قوله إلى أن تعطى مهر مثلها ويحسب عليها فيه ما أخذت من العاجل ويسقط الآجل .

فصل

ابن حبيب : وإذا رضيت المرأة بالبناء قبل أن يقدم شيئاً فليس بحد ، وهو معنى قول الله تعالى : ﴿ لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا تَرَاضَيْتُمْ بِهِ مِنْ بَعْدِ الْفَرِيزَةِ ﴾ (١) .
وقيل : هو ما أعطته أو وضعت عنه من صداقها .

وأجاز ابن المسيب وغيره أن يدخل قبل أن يقدم شيئاً ، وكرهه آخرون ، وكرهه مالك حتى يقدم ولو ربع دينار ، وكره ابن القاسم أن يدخل بالهدية التي أهداها حتى يقدم ربع دينار ، وأجاز مالك وابن المسيب وابن شهاب .

في نفقة الزوجات والعجز عنها والدعوى في ذلك ،

ومن أنفق على أجنبي

قال الله تعالى : ﴿ لِيُنْفِقْ ذُو سَعَةٍ مِّن سَعَتِهِ وَمَن قَدِرْ عَلَيْهِ رِزْقُهُ فَلْيُنْفِقْ مِمَّا آتَاهُ اللَّهُ ﴾ (٢) .

[ق / ٥٨ / ٣ ب] قال عبد الوهاب : وقال الرسول عليه السلام : « تقول لك امرأتك : أنفق على أو طلقني » (٣) ، ولأن الزوجة عقد منافع والنفقة في مقابلة تلك المنافع ، فهي واجبة بالعقد والتمكين من الاستنفاع .

ومن « المدونة » : قال مالك : ومن تزوج امرأة لم تلزمه نفقتها حتى يدعى إلى البناء ، فحينئذ يلزمه الإنفاق ، فإذا منع من الدخول ولا نفقة عليه .

قال مالك : فإن كانت صغيرة لا يجامع مثلها لصغرها ، فقليل له : ادخل عليها أو أنفق ، فلا تلزمه نفقتها ولا صداقها .

قال الشيخ : لأن الاستمتاع غير متأت منها .

قال مالك : حتى تبلغ حد الجماع ، وإن لم تحض ، لأن الاستمتاع حينئذ متأت

(١) سورة النساء (٢٤) .

(٢) سورة الطلاق (٧) .

(٣) أخرجه البخارى (٥٠٤٠) .

كالبالغ .

قال مالك : والصبي إذا زوجه أبوه امرأة بالغه فدعى إلى البناء ، فلا يلزمه نفقتها ولا صداقها حتى يبلغ حد الجماع وهو الاحتلام .

قال الشيخ : لأن الصغير لا يتأت منه الاستمتاع الذي تعاوض عليه لصغره ، فلا يلزمه شيء حتى يحتلم . وإن كان مثله يطاء ، والزوجة حتى يكون مثلها يوطأ وإن لم تحتلم .

قال ابن القاسم : ولو دعى الزوج إلى البناء وزوجته صغيرة لا يجامع مثلها ، فقال له أبوها أو أولياؤها : لا تمكنك منها لأنها لا تقوى على جماعك ، فلهم أن يمنعوه حتى تبلغ حد الجماع .

وقد قال مالك فيمن تزوج امرأة وشرطوا عليه ألا يدخل بها إلى سنة ، قال : فإن كان ذلك لصغر أو كان الزوج غريباً يريد أن يظعن بها وهم يريدون أن يستمتعوا منها ، فذلك لهم والشرط لازم وإلا بطل الشرط .

وذكر أصبغ هذه الرواية في « العتبية » .

قال أصبغ : وما هو بالتقوى إذا احتملت الوطء .

قال فيها أشهب : ومن دفع الصداق فمنعوه أهلها حتى يهيئوها ، قال : الوسط من ذلك ليس له أن يقول : أدخلوها الساعة ولا لهم حبسها عنه ، ولكن وسط بقدر ما يجهزونها ويهيئون أمرها .

قال في كتاب محمد : ولو شرطوا عليه ألا يدخل إلى خمس سنين ، قال : فبئس ما صنعوا والنكاح جائز ، والشرط باطل ويدخل متى شاء ، وقاله ابن وهب عن مالك .

ومن « المدونة » : وإذا دعى الزوج إلى البناء وزوجته رتقاء لا تقدر على جماعها ، خير الزوج بين أن يقيم معها أو يفارقها ، فإن فارقها فلا صداق لها ، إلا أن تعالج نفسها بأمر يصل به إلى جماعها ثم تدعوه إلى البناء فلها الصداق والنفقة ولا تجبر هي على العلاج .

ومن دعت زوجته إلى البناء والنفقة وأحدهما مريض مرضاً لا يقدر معه على الجماع ، لزمه أن يدخل أو ينفق ، ولا يشبه هذا الصبي أو الصبية .

وإذا كانا صحيحين في العقد لم ينظر إلى ما حدث بهما من مرض إلا أن يكون مرضاً بلغ بالمرأة حد السياق فلا يلزم الزوج حينئذ أن يدخل عليها إن دعت ، لأن دخول هذا وغير دخوله سواء ، والصداق أوجب من النفقة في هذه المسائل ، ولها أخذه به حين تزويجها ، دخل بها أو لم يدخل .

ولو جذمت الزوجة بعد النكاح جذاماً لا يستطيع الجماع منه فدعته إلى البناء ، قيل له : ادفع الصداق وأنفق وادخل أو طلق .

قال الشيخ : لأن المنع لم يكن من قبلها ، وقد كانت يوم العقد ممن يمكن الاستمتاع بها ، وتلزمه النفقة عليها فلا يسقطها ما حدث من أمر الله بها ، ولا نفقة لناشر لما بينا أنها في مقابلة التمكين والاستمتاع ، فإذا منعه نفسها ولم تمكنه لم يجب لها نفقة .

ابن المنذر : وقاله الشعبي وحماد ومالك والأوزاعي والشافعي وأبو ثور وأصحاب الرأي ، ولا أعلم أحداً خالف هذا إلا الحكم ، فإنه قال في امرأة خرجت من بيت زوجها عاصية : لها النفقة ، والأول أصح .

وفي [ق / ٨٨ / ٣ أ] كتاب ابن المواز : وإذا غلبت امرأة زوجها فخرجت من منزله وأبت أن ترجع وأبى أن ينفق عليها حتى ترجع فأنفقت من غيره ، قال مالك : فلها اتباعه بذلك .

ولسحنون في التي تهرب من زوجها من القيروان إلى تونس أو تشد عنه الأيام فتطلبه بالنفقة ، قال : إن نشزت لأنها تدعى أنه طلقها ولا نفقة لها ، وإن قالت : إنما فعلت ذلك بعضه فلها النفقة كالعبد الأبق نفقته على سيده .

وفي كتاب أبي بكر الوقار : فإذا احتجبت المرأة عن زوجها وطلبت منه النفقة ، ولا نفقة لها ما حجبت نفسها عنه ، فإذا كانت معه في منزل ومنعته نفسها فعليه النفقة وعليه الاحتيال في الوصول إليها ، وإذا مرضت فعليه النفقة وليس عليه أن يحاور ما يلزمه لها في صحتها ، ليس عليه دواء ولا أجر طبيب ولا علاج أن يتطوع بذلك .

قال عبد الوهاب : لا يخلو حال المرأة من ثلاثة أوجه :

أن يعدم منها الوطاء من قبل الله تعالى من مرض ونحوه ، أو من قبل الزوج من

سفر أو ترك ، فلا تسقط النفقة في هذين الوجهين ، أو ما يكون من قبلها من نشوزها ومنع الزوج من وطئها فلا تلزمه لها نفقة .

ومن « المدونة » : قال مالك : ويبيع على الرجل فيما يلزمه من نفقة امرأته عروضة وربعه إن لم يكن له عين .

قال مالك : ويلزم العبد نفقة امرأته ، حرة كانت أو أمة وإن كانت الأمة تبيت عند أهلها .

قال [ق / ٥٩ / ٣ ب] : ونفقة العبد في ماله إن كان له مال ، ولا نفقة لها من كسبه وغلته وذلك لسيده ، فإن لم يجد عبده فرق بينهما إلا أن يتطوع السيد بالنفقة ، ولا يبيع العبد في نفقة زوجته .

قال مالك : ولا يغرم العبد نفقة أولاده الأحرار ولا العبيد .

قال عنه ابن وهب : وليس على عبد أن ينفق من ماله على من لا يملك سيده ، وذلك الأمر عندنا .

ابن القاسم : ولا تجبر أم الولد على نفقة ولدها كالحرة .

وإذا كان زوج المكاتبة عبداً فحدث لها في كتابتها ولد فنفتهم عليها ، لأنهم كأنهم عبيدها ، ونفتها هي على زوجها .

وكذلك إن كان زوجها في كتابة أخرى على حدة فحدث بينهما ولد كانت نفقتهم عليها ونفتها هي على الزوج ، فإن لم ينفق عليها فرق بينهما ، فإن كانت كتابة الأب والأولاد واحدة فنفتها ونفقة الولد على الأب حدثوا في الكتابة أو كاتب عليهم وليس عجز المكاتب عن نفقة ولده الصغار كعجزه عن الكتابة والخيانة .

فصل

قلت لابن القاسم : وإذا خاصمت المرأة زوجها في النفقة كم يفرض لها : أنفقة سنة أو نفقة شهر بشهر ؟

قال : إنما ذلك على اجتهاد الإمام في عسر الرجل ويسره ، وليس الناس في ذلك سواء ، وينظر الإمام في ذلك أيضاً فيفرض لها على قدر حالها وحاله في عسره ويسره .

قال الشيخ : قال سحنون : يجرى عليها بقدر ما يرى السلطان من جدته ، فمن الناس من يجرى عليه يوماً بيوم ، ومنهم جمعة بجمعة ، ومنهم شهراً بشهر . قال ابن المواز : وإذا لم يجد إلا قوت شهر لم يفرق بينهما ويتلوم له إذا فرغ . قال ابن حبيب : وإن لم يجد إلا الخبز وحده وما يوارى به عورتها ولو بثوب واحد .

قال مالك : من غليظ الكتان ، لم يفرق بينهما كانت غنية أو فقيرة ، فإن عجز عن هذين أو أحدهما فرق بينهما بطلقة .

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : فإن لم يقدر أن ينفق عليها ، فرق السلطان بينهما بعد التلوم ، ويختلف في التلوم فيمن يرجى له ، ومن لا يرجى له .

قال مالك : فإن أيسر الزوج في العدة ارتجع إن شاء ، وإن لم يسر فلا رجعة له ورجعته باطلة .

ابن المواز عن ابن القاسم : وإذا وجد نفقة شهر كان أملك بها في العدة ، وإن لم يجد إلا مثل نفقة العشرة الأيام أو خمسة عشر يوماً فلا رجعة له ، لأن ذلك لا قدر له وهو يصير إلى ضرر ، وقاله أصبغ وابن حبيب ، وهذا إذا كان الفرض عليه شهران .

فأما من كان الفرض عليه بالأيام لقله ماله ، فإذا وجد الذي لو جاء به لم تطلق عليه فله الرجعة ، وقاله ابن الماجشون .

ومن « المدونة » : قال مالك : فإذا كان الزوج حاضراً ففرض لها السلطان نفقة شهر فأرادت منه حميلاً ، فلا يلزمه أن يعطيها بذلك حميلاً .

ومن طلق وأراد سفرًا فقالت له امرأته : أخاف حملاً فأقم لى بالنفقة حميلاً ، لم يلزمه حميل إلا في حمل ظاهر ، فإن ظهر بها حمل بعد أن سافر تبعته بما أنفقت إن كان في حال حملها موسراً .

ابن المواز : قال مالك : لا يمنع من السفر ، ولا عليه وضع النفقة إن ادعت الحمل .

وقال أصبغ : إن تبين طول سفره وهو ممن يخاف عليها الحمل فليعطيها حميلاً بالنفقة أو يوقف لها مالا ، وإن لم يكن بها ما وصفت لك فلا شيء عليه ولا يمنع

من السفر .

قال مالك : فإذا أنفق عليها بغير قضية وقد ادعت الحمل ، لم يرجع عليها إذا أنفق عليها بدعواها أو بقول القوائل ، فإن أنفق بقضية رجع عليها .

ابن المواز : لأنه انكشف أن ما قضى به غير حق .

وقال عبد الملك : إن أنفق بغير قضاء فله أن يرجع ، ورواه عن مالك .

وإن أنفق بحكم لم يرجع عليها بشيء .

ابن المواز : وأحب إليّ أن يرجع في الوجهين إن تبين ذلك بإقرار منهما أو بغير إقرار .

ومن « المدونة » : وإن أراد الزوج سفرًا فطلبته امرأته بالنفقة فرض لها بقدر ما يرى من إبعاده ومقامه فيدفعه إليها أو يقيم لها به كفيلاً يجريه لها .

فصل

ومن أقام مع امرأته سنين بعد البناء بها وهو ملى فادعت أنه لم ينفق عليها ، فلها أخذه بها إن صدقها .

وإن أنكر فالقول قوله ويحلف .

قال ابن القاسم : وإذا قدم الغائب فقال : كنت أبعث إلى زوجتي بالنفقة وأجريها عليها وكذبت ، فالقول قوله مع يمينه ، إلا أن تكون المرأة رفعت ذلك إلى السلطان واستعدت في غيبته ، فمن يومئذ تلزمه النفقة إن كان ملياً ، ولا يقبل دعواه الإرسال بعد قيامها إلا أن يأتي بالمخرج .

قال مالك في كتاب محمد : وليس عليه أن يحلف أنه بعث بذلك إليها ، إنما يحلف أنها قبضت ذلك ووصل إليها .

قيل : وكيف يعلم وهو غائب عنها ؟

قال : يكون قد دفعه إليها قبل خروجه أو جاء بذلك كتابها إليه ، أو قدم من عندها من يخبره .

قال الشيخ : وذكر لنا عن أبي بكر بن عبد الرحمن : إذا طلق على الغائب لعدم النفقة ثم أتى فأثبت أنه ترك لها النفقة ، فإنها ترد إليه ، كان قد دخل بها أم

لا ، وهي لمحمد .

قيل : فإن تزوجت ودخل بها الثاني ؟

قال : ترد إليه أبداً .

وقد قال ابن [ق / ٦٠ / ٣ ب] المواز : فيمن له زوجة تدعى عائشة ، فقال : عائشة طالق ، وقال : أردت زوجة غائبة تسمى عائشة ، فطلقت الحاضرة إذ لم يعلم صدقه ، ثم ظهر أنه صادق فيما [ق / ٨٩ / ٣ أ] زعمه أن المطلقة ترد إليه ، فإن تزوجت ودخل بها الثاني ، وكذلك مسألتك .

قال الشيخ : وذكر عن الشيخ أبي الحسن أنه قال فيمن غاب عن زوجته ولا مال له ينفق عليها منه ، قد قال بعض أصحابنا : إنها تطلق ، فلا أرى ذلك ، وليس هو كالحاضر ، لأن الحاضر قد استأصل الحكم حجته ، والغائب عسى أن تكون له حجة .

وقال أبو محمد : لا فرق عندى بين الحاضر والغائب ، وأرى أن يفرق بينهما إذا لم يكن له مال ينفق عليها منه وبالناس اليوم ضرورة إلى ذلك .

وذكر لنا عن أبي بكر بن عبد الرحمن أنه قال فيمن فقد عن زوجته قبل البناء وهي بكر في حجر أبيها ، فطلب الأب الصداق والنفقة والكسوة وجميع لوازمها في مال الزوج ، فقال له : يأخذ جميع ذلك إذا كان يسع هذا ، قاله ابن القاسم ، ورواه أصحابه المصريون والأندلسيون على وأصيح وقاله أصيح ، وإنما كان لها الصداق كاملاً لأنه لو كان معها وامتنع من الدخول لزمه أن يدفع إليها جميعه ، فإذا امتنع منها ببعد الغيبة لزم ذلك في ماله ، وهذا لا اختلاف فيه ، وإنما الخلاف في امرأة المفقود إذا رفعت أمرها إلى السلطان وأردت الخروج من عصمته فضرب لها أجل أربع سنين من بعد الكشف عنه فلم يعرف له خبر فاعتدت منه عدة الوفاة ولزمها الإحداد ، فصار حكمها معه حكم الميت ، فأوجبوا لها الصداق .

فإن قدم وقد تزوجت ودخل بها الثاني ، فقال مالك وابن القاسم وغيرهما : لا ترد من الصداق شيئاً .

وقيل : بل ترد نصف ، لأنه قد تبين أنه طلاق حقيقة .

قال ابن دينار : يدفع إليها نصف الصداق ويوقف نصفه ، فإن حكم بموته رد

إليها ، ففي هذا الوجه اختلف ، وليس يدخل في هذا ما ذكر عن سحنون أنه إذا طلبت الزوجة مهرها عند دخوله بها فرأى أن تصبر عليه لأن ذلك عرف الناس ، لأن في مسألتنا قد أطل الغيبة وانقطع خبره فإذا لم يكن على إيقانه لبعده غيبته أو لجهالة موضعه صار حكمه حكم من لزمه الدخول فامتنع ، فلزمته النفقة والصداق ، وهذا القول في « العتبية » و « الموازية » ، ولم يذكر محمد في هذه المسألة اختلافاً ولا العتبي .

وفي « السلمانية » : قال : لا نفقة لها في ماله ، لأنه يدخل بها ولم يدع إليه لغيبته ، ولا يجب لها عليه صداق إلا من بعد ضرب السلطان له الأجل أربع سنين ، ثم تعتد أربعة أشهر وعشرًا ، فعند ذلك يجب لها نصف الصداق وتزوج إن أرادت النكاح ، وأما قبل ذلك فلا .

ومن « المدونة » : قال مالك : وإذا أنفقت المرأة على نفسها وزوجها حاضر وقد ظهر بها حمل فلم تطلبه بذلك حتى وضعت حملها ، كان لها أن تتبعه بما أنفقت في الحمل وما أنفقت على نفسها في غيبته أو حضرته وهو معلوم فلا شيء لها عليه ، وإنما لها إن لم يقدر الزوج على النفقة أن ترضى بالمقام معه ، أو يفارقها ، فإذا أنفقت الزوجة على نفسها وعلى صغار ولدها وأبكار بناتها من مالها والزوج غائب ، فلها اتباعه بذلك إن كان في وقت نفقتها موسراً ، وتضرب بما أنفقت على نفسها مع الغرماء ، ولا تضرب معهم بما أنفقت على الولد .

قال الشيخ : وإنما فرق بين ما أنفقت على نفسها وبين ما أنفقت على ولدها ، لأن نفقتها عنده أوجب من نفقة الولد ، لأن نفقة الزوجة تسقط الزكاة ، كانت بقضية أو بغير قضية ، فهي كالدين عليه للأجنبي ، ونفقة الولد لا تسقط الزكاة ، لأنها لا تجب حتى يتبعوها .

قال الشيخ : ويجب على قول أشهب الذي يرى أن نفقة الولد كالزوجة وتسقط بها الزكاة أن تضرب مع الغرماء بما أنفقت على نفسها وعلى ولدها .

قال ابن حبيب : وتضرب بما أنفقت على نفسها في الفلس والموت ، قاله مالك وابن القاسم .

وقال مالك أيضاً : تضرب في الفلس لا في الموت .

قال مالك : وإنما تضرب بما أنفقت في غيبته من يوم ترفع ذلك إلى السلطان .

قال مالك : إلى يوم مات أو فلس ، وما كان قبل ذلك فلا ، لأنها من يوم يحكم لها بالنفقة لا يقبل قول الزوج بعد ذلك أنه كان يبعث إليها بالنفقة ، لكنها تحلف أن ما ذكره باطل وتبرأ من دعواه ، وكذلك قال مالك في كتاب ابن المواز : إنها تحاص بما أنفقت بعد أن رفعت إلى السلطان لا ما أنفقت قبل ذلك .

ومن « العتبية » : قال سحنون في زوجة الغائب : تنفق من مالها على نفسها في الدين المستحدث ، فأما في دين قبل نفقتها فلا تحاص به .

ابن حبيب : فإذا رفعت امرأة الغائب أمرها إلى الإمام في النفقة وله مال حاضر حلفها أنه ما ترك لها نفقة ولا بعث إليها نفقة ولا وضعها عنه ، ثم فرض لها .

قال : والغائب أبدأ من أهل [ق / ٦١ / ٣ ب] النفقة حتى تثبت بينة أنه عديم من يوم خرج ، أو أعدم في وقت تذكره ، فتزول عنه في عدمه .

وإذا خرج معدماً ، فالقول قوله أنه كذلك بقى وعليها هي البينة بملائه .

وإن خرج ملياً فعليه البينة أنه معدم ، فإن أشكل أمره يوم خرج فعليه البينة أنه معدم في غيبته .

قال ابن الماجشون : في ذلك كله .

وقال ابن المواز عن ابن القاسم : إن قدم معسراً . وقال : ما زلت كذلك مذ غبت ، وأكذبت ، فهو مصدق مع يمينه حتى تقوم بينة بخلافه .

ولو قدم موسراً وادعى مثل ذلك لم يصدق إلا ببينة .

وقال في « العتبية » عن ابن كنانة وسحنون : إذا قدم وقال : كنت معدماً في غيبتي ، فالقول قوله ، وعلى المرأة البينة .

ومن « المدونة » قال : فإن أنفقت عليه في ذاته وهو حاضر ملي أو معدم ، فلها اتباعه بذلك ، إلا أن يرى أن ذلك بمعنى الصلة ، وكذلك يعرف من أنفق على أجنبي مدة فله اتباعه بما أنفق ، إلا أن يرى أنه أراد بذلك معنى الصلة والضيافة فلا شيء له ، ومن قضى له بذلك لم يأخذه بما أنفق من السرف كالدجاج والخراف

ونحوه ، ولكن نفقة ليست بسرف .

فصل

ومن أنفق على صبي صغير لم يرجع عليه بشيء ، إلا أن يكون للصبي مال حين أنفق عليه .

يريد : والمنفق به عالم ، فيرجع بما أنفق عليه في ماله ذلك ، فإن تلف ذلك المال وكبر الصبي فأفاد مالا ، لم يرجع عليه بشيء .

قال مالك : وإذا أنفق الوصي التركة على الطفل ثم طرأ دين على أبيه يغترفها ولم يعلم به الوصي ، فلا شيء عليه ولا على الصبي وإن أيسر الصبي .

وقال المخزومي : يتبع الصبي بما أنفق عليه ، لأن صاحب الدين لم ينفقه على اليتيم فيرى أن ذلك منه حسبه [ق / ٩٠ / ١٣] .

فصل

وإذا قوى الرجل على نفقة امرأته دون صغار ولده منها لم يطلق عليه ، إذ لا يلزمه النفقة على ولده إلا في يسره ، ويكون الولد من فقراء المسلمين .

فصل

ومن له على امرأته دين وهي معسرة ، فلا يقاصها به في نفقتها ، وعليه أن ينفق عليها ويتبعها بدينه . وإن كانت مليه فله مقاصتها بدينه في نفقتها . .

فصل

وإذا فرض القاضى للزوجة ، ثم مات أو عزل فادعت المرأة قدراً وادعى الزوج دونه ، فالقول قوله إذا أشبه نفقة مثلها فالأنفق لها فيما يشبهه ، فإن لم يأتيا بما يشبهه ابتدئ لها الفرض .

فصل

وإذا قبضت نفقة شهر فتلفت قبل الشهر أو أنفدتها أو تخرقت الكسوة أو سرقت قبل مدتها ، فلا شيء لها على الزوج .

وكذلك إن دفع إليها نفقة سنة عنها أو عن ولدها ، فقد ضمنتها بالقبض ، وإن هلك الزوج أو هلكت الزوجة قبل المدة رجع الزوج بما بقى في المحاسبة .

ومن كتاب القذف : قال مالك : فإذا دفع إليها نفقة سنة أو كسوتها ، بفريضة قاض أو بغير فريضة ، ثم مات أحدهما بعد يوم أو يومين أو شهر أو أشهر ، فلترد بقية النفقة بقدر ما بقى من السنة ، وأستحسن في الكسوة ألا ترد إذا مات أحدهما بعد أشهر .

قال ابن القاسم : وأما بعد عشرة أيام ونحوها فهذا قريب ووجه ما قال مالك إذا مضت الأشهر .

قال سحنون : ولا يعتدل هذا يعطيها الكسوة تلبسها ثلاثة أشهر ، لا تتبع بشيء .

ومن النكاح قال : ولا يفرض على الغائب النفقة لزوجته إلا أن يكون له مال تعدى فيه ، وتباع فيها عروضه وربعه إن لم يكن له عين ، ولا يؤخذ منها بما تأخذ كفيل ، ويبقى الزوج على حجته إذا قدم ، وهكذا يصنع فيه إذا أقيم عليه بدين وهو غائب .

وإن كان للزوج ودائع وديون فإن للزوجة نفقتها في ذلك ، ولها أن تقيم البينة على من جحد ذلك من غرمائه أن لزوجها عليهم ديناً ويقضى عليهم بنفقتها . وكذلك لمن قام عليه بدين .

وإذا لم يكن للزوج مال تعدى فيه ، فأنفقت من عندها حتى قدم ، فإن كان في غيبته ملياً رجعت عليه وإلا فلا .

قال ابن حبيب : وإذا خرج معدماً فالقول قوله أنه كذلك بقى في غيبته ، وعليها البينة بملائه .

فإذا خرج ملياً ، أو أشكل أمره من يوم خرج ، فعليه البينة أن كان معدماً في غيبته ، وقاله ابن الماجشون .

ومن « المدونة » : قال مالك : وإذا أسلم المجوسى فلا نفقة لزوجته المجوسية ، إذ لا تؤخر إما أن تسلم وإلا فرق بينهما .

فصل

قال مالك : كان من أدركت يقولون : إنه إذا لم ينفق على امرأته فرق بينهما .

قال ابن القاسم : وإذا لم يقدر الزوج على نفقة امرأته وهما حران أو عبدان أو أحدهما ، ولم ترض الزوجة بالمقام معه ، تلوم له الإمام ، فإن قدر على نفقتها وإلا فرق بينهما .

قال مالك : والناس في هذا مختلفون ، منهم من يطمع له بقوة ومنهم من لا يطمع له .

ابن وهب : وأمر عمر بن عبد العزيز أن يضرب للزوج [ق / ٦٢ / ٣ ب] في التلوم في النفقة أجل شهر أو شهرين ، وقاله سعيد بن المسيب .

قال : فإن لم ينفق عليها إلى ذلك الأجل فرق بينهما .

قيل لابن المسيب : يا أبا محمد سنة هذه ؟

فأقبل فوجهه كالمغضب ، وقال : سنة . سنة ، نعم سنة .

قال عبد الوهاب : وقيل : يتلوم له الإمام الأيام اليسيرة كالثلاثة ونحوها ، فإن أنفق وإلا طلقت عليه .

قال : وإنما قلنا : إنه يفرق بالإعسار خلأً لأبي حنيفة لقوله تعالى : ﴿ وَلَا تُضَارُّوهُنَّ لِتُضَيِّقُوا عَلَيْهِنَّ ﴾^(١) ، وفي إمساكه إياها بغير إنفاق ضرر بها وتضييق عليها ، وقوله تعالى : ﴿ فَإِمْسَاكٌ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحٌ بِإِحْسَانٍ ﴾^(٢) ، وقوله عليه السلام : « تقول لك امرأتك : أنفق علىّ أو طلقني »^(٣) ، ولأن النفقة في مقابلة الاستمتاع ، فلما كانت إذا نشزت لا نفقة لها لمنعها الاستمتاع كان لها إذ لم تجد النفقة مفارقتها ، ولأنه لما كان لها مفارقتها في الإيلاء والعنة وضررها أيسر من ضرر النفقة ، كان في عدم النفقة أولى .

ومن « المدونة » : قال يحيى بن سعيد : وإذا افتقر الزوج ووجد ما يقيمها به من الخبز والزيت وغلظ الثياب ، لم يفرق بينهما .

(١) سورة الطلاق (٦) .

(٢) سورة البقرة (٢٢٩) .

(٣) تقدم تخريجه .

قال ربيعة : وأما الشملة والعباءة فعسى ألا يؤمر بكسوتها .

قال الشيخ : يريد ولا يجرئه ، وليس عليه خادم إلا في يسره ، ويتعاونان على الخدمة في عسرة .

قال ابن القاسم : وليس على المرأة من خدمتها وخدمة بيتها شيء .

قال ابن المواز : قال مالك : فإن علمت المرأة أنه فقير عند نكاحه إياها ، فلها عليه القيام بالنفقة إلا أن تعلم أنه من السُّؤال قبل نكاحه ، ولا حجة لها .

وروى لنا عن أبي بكر بن عبد الرحمن في الرجل لا يجد ما ينفق على أم ولده ، أو يغيب إلى بلد ولا يترك لها نفقة ، فقال : تعتق عليه ، ولا تزوج لأن تزويج السيد إياها مكروهة ، فكيف يأمر الحكم بفعل مكروه ؟!

وذكر عن أبي بكر بن اللباد عن يحيى بن عمر أنه قال : إذا لم يكن في علمها ما يكفيها في نفقتها فلتعتق عليه .

قال أبو بكر : ولذلك قال أشهب : تعتق عليه .

وقال بعض القرويين : تزوج عليه إن كان غائباً ، أو يزوجها هو إن كان حاضراً أو عجز عن نفقتها ، لأننا نجد سبيلاً إلى النفقة هذا ، فهو أولى من إخراجها عنه بالعتق .

قال : والمدبر إذا لم يكن في خدمته وإجارته كفاية نفقته ولم يجد السيد ما ينفق عليه فإنه يعتق عليه .

وذكر أبو عمران عن الصيرفي في سماع ابن القاسم إذا عسر الرجل لخدمة امرأته طلقت عليه .

في العنين والمجنون والأجذم وتأجيلهم

وقضى عمر وابن مسعود رضي الله عنهما في الرجل يبنى بامرأته فلا يستطيع أن يمسه ، أن يضرب له أجل سنة من يوم ترافعه ، فإذا مضت سنة ولم يصبها اعتدت وكانت طليقة بائة ، وقاله سعيد بن المسيب وابن يسار .

قال عمر : وكذلك المجنون يضرب له أجل سنة يتداوى فيها ، فإن برأ وإلا فرق بينهما .

قال مالك : والعين الذى يؤجل هو المعترض عن امرأته ، وإن أصاب غيرها من حرة أو أمة يضرب له السلطان أجل سنة من يوم ترافعه ، فإن لم يصبها في الأجل فإما رضيت بالمقام معه وإلا فرق بينهما بتطليقة واعتدت ، لأن العدة حق الله لأنه قد خلا بها ، ولو كان في ذلك ولد للحق به إلا أن ينفيه بلعان ولا رجعة له ، لأنه قبل الدخول ولها الصداق لطول المدة .

قال مالك : وقال ناس : لها نصفه ، وإنما أرى لها نصفه إذا طلقها هو بقرب البناء .

قال عبد الوهاب : وفي تكميل الصداق روايتان :

إحداهما : أنه يكمل .

والأخرى : أنه إن طال مقامه معها وتلذذ بها ، الحمل لها ، وإن كان بحدثان دخوله لزمه نصفه .

فوجه الإطلاق فلأنها فعلت ما يلزمها من التمكين ، فعجزه عن استيفاء حقه لا يسقط ما وجب لها .

ووجه التفضيل : أنه دخل على [ق / ٩١ / ٣ أ] أنه يستمتع بالوطء فلا يجوز أن يكمل عليه الصداق من غير استيفائه ذلك .

وأما إن طالت إقامته وتلذذه فقد استمتع ، فأشبهه التسليم إذا وطئ فيه بقرب البناء .

قال الشيخ : قال ابن الماجشون وغيره : وإنما الذى لا يؤجل ويطلق عليه مكانه مثل المحبوب ، والعين غير المعترض ، فلا صداق لها ، لأن الفراق من قبلها ، وهذا إذا كان بقرب البناء .

وقال ابن حبيب : حال العين والحصور والمعترض يختلف ، فالعين الذى لا ينتشر ذكره كالأصبع في جسده لا ينقبض ولا ينبسط .

والحصور الذى يخلق بغير ذكر ، أو بذكر صغير كالزر وشبهه لا يمكنه به وطاء ، فهذان إن أقرا بحالهما فطلبت الزوجة الفراق فرق بينهما بطلقة ، وكذلك المحبوب .

ولا تأجيل فيهم ، وإنما يؤجل المعترض ، فيؤجل سنة من يوم توافعه إذا أقر بالاعتراض ، فإذا تمت السنة ولم ينطلق من اعتراضه ، وطلبت زوجته الفراق ، طلق عليه السلطان طليقة بائنة .

قال عبد الوهاب : العنين الذى له ذكر شديد الصغر لا يمكنه الجماع بمثله .

والمعترض هو الذى لا يقدر على الوطء لعله به ، وهو بصفة من يمكنه الوطء .

قال : ويضرب للمعترض أجل سنة للحد من يوم ترافعه [ق / ٦٣ / ٣ ب] وللعبد ستة أشهر ، وقيل : سنة .

فإن أصاب في الأجل وإلا طلق عليه السلطان .

وإنما قلنا : يضرب للمعترض الحر أجل سنة لاجتماع الصحابة على ذلك .

روى عن عمر وعثمان وعلى وابن مسعود وغيرهم ، ولا مخالف لهم ، ولأن الاعتراض مرض يرجى برؤه ، فضرب له السنة لرجاء علاج ، إذ قد يكون مرضاً يؤثر فيه الزمان ، والسنة تجمع الفصول الأربعة ، فله بالانتقال من زمان إلى زمان يزول عنه ، ولأنها قد جعلت حداً في النكاح وغيره لاختيار أمور ، منها : طول إقامة البكر عند الزوج وعهدة الرقيق في الأدواء وغير ذلك .

وأما العبد فوجه القول بأنه سنة اعتباراً بالحر ، ولأن الغرض اختياره بتأثير الأزمنة في مرضه ، وذلك يستوى فيه الحر والعبد .

ووجه القول بأنه ستة أشهر لقربه من الفراق ، كأجل الإيلاء .

وإنما قلنا : إن الأجل من يوم ترافعه بخلاف المولى بنفس الإيلاء ، لأن المولى لا عذر له في أن يستأنف له الأجل ، لأنه قادر على رفع الإيلاء ، فهو في تماريه عليه مضار ، والمعترض لا يقدر على دفع اعتراضه ، وهو معذور بترك العلاج ، لأنه يقول : لم أعلم أنها ترافعنى فكنت أقدم الاجتهاد في العلاج .

قال : ولا يحكم بالعنة بدعواها إذا أنكر خلافاً لأحمد بن حنبل ، لأن الأجل على السلامة والدعوتان إذا تقابلا وإحداهما ترفع العقد أو تثبت خياراً فيه ، فالقول قول مدعى الصحة والاستقرار منهما ، كدعوى عيب بالمبيع .

وكذلك إذا قال : جامعتهما في الأجل وأنكرت ، فالقول قوله مع يمينه إن كانت

ثيباً ، خلافاً للأوزاعي لأنها مدعية عليه استحقاق الفراق وهو منكر ، ولأن ذلك موكول إلى أمانته إذ لا يقدر على الإشهاد على وطنه ، كما أن القول قولها في تداعيها المسيس .

وأما البكر ففيها روايتان :

إحدهما : أنها كالثيب .

والأخرى : أن ينظر إليها النساء فإن قلن : بها أثر إصابة ، فالقول قوله ، وإن قلن : إنها على النكاح صدقت عليه ، وبهذا قال أبو حنيفة والشافعي .
فوجه الأول : أنها كالثيب لأن ادعاء المعارض الوطء في الأجل موكول إلى أمانته كالثيب .

ووجه الأخرى : أنا إذا أجله فطريقان يوصل إلى العلم يقيناً بذلك ، فهو أولى من الرجوع إلى ما فيه وما لا يعلم صدقه فيه .

ومن « المدونة » : وإذا قال المعارض في الأجل : جامعتها ، وأكذبتة فقد نزلت بالمدينة فتوقف فيهما مالك ، وأفتى غيره بالمدينة أن تجعل في قبلها الصفرة .
وقال ناس : يجعل النساء معها .

قال ابن القاسم : إلا أني رأيت وجه قول مالك أن يدين الزوج في ذلك ويحلف ، وسمعت منه غير مرة وهو رأى ، فإن نكل حلفت المرأة وفرق بينهما ، فإن نكلت بقيت له زوجة .

فصل

قال مالك : ومن تزوج امرأة فوطئها مرة واحدة في ذلك النكاح ، ثم اعترض عنها ، أو حدث له ما يمنعه الوطء من علة أو زمانة فلا حجة لها ، وقد تقدم في كتاب النكاح الأول ذكر امرأة الخصى والمجبوب والعين تعلم به فتركه ، ثم ترافعه .
قال : فلا كلام لامرأة الخصى والمجبوب .

قال : فأما امرأة العين ، فلها أن ترافعه ، ويؤجل سنة لأنها تقول : تركته لرجاء علاج أو غيره ، إلا أن يتزوج بها وهي تعلم أنه لا يأتي النساء رأساً ، فلا كلام لها .
قال في الثاني : ويجوز ضرب ولادة الحياة وصاحب الشرط الأجل للعين

والمفقود ، ومن تزوج امرأة فوصل إليها مرة طلقها ثم نكحها ثانية فاعترض عنها ، فلها مرافعته وضرب الأجل .

قال عبد الوهاب : ولو طلق عليه أولاً بالاعتراض ثم تزوجته بعد ذلك عالمة بعيه ، فلها أن ترافعه ويضرب له الأجل ثانية ، بخلاف الخصى والمحبوب ، لأن الاعتراض مرض يرجى زواله ، فإذا تزوجته تقول : رجوت أن يكون قد زال مرضه عنه ، فلم يوجب ذلك رضاها به لا محالة .

ومن « المدونة » : قال مالك : وإذا حدث بالزوج جنون بعد النكاح ، عزل عنها وأجل سنة لعلاجها ، فإن صح وإلا فرق بينهما ، وقضى به عمر رضي الله عنه .

قال ربيعة : إن كان يؤذيها ولا يعفيها من نفسه لم توقف عليه ، ولم تحسن عنده ، وإن كان يعفيها ولا يرهقها بسوء صحبة ، لم يجز طلاقه إياها .

قال مالك : والمجذوم البين جذامه يفرق بينه وبين امرأته إذا طلبت ذلك .

قيل لابن القاسم : فهل يضرب له أجل سنة للعلاج مثل المجنون ؟

فقال : إن كان ممن يرجى برؤه ، وقدر على العلاج فليضرب له الأجل .

ابن المواز : قال مالك : وإذا اختارت الزوجة فراق الزوج لما حدث به بعد العقد من جنون أو جذام ، فلا صداق لها إذا فرق بينهما قبل البناء .

في اختلاف الزوجين في متاع البيت

قال تعالى : ﴿ خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ ﴾ ^(١) ، فالعرف أصل يقضى به .

قال مالك : وإذا اختلف الزوج والمرأة في متاع البيت ، وقد طلقها أو لم يطلقها أو ماتا أو مات أحدهما فاختلف الورثة ، فإن لم تقم بينة قضى للمرأة بما يعرف أنه للنساء .

قال ابن حبيب : [ق / ٦٤ / ٣ ب] مع يمينها .

قال مالك : ويقضى للرجل بما يعرف أنه للرجال أو للرجال والنساء ، لأن البيت بيته .

(١) سورة الأعراف (١٩٩) .

ابن حبيب : مع يمينه .

وقال سحنون : بغير يمين فيما يعرف لأحدهما ، وما كان يعرف لهما فهو للزوج مع يمينه .

قال مالك : فإن نكل حلفت المرأة وكان لها .

وقال المغيرة : ما كان يعرف بالرجل ويعرف بالمرأة فهو بينهما بعد أيمانهما ، وقاله ابن القاسم .

ومن « المدونة » قال مالك : وما ولى الرجل شراءه من متاع النساء وأقام بذلك [ق/ ٩٢ / ٣ أ] بينة أخذه بيمينه أنه ما اشتراه إلا لنفسه إلا أن يكون لها أو لورثتها بينة أنه اشتراه لها .

قال مالك : ما كان في البيت من متاع الرجل فأقامت المرأة فيه بينة أنها اشتريته ، فهو لها .

يريد : مع يمينها أنها اشتريته لنفسها وورثتها في اليمين والبينة بمنزلتها ، إلا أنهم إنما يحلفون على علمهم أنهم لا يعلمون بأن الزوج اشترى هذا المتاع الذى يدعى من متاع النساء ولو كانت المرأة حية حلفت على البتات ، وورثت الرجل بهذه المنزلة .

قال : والمتاع الذى يعرف هاهنا مثل الطست والتور والمئارة والسبط والقباب والحجال والوسائد والمرافق والأسرة والفرش .

قال ابن القاسم : وجميع الحلى لا شيء للرجل فيه ، إلا السيف والمنطقة والخاتم ، ويريد : الفضة ، وللرجل جميع الرقيق ذكراً وإناً ، لأن الذكور مما يكون للرجال والإناث مما يكون للرجال والنساء ، فالرجل أولى بهما إلا أن يكون للمرأة فيهم حيازة تعرف ، فيكونون لها .

قيل لابن القاسم : فالخيول والإبل والماعز والبقر والغنم والدواب ؟

قال : هذا مما لم يتكلم الناس فيه ، لأن هذا ليس من متاع البيت ، وإنما هو لمن حازه ، وكذلك ما كان في المرعى أو ما كان في المرباط من خيل أو بغال أو حمير ، فهي لمن حازها ، ولا أبالى في هذا الاختلاف كانت رقبة الدار لهما أو لغيرهما ، وإن اختلفا في الدار بعينها كانت للرجل .

قال في « الواضحة » : والخصى كالدار .

ابن القاسم : وكذلك إن كان الزوجان عبيدين ، أو أحدهما عبد أو مكاتب والآخر حر ، وكان الزوج مسلماً وهي كافرة ، فاختلف في متاع البيت وهما زوجان ، أو عند طلاق أو خلع أو لعان أو فراق بإيلاء أو غيره ، فهما في ذلك كالخيز فيما وصفنا .

ومن « المختصر » : عن مالك : وما نسجته هي من الصوف ، والصوف من عنده ، فهو بينهما ، لها بقدر قيمة العمل وله بقدر قيمة العمل ، وله بقدر قيمة صوفه .

في القسم بين الزوجين

قال تعالى : ﴿ وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمِيلِ ﴾ (١) الآية .

قال عبد الوهاب : فيلزم الزوج العدل بين نسائه في القسم في الصحة والمرض بحسب الإمكان من غير ميل ولا جوز ، لقوله تعالى : ﴿ وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ ﴾ (٢) وقوله عليه السلام : « من كان له امرأتان فلم يعدل بينهما جاء يوم القيامة وشقه مائل » (٣) .

ومن « المدونة » قال مالك : فالقسم بين الزوجات يوم بيوم لا أكثر ، ويعدل في المبيت .

قال ابن القاسم : ولم يبلغنا عن رسول الله ﷺ ولا عن أحد من أصحابه أنه قسم إلا يوماً بيوم ، وقد كان عمر بن عبد العزيز ربما غضب بعض نسائه فيأتيها في نومها فينام في حجرتها ، فلو كان يجوز أن يقسم يومين بيومين أو أكثر لأقام عند التي هو راض عنها ، فإذا رضى عن الأخرى أوفأها إياها .

قال مالك : وإن نكح بكرةً أو ثيباً أقام عند البكر سبعاً وعند الثيب ثلاثاً .

قال ابن القاسم : وذلك حق لهما دون نسائه ثم يأتنف القسم ، وليس ذلك بيد الزوج .

(١) سورة النساء (١٢٩) .

(٢) سورة النساء (١٩) .

(٣) تقدم .

وذكر أشهب عن مالك : أن ذلك بيد الزوج .

قال عبد الوهاب : فوجه القول بأنه حق لهما عليه ما روى أنه عليه السلام جعل للبكر سبعا وللثيب ثلاثا ، ولأن الفرض تأنيسها وبسطها وذهاب انقباضها ، وهذا أحق لهما .

ووجه القول بأنه حق له أنه معنى يعود إلى الالتذاذ ، فكان حقا له غير مستحق عليه كعدم الوطء .

ومن « المدونة » : روى سحنون وغيره أن النبي عليه السلام لما تزوج أم سلمة بنت أبي أمية أقام عندها ثلاثا ثم أراد أن يدور فأخذت بثوبه ، فقال : ما شئت إن شئت ردتك ثم قاصمتك بعد اليوم ثم قال عليه السلام : « ثلاث للثيب وسبع للبكر » .

ابن وهب : عن رجال من أهل العلم : قالوا : هي السنة .

قال مالك : في كتاب ابن المواز : ومن تزوج امرأة وعنده امرأة غيرها ، فليقم عند البكر سبعا وعند الثيب ثلاثا .

قال مالك : وهو حق لازم لهما وليس بيد الزوج .

وقال أيضا : ليس بلازم .

قال أصبغ : قال أشهب : هو حق لها ، لا يقضى لها به .

قال أصبغ : كالمصلحة .

وقال محمد بن عبد الحكم : يقضى به .

ابن المواز : وليبدأ القاسم بالتى أقام عندها بعد الثلاث أو السبع إن شاء ، وإن شاء بغيرها ، ويبدأ بغيرها أحب إلينا .

وقاله مالك في القادم بإحداهن من السفر .

وقال ابن حبيب : إنما يقيم عند البكر سبعا وعند الثيب ثلاثا إن كان له غيرها ، ثم هو في ذلك يتصرف في حوائجه وإلى المسجد وغيره ، وإن لم يكن عنده غيرها فليس عليه أن يقيم عندها ، بكرة كانت أو ثيبا .

ومن « العتبية » : ابن القاسم عن مالك : ولا يتخلف العروس عن الجمعة

[ق/ ٦٥ / ٣ ب] ولا عن حضور الصلوات في الجماعة .

قال سحنون : وقد قال بعض الناس : لا يخرج ، وذلك حق لها بالسنة .

قال بعض فقهاءنا : لعله يريد لا يخرج لصلاة الجماعة ، وأما الجمعة فلا يدعها ، لأنه فرض عليه فلا يدعها في هذا القول .

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : وإن سافر لحاجة أو حج أو غزو ، سافر يأتين شاء بغير قرعة إذا كان على غير ضرورة ولا ميل .

فإن كانت القرعة ففي الغزو ، ولما روى أن النبي عليه السلام فعله فيه ، فإذا قدم ابتداء القسم .

وقال عبد الوهاب : إذا أراد سفرًا وفيه من لا يصلح للسفر وفيه من يصلح له لرفقها به وامثالها لأمره ، كان له السفر بها وعدوله عن الأخرى .

وإن تساوين أو تقاربين ، فإن كان سفر حج أو غزو وأقصر وبينهن فسافر بمن خرج لها السهم ثم لا يلزمه قضاء من لم يسافر بها بعد رجوعه بل يستأنف القسم .

وفي سفر التجارة روايتان :

إحداهما : القرعة .

والأخرى : الخيار له ، وإنما يقرع لهن في الحج والغزو لأن الرسول عليه السلام فعله فيهما ، والقرعة اتباع .

ووجه التسوية في سائر الأسفار اعتباراً بسفر الحج والغزو وتساويهما في الحاجة والرفق .

قال الشيخ : ووجه التفرقة : لأن القرعة رخصة فلا يعدى بها بابها .

ومن « المدونة » : قال مالك : ولو سافرت إحداهن لحج أو لضيعتها وأقام الزوج مع صاحبتهما ، ثم قدمت فطلبت أن تقسم لها عدد الأيام التي أقام مع صاحبتهما ، فلا شيء لها .

وإن تعمد المقام عند واحدة شهراً حيقاً ، لم يحاسب به وهي عادة عن ذلك وابتداء العدل وإن عاد نُكِّل ، لأن مالكاً قال : العبد المعتق بعضه يَأْبَق ، أنه لا يقاض بما أبقى فيه ، وإنما يستقبل الخدمة بينه وبين سيده من يومئذ .

قال ابن القاسم : وهذا كان أحرى أن يؤخذ منه تلك الأيام التي أبق فيها ، لأنه حق للسيد .

قيل له : فلم أسقط مالك ذلك عن العبد ؟

قيل له : قال مالك : هو إذا عبد كلف .

ومن كتاب محمد : قال مالك : ولا بأس إذا أتى منزل امرأته فطردته وأغلقت الباب دونه أن يذهب إلى الأخرى ، وإن قدر أن يبيت في حجرتها أو في بيتها فليفعل .

قال : وليس له أن يجمع بينهما في بيت إلا برضاها ، ولا يجوز أن يجمعها على فراش واحد وإن رضا ، وكرهه في الإماء أو يتعروا كبغير ثياب ، وكره أن يطأ امرأته أو أمته ومعه في البيت من يسمع ذلك .

ابن حبيب : عن ابن الماجشون : لا ينبغي أن يكون معه في البيت أحد نائماً وغير نائم ، صغيراً أو كبيراً .

وكان ابن عمر يخرج الصبي في المهد ، وكره في بعض الأخبار أن تكون معه البهيمة .

وقال وله في أمته أن ينام معهما في فراش واحد ، ولكن لا يطأ إحداهما والأخرى معه في بيت ، ولا بأس أن يتوضأ أو يشرب من ماء إحدى زوجتيه في غير يومها ويأكل من طعام تبعثه إليه من غير تعمد ميل ، ويقف ببابها غير أن يدخل عندها أو يجلس .

قال مالك في كتاب محمد : ولا يأتي الواحدة في يوم الأخرى إلا في حاجة أو عبادة ، وله أن يجعل بقاءه عند إحداها ما لم يرد ميلاً ولا ضرراً .

مالك : ولا ينبغي أن يقيم هو في بيت له وتأتيه فيه كل واحدة ، وليأتنه في بيوتهن كما فعل النبي ﷺ ، إلا أن يرضين بذلك .

قال محمد بن عبد الحكم : ويقضى عليه بذلك ، وأن يسكن كل واحد في بيت .

قال ابن حبيب : وإذا رجع نهائراً من سفره فله أن يتعمد ببقية يومه أيتهما شاء ، وليس عليه أن ينزل عند التي خرج من عندها إلا أن يشاء ، ولا يحسب ذلك ويأتنف

القسم إذا أمسى ، وأحب إلى أن ينزل عند التي خرج من عندها ليوفيها بقية يومها ، وما ذلك عليه بواجب ، قاله مالك وأصحابه .

وإن كان لواحدة شباب أو غنى أو ذات شرف فأراد إثارها ، فأما في المبيت وما يصلح لكل واحدة من نفقة مثلها بقدر حالها فليعدل ، ثم له أن يؤثر الأخرى بعد ذلك باليسير من غير ميل ، ويكسوها الخبز والحلى ما لم يكن ميلاً .

وكذلك إن كانت واحدة ألطف به من الأخرى في إتحافه بظرائف الطعام والطيب فيؤثرها ، فأرجو أن لا بأس به والمساواة أحب إلينا .

وقيل : إن معاذ بن جبل كان له امرأتان فلم يكن يشرب الماء من عند واحدة في يوم الأخرى ، وأنهما ماتتا معاً ، فأقرع بينهما أيهما تدفن أولاً .

قال مالك في « العتبية » : له أن يكسو إحدهما الخبز والحرير والحلى دون الأخرى ما لم يكن ميلاً .

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : ومن كره زوجته وأراد فراقها ، فقالت له : لا تفارقني واجعل أيامي كلها لصاحبتى أو للتي تتزوج على ، فلا بأس بذلك ولا يقسم لها .

ابن القاسم : فإن رجعت عن هذا أو طلبت القسم فذلك لها متى شاءت ، ويخير الزوج فإما قسم لها أو فارق ، وقد قال الله تعالى : ﴿ فلا جناح عليهما أن يصلحا بينهما صلحاً ﴾ .

مالك : ولو شرط في عقد النكاح أن يؤثر عليها ، أو لا مبيت لها ، فلا خير فيه وإنما يجوز هذا الشرط بعد العقد .

ابن القاسم : ويفسخ هذا النكاح قبل البناء ويثبت بعده ، ويبطل الشرط ، ويكون لها ليلتها ، وليس عليه المساواة في الجماع ولا بالقلب ، ولا حرج عليه أن ينشط للجماع [ق / ٦٦ / ٣ ب] في يوم هذه دون يوم الأخرى إلا أن يفعل ذلك لضرر ، وأن يكف عن هذه لوجود لذته في الأخرى ، فلا يحل له ذلك .

ومن « المدونة » : قال : ومن سرد العبادة ، وترك الوطء لم ينه عن بتله وقيل له : إما وطئت أو فارقت ، إن خاصمته .

وكذلك إن ترك الجماع لغير ضرورة ولا علة ، إلا أن ترضى المرأة بالمقام معه

على ذلك .

فصل

وقسم الحر بين نسائه المسلمات والكتابات سواء ، والقسم بين صغيرة جومت أو كبيرة صحيحة أو مجنونة أو بإحداهن رتق أو داء أو مرض لا تجماع معه أو حيض ، سواء لكل واحدة منهن يومها وليلتها .

مالك : ويقسم المريض بين نسائه إن كان مرضاً يقدر أن يدور عليهن فيه فإن لم يقدر أقام عند أيتها شاء لإفاقة فإن لم يكن حيفاً ، فإذا صح ابتدأ القسم وليس لأم الولد مع حرة قسم ، وجائز أن يقيم عند أم ولده ما شاء ما لم يظلم .

والمحبوب ومن لا يقدر على الجماع يقسم بين نسائه بالعدل إذ له أن يتزوج .

قال مالك في النكاح الأول : فإن كان حر له أمة وحررة ، إن ساوى بينهما في القسم كسائر كحقوق الزوجة .

ورأى ابن المسيب : أن للحررة الثلثين وللأمة الثلث .

قال الشيخ : فوجه ذلك لحرمة الحررة ، ولأن ديتهام مثلاً دية الأمة ، وعدتها في الموت مثلاً عدتها ، وكذلك حدودها ، فكذلك في القسم .

تم كتاب النكاح الثاني بحمد الله وحسن عونه ، والصلاة على محمد وعلى آله وسلم تسليماً كثيراً .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كتاب النكاح الثالث

فيمن تزوج امرأتين أو أماً وابنتها في عقدة أو عقدتين

قال ابن القاسم : ولا بأس أن يتزوج الرجل امرأتين في عقدة واحد إذا سمي لكل واحدة صداقها ، فإن أجملهما في صداق واحد لم يعجبني ذلك ، وقد بلغني أن مالكا كرهه ، لأنه لا يدرى ما صداق هذه من صداق هذه .

قيل : فإن طلق إحداهما أو مات عنها قبل البناء كم يكون صداقها أيقسم المهر الذي سمي بينهما ؟ أيقسم بينهما على قدر مهرهما ؟

قال : نكاحهما غير جائز .

قال أبو محمد وغيره : لا شيء لها قبل البناء عنده .

وقال سحنون : هذا جائز ، وإن لم يسم لكل واحدة صداقها ، وكذلك جمع الرجلين سلعتيهما في البيع .

قال ابن دينار : ويقسمان بما سمي لهما بقدر صداق مثل كل واحدة .

قال الشيخ : وهذا أصوب ، وكذلك لو دخل بهما على هذا القول وعلى ظاهر قول ابن القاسم يكون لكل واحدة صداق مثلها ويثبت النكاح .

وقد اختلف قوله في هذا في البيع ، فكذاك يجرى في النكاح .

قال الشيخ : ويحتمل على قياس قوله فيمن نكح بدرهمين فطلق قبل البناء أن يكون لها نصف الدرهمين أن يكون لها في هذا القول نصف ما يخصها من هذا المسمى لها ، لأنه إذا كان يراعى قول من يجيزه بالدرهمين فمراعاته قول نفسه وقول غيره أولى .

فإن قيل : إن ما يخصها في هذا المسمى مجهول فهو كالنكاح بالغرر ، والدرهمان لا غرر فيهما ، وهو لو أتم لها ثلاثة دراهم لثبت نكاحه .

قيل له : على القول الذي يجيز فلا يراه غرراً ، ولا يكون أسوأ حالاً من نكاح التفويض الذي يقضى فيه بصداق المثل ، وذلك لا يعلم إلا بعد النظر فيه ، فكذاك

قسمة هذا المسمى على مثل صداق كل واحدة منهما ، وأيضاً فهو وأصحابه لا يجوز نكاحها بدرهمين على حال ، وهو في أحد قوليّه يجوز ابتداء النكاح في جميعهما في صداق واحد ، وقاله غيره من أصحابه ، فمراعاة هذا القول أولى .

قال الشيخ : ويجوز أن يتزوج امرأتين إحداهما بصداق مسمى والأخرى على تفويض ، وذلك في عقد واحد لأنهما صداقان يجوزان في الانفرد ، فكذلك يجوزان في الاجتماع ، وكذلك لو جمعتهما جميعاً في عقد واحد على تفويض فإنه جائز ، وقاله أبو عمران .

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : وإن نكح حرة وأمة في عقدة وسمى صداق كل واحدة .

فقال مالك : يفسخ نكاح الأمة ويثبت نكاح الحرة ، ثم رجع فقال : إن علمت الحرة بالأمة فنكاحها ونكاح الأمة ثابت ، ولا خيار لها ، وإن لم تعلم خيرت بين أن تقيم أو تفارق .

قال سحنون : وقد بينا هذا الأصل في الكتاب الأول .

قال سحنون : إذا كان واحداً للطول فسخا جميعاً ، وكذلك لو تزوج امرأة في عدتها وأخرى في غير عدتها في عقدة واحدة لفسد النكاحان جميعاً ، كصفقة جمعت حلالاً وحراماً .

قال الشيخ : قال بعض أصحابنا : ليس ذلك كصفقة جمعت حلالاً وحراماً ، لأن فسخ نكاح الأمة لم يتفق الناس عليه ، ومالك قد اختلف قوله فيه إذ قال بعض الناس : إن الآية منسوخة فلم يبلغ الأمر في ذلك إلى صفقة جمعت حلالاً وحراماً .

ومن « المدونة » قال ابن القاسم : ومن نكح امرأة وابنتها في عقده وسمى لكل واحدة صداقها ، ثم تبين أن الأم لها زوج ، فسخ نكاحها ولم يثبت نكاح الابنة ، لأن من قول مالك : إن كل صفقة جمعت حلالاً وحراماً فلا يجوز ذلك [ق / ٦٧ / ٣ ب] عنده في البيوع .

قال مالك : وأشبه شيء بالبيوع النكاح .

قال ابن القاسم : وكذلك إن لم يكن للأم زوج ، ولم يدخل بواحدة منهما فلا بد من فسخه ، وليس له حبس إحداهما وفراق الأخرى ، ثم ينكح بعد ذلك من

أحب منهما ، إن شاء الأم أو البنت .

وقيل : لا يتزوج الأم للشبهة التي في البنت .

قال مالك : وإن كان قد بنى بها قبل الفسخ حرمتا عليه للأبد ، ولو بنى بواحدة منهما فسخا ، وخطب التي بنى بها بعد الاستبراء . أمًا كانت أو بتًا ، ولم يحل له نكاح الأخرى أبدًا .

ومن « المدونة » : ومن تزوج امرأة فلم يبن بها حتى تزوج ابنتها وهو لا يعلم فدخل بالابنة ، فارقهما جميعًا .

قال مالك : ولا صداق للأم ويتزوج الابنة إن شاء بعد ثلاث حيض أو وضع حمل ، وتحرم عليه الأم أبدًا لأنها صارت من أمهات نسائه .

وإن كان نكاح البنت حرامًا ، فالحرمة تقع فيه كما يثبت فيه النسب والصداق ، ويرفع الحد ، وإن نكح الأم أحد وهو لا يعلم ، فبنى بالأم أو بهما فارقهما وحرمتا عليه للأبد ، لأن الأم قد دخل بها فصارت الريبة محرمة والأم هي من أمهات نسائه ، فلا تحلان له أبدًا .

وروى ابن وهب أن النبي ﷺ قال : « أيما رجل نكح امرأة فدخل بها فلا يحل له نكاح أختها أبدًا ، وأيما رجل نكح امرأة فدخل بها فلا يحل له نكاح ابنتها ، إن لم يدخل بها فلينكحها » (١) .

وقاله زيد بن ثابت .

قال : لأن الأم مiehة لا شرط فيها وإنما الشرط في الربائب يريد قول الله تعالى في آية التحريم بعد قوله : ﴿ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ ﴾ (٢) ثم قال في الآية : ﴿ وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ وَرَبَائِبُكُمُ اللَّائِي فِي حُجُورِكُم مِّن نِّسَائِكُمُ اللَّائِي دَخَلْتُم بِهِنَّ فَإِنْ لَّمْ تَكُونُوا دَخَلْتُم بِهِنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ ﴾ (٣) .

(١) تقدم .

(٢) سورة النساء (٢٣) .

(٣) سورة النساء (٢٣) .

قال ابن القاسم : وإذا نكح الأم بعد البنت فدخل بالأم فسخنا النكاح ، فلا صداق للابنة إن لم يبن بها ، وإن كانت الفرقة والتحريم من قبل الزوج ، لأنه لم يتعمده ، وصار نكاح الابنة لا يقر على حال ، فلما فسخ قبل البناء لم يكن لها مهر لا نصف ولا غيره .

قال مالك في ثمانية أبي زيد : إذا نكح الأم بعد البنت أو البنت بعد الأم فوطئ الثانية وحدها فسخ نكاحها بغير طلاق ، وكان للأولى نصف الصداق .

وقال عبد الملك وغيره : ما كان من فسخ غالب قبل البناء فلا صداق فيه .

قال الشيخ : وحكى عن أبي عمران أنه قال : ولو تزوج الأم بعد البنت عامداً عالماً بتحريم ذلك ودخل بها كان عليه نصف صداق البنت ، لأنه كأنه قصد طلاقها ، وهذا على قوله : إن الزنا يحرم الحلال .

وكذلك على قوله : إن الزنا لا يحرم الحلال إذا فارق البنت تورعاً يكون أيضاً عليه نصف الصداق ، لأنه نكاح يقر عليه وكذلك من زنا بحماتها قبل الدخول بابتها ففرق بينه وبين البنت بالغلبة يكون عليه نصف الصداق .

وأما على قول عبد الملك وغيره : فلا صداق لها لأنه فسخ غالب قبل البناء .

وقد نص ابن المواز: أنه لا يفسخ في الزنا بالجبر ، وقاله بعض شيوخنا القرويين أنه إنما يؤمر بذلك ولا يجبر عليه ، فإذا تورع وفارق لزمه نصف الصداق على القولين جميعاً خلاف ما قاله أبو عمران .

قال الشيخ : واختلف فيمن مرَّ بيده على فخذ ابنته وظن أنهما زوجته قاصداً اللذة ، أو وطئها بالليل غلطاً ، فقال جماعة من فقهاء القرويين وأئمتهم : إنهما تحرم عليه زوجته .

وقال سحنون والليث وغيره : لا تحرم عليه .

ومن « المدونة » قال مالك : وإن لم يبن بالثانية يثبت على نكاح الأولى أمّا كانت أو ابنة ، دخل بها أم لا ، ويفسخ نكاح الثانية .

قال : وإن تزوج الأم ودخل بها ثم تزوج الابنة ودخل بها حرمتا عليه جميعاً ،
ومحمل الجدات في التحريم محمل الأمهات ، ومحمل بنات البنات وبنات الأبناء
محمل البنات .

فصل

ومن وطئ امرأة أو قبل أو باشر أو نظر للذة بملك أو نكاح صحيح أو فاسد أو
حرام شبهة أو في عدة ، فإنها تحرم على آبائه وأبنائه ، وتحرم عليه ابنتها بنكاح أو
ملك .

وإن تزوجها في عدة فلم يبن بها حتى تزوج أمها أو أختها أقام على نكاح
الثانية ، لأن نكاح المعتدة غير منعقد ، وهي تحل لآبائه وأبنائه ما لم يتلذذ منهما
بشيء .

وروى ابن وهب أن النبي عليه السلام قال في الذى يتزوج المرأة فيغمرها ولا
يزيد على ذلك : « لا تتزوج ابنتها » ^(١) ، وقال ابن مسعود : إذا قبلها أو جلس بين
فخذيها فلا يتزوج ابنتها .

في المحرمات من النساء ومن وطئ امرأته أو ابنتها بزنا

أو نكاح وما تجب به الحرمة

قال الله تعالى : ﴿ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ وَعَمَّاتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ
وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأُخْتِ وَأُمَّهَاتُكُمْ اللَّاتِي أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ مِنَ الرَّضَاعَةِ وَأُمَّهَاتُ
نِسَائِكُمْ وَرَبَائِبُكُمْ اللَّاتِي فِي حُجُورِكُمْ مِنْ نِسَائِكُمْ ﴾ إلى قوله : ﴿ وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ
الْأُخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ ﴾ ^(٢) ، وقال تعالى قبل ذلك : ﴿ وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ
مِنْ النِّسَاءِ ﴾ ^(٣) [ق / ٦٨ / ٣ ب] إلا ما قد سلف ، وقوله تعالى : ﴿ وَحَلَائِلُ
أَبْنَائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ ﴾ ^(٤) ، لم يعن به دون أبناء الرضاع ، لكن دون من يدعى

(١) تقدم .

(٢) سورة النساء (٢٣) .

(٣) سورة النساء (٢٢) .

(٤) سورة النساء (٢٣) .

ابنًا بالتبني ، لأن النبي عليه السلام قد كان تبني زيد بن حارثة ثم تزوج زوجته زينب بنت جحش ، فأنزل الله فيهما ، وأمر أن يدعو لآبائهم فحرم الله تعالى من النسب سبعة ومن الصهر والرضاع سبعة ، وحرم الرسول عليه السلام من ذلك بالرضاع ما يحرم من النسب ، فهؤلاء محرمات على التأيد ، إلا الجمع بين الأختين فإنما هو تحريم في حال جمعهما ، وحرم غير هؤلاء في حال دون حال فمن ذلك نكاح الخامسة ، وحرم المحصنات من النساء ، يقول : ذوات الأزواج ، ﴿ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ﴾ يقول : بالسبي ولهن أزواج بدار الحرب .

قال ابن حبيب : أو سبين معهم ، وحرم نكاح المشركات حتى يؤمن فهن محرمات بنكاح أو ملك ، وحرم نكاح المعتدة حتى تنقضي عدتها ، والمبتوتة على الذي أبتها حتى تنكح زوجًا غيره ، ونهى النبي عليه السلام عن نكاح المتعة ونكاح المحرم ونكاح المحلل ونكاح الشغار ، وقد مضى تفسيرنا فيه في موضعه إن شاء الله تعالى .

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : ومن تزوج امرأة بنكاح صحيح أو في إجازته اختلاف ، حرمت بالعقد دون الوطء على آبائه وإن تعدوا ، وأبنائه وإن سفلوا بنسب أو رضاع ، وحرمت عليه أمهاتها ولا تحرم عليه ابنتها بالعقد على الأم دون الوطء أو الالتذاذ .

وأما إن تزوج ذات محرم أو رضاع أو معتدة لم تحرم بالعقد فقط على آبائه ولا أبنائه ، ولا تحرم عليه أمها .

ومن « المدونة » : قال مالك : ومن زنى بأم زوجته أو بابنتها ، فليفارق زوجته ولا يقيم عليها .

وقال في « الموطأ » : لا اختلاف بينهم فيه وهو الأمر عندهم فيه ، وقاله عدد من الصحابة والتابعين .

قليل لابن القاسم : فإن تزوج أم امرأته وهو يعلم أنها أمها ، أتحرم عليه زوجته؟ قال : قد أخبرتك أن مالكا كره أن يقيم عليها بعد الزنا بأمها ، فنكاحه لأمها

كتاب النكاح الثالث/ في وطء الأختين بنكاح أو ملك والجمع بين النساء ————— ٣٤١
وزناه بها في هذا سواء ، إلا أن يعذر بجهالة في تزويجه ، ولا يحد ويلحق به
الولد ، ويكون هذا أكد في التحريم من الزنا للحقوق النسب وزوال الحد .

يريد : وإذا لم يعذر بجهل في نكاحه لزمه الحد وفارق زوجته على أحد قولي
مالك ، وإذا عذر بالجهالة لم يحد ولزمه فراقها بلا اختلاف من قول مالك .

قال : ومن زنا بامرأة أو تلذذ منها حراماً ، فلا أحب له أن يتزوج أمها ولا
ابنتها ، ولا أحب لابنه ولا لأبيه أن يتزوجها أبداً ، وإن كانت في عصمة أحدهما
فليفارقها .

يريد على أحد قولي مالك ، ولا بأس أن يتزوجها هو نفسه بعد الاستبراء من
مائه الفاسد .

قال الشيخ : وقوله تعالى : ﴿ وَالزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَا إِلَّا زَانٍ أَوْ مُشْرِكٌ ﴾ إلى قوله :
﴿ وَحَرَّمَ ذَلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ﴾ ^(١) ، فالنكاح هاهنا الزنا ، أى لا يزنى بها إلا زان أو
مشرك ، وروى عن ابن عباس .

وقال ابن المسيب : إنها منسوخة بقوله تعالى : ﴿ وَأَنْكِحُوا الْأَيَامَى مِنْكُمْ ﴾ ^(٢) .

قال ابن حبيب : ولا يجوز نكاح الزانية المجاهرة وذات الخدن ، ويستحب لمن
تحتة امرأة تزنى أن يفارقها ، وإن بلى بحبها فليحبسها .

وروى ذلك عن النبي ﷺ وما علم من ذلك فعليه الاستبراء بثلاث حيض وفي
مملوكته بحيضة .

وفي كتاب ابن المواز : قال ابن وهب عن مالك في المرأة المعلنة بالسوء .
لا أرى للرجل أن يتزوجها ، ولست أراه حراماً .

في وطء الأختين بنكاح أو ملك والجمع بين النساء

قال الله تعالى : ﴿ وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ ﴾ ^(٣) .

(١) سورة النور (٣) .

(٢) سورة النور (٣٢) .

(٣) سورة النساء (٢٣) .

قال ابن حبيب : يقول في الجاهلية ، يقول : فإنه مغفور لكم وكان مقر خاصة تحرم من ذلك ما حرم الإسلام إلا امرأة الأب ، والجمع بين الأختين أخذه من ملة إبراهيم عليه السلام .

قال غيره : وأما الجمع بين المرأة وعمتها أو خالتها فمحرم بدليل القرآن وبنص السنة ، فدليل القرآن قوله تعالى ﴿ وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ ﴾ ، والسنة نهيه عليه السلام أن يجمع بين المرأة وعمتها أو خالتها ، ولا خلاف في ذلك .

قال ابن بكير : والمعنى الجامع بينهما أن كل امرأتين من ذوات المحارم لو كان موضع إحداهما ذكراً لم تحل له الأخرى لم يجز أن يجمع بينهما ، وهذه علة لا تنكسر البتة ، وإنما جاز الجمع بين امرأة الرجل وابنته من غيرها لانعدام ذلك ، وذلك أنا إذا جعلنا موضع الابنة ابناً لم تحل له زوجة أبيه ، وإذا جعلنا موضع الزوجة رجلاً لم يحرم عليه أن يتزوج ابنة رجل أجنبي ، فلهذه العلة أجزنا الجمع بينهما ، وفي الأختين لا ينعدم ذلك من الجهتين .

ومن « المدونة » : قال مالك : ومن تزوج أختاً بعد أخت فلم يبين بهما ، أو بنى بإحداهما أو بهما فليثبت على الأولى ويفارق الأخرى فسخاً بغير طلاق ، وكذلك كل من يحرم الجمع بينهما ممن يجوز نكاح إحداهما بعد صاحبتهما وللمدخل بها المسمى ، أو المثل إن لم [ق / ٦٩ / ٣ أ] يسم .

قال أشهب : فإن بنى بها ثم مات ولم تعلم الأولى منهما ، وكلاهما تدعى أنها هي الأولى ، فليحلفها ويكون لكل واحدة صداقها المسمى ، والميراث بينهما نصفين ، وعلى كل واحدة عدة الوفاة مع الأجداد ومع ثلاث حيض .

قال الشيخ : فإن حاضت في الأربعة الأشهر وعشر أجزأها ذلك .

ابن حبيب : فإن لم يبن بها فالميراث بينهما لكل واحدة نصف صداقها ، وإن بنى بواحدة معروفة فلها الصداق ونصف الميراث ، وإن نكحها فى عقدة فلا ميراث لها ، ومن بنى بها فلها الصداق ولا صداق للآخرى .

قال أشهب فى كتاب محمد : فيمن نكح أختاً بعد أخت : ولكل واحدة شهود ولم تؤرخ البينة ، ولم تعرف الأولى ، فالزوج مصدق فيمن قال : إنها الأولى ، ويفارق الأخرى بغير صداق ولا طلاق عمد ، وهذا أصوب .

وذكر عنه أنه قال : ولو قال فى أحدهما ما تزوجتها ، قبل قوله عمد ، وهذا لا يعجبني ، فإن لم يذكر الآخرة بعينها فرق بينه وبينها كالقائل جعلت الأولى .

ومن « المدونة » قال مالك : ومن تزوج أخته من الرضاع ففرق بينهما بعد البناء ، فلها المسمى .

قال مالك : وإن نكح أختين فى عقدة ولم يعلم هو ولا هى بذلك فلم يبن بها أو بنى بأحدهما أو بهما ، ثم علم بذلك فليفارقهما وينكح أيتها شاء بعد إستبرائهما إن مسها ، ولا خيار له فى حبس إحداهما .

قال ابن القاسم : ومن وطء أمة بالملك ثم تزوج أختها ، لم يعجبني ذلك ، لأن مالكا قال : لا ينبغي للرجل أن ينكح إلا امرأة يجوز له وطؤها إذا نكحها .

قال ابن القاسم : وهذه عندى لا يستطيع إذا تزوجها أن يطأها ولا يقبلها ولا يباشرها حتى يحرم فرج أختها ، ولا يجوز له أن ينكح إلا فى الموضع الذى يجوز له الوطء فيه ، إلا أنه إذا نكحها لم أفرق بينها وبينه ، وأوقفته عنها حتى يحرم [ق / ٩٦ / ٣ أ] فرج [أيتها شاء] (١) .

قال سحنون : وقد قال عبد الرحمن : إن النكاح لا ينعقد ، وهو أحسن قوله .

وقال أشهب فى كتاب الاستبراء : عقد النكاح تحريم للأمة ، كان يطؤها أم لا .

ابن المواز قاله ابن عبد الحكم : قال : لأنه لو لم يكن وطء الأولى لم يكن مخيراً فى وطء من شاء ، كما لو اشتراها وإنما له وطء المتزوجة ، ولو وطأ الأولى لم تحرم

(١) فى أ : ابتتها .

بذلك المتزوجة .

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : ومن باع أمه وطأها ثم تزوج أختها فلم يطأها حتى اشترى المبيعة ، لم يطأ إلا الزوجة ، وليس عليه أن يحرم فرج جاريته ، والعقد ها هنا في الزوجة كالوطء في الملك .

قال عبد الوهاب : أما الجمع بين وطء الأختين بملك اليمين فعندنا أنه كالنكاح في المنع ، واختلف فيه الصدر الأول ، فذهب قوم إلى جواز الجمع بينهما بملك اليمين ، ودليلنا قوله تعالى : ﴿ وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ ﴾ (١) فعم ، لأن وطء الملك أحد نوعي استباحة الفرج في الشرع فهو كالنكاح ، ولأن الذي له منع ذلك في النكاح خيفة العداوة والتباغض وقطع الأرحام ، وذلك يستوى فيه النكاح والملك .

ومن « المدونة » قال مالك : ومن اشترى أختين فوطء إحداهما فلا يطأ الأخرى حتى يحرم فرج التي وطأها ، فإن باع التي وطء ثم وطئ الباقية ثم اشترى المبيعة تمادى على وطأ الباقية .

قال ابن القاسم : ولو لم يطأ الباقية حتى اشترى المبيعة .

وطأ أيتهما شاء ، ولو أنه حين وطأ إحداهما وتب على الأخرى فوطأها قبل أن يحرم عليه التي وطأ وقف حتى يحرم أيتهما شاء .

قال في كتاب الاستبراء : فإن حرم فرج الثانية أقام على وطء الأولى ، وإن حرم فرج الأولى لم يطأ الثانية حتى يستبرئ لفساد وطئه ، وليحرم فرج إحداهما ببيع أو نكاح أو عتق إلى أجل أو بما يحرم عليه .

قال ابن المواز : فإن باعها فلا يطأ الباقية حتى تحرم المبيعة من الاستبراء .

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : وإن ظاهر منها لم تحل له أختها ، إذ له الكفارة .

وكذلك إن باعها من عبده أو ابنه أو يتيم في حجره ، إذ له الاعتصار والانتزاع والبيع من نفسه .

وكذلك إن زوجها تزويجاً لا يقران عليه أو باعها من أجنبي بيعاً فاسداً إلا أن

يفوت في البيع الفاسد فتحل له أختها ، وإن باعها وبها عيوب حلت له أختها وهو بيع حتى ترد ، وإن أسرت أو أبقت إياك حلت له أختها .

قال ابن حبيب : ولو أخدمها شهراً وشبهه لم تحل له أختها ، وإن أخدمها سنين كثيرة أو حياة المخدم فكذلك تحل له أختها ، قاله ابن الماجشون .

ومن كتاب النكاح : قال ابن القاسم : ومن اشترى أختاً بعد أخت فله أن يطأ الأولى أو الآخرة ، وأما من تزوج امرأة فلم يمسه حتى اشترى أختها فليقم على وطء الزوجة ولا يطأ التي اشترى حتى يفارق زوجته ، فإن وطء المشتراة كف عن الزوجة حتى يحرم فرج الأمة ولا يفسد هاهنا النكاح [ق / ٧٠ / ٣ ب] على حال لصحة عقدة الزوجة .

ابن المواز : قال أشهب : إذا وطئ المشتراة فلا يكف عن وطء زوجته بل يطأها ، لأن فرج أختها حرام بالنكاح في هذه .

ومن « المدونة » ومن زوج أم ولده ثم اشترى أختها فوطأها ثم رجعت إليه أم الولد أقام على وطء الأمة ثم زوجها وأختها ثم رجعتا إليه جميعاً وطأ أيتهما شاء ، إلا أن يطأ أولتهما رجوعاً ، وما وجب في أختي النسب وجب مثله في أختي الرضاع في هذا ، فكثير من هذا في كتاب الاستبراء .

فصل

ومن طلق امرأته طلاقاً بائناً فله تزويج أختها في عدتها ، وكذلك خامسة في عدة رابعة مبتوتة .

وإن طلقها طلاقاً فادعى أنها أقرب بانقضاء العدة ، وذلك في أمد تنقضي في مثله العدة فأكذبه ، فلا يصدق في نكاح الخامسة أو الأخت أو قطع النفقة والسكنى ، لأن مالكاً قال : القول في العدة قول المرأة ، فإن نكح الأخت أو الخامسة فسخ النكاح الثاني ، إلا أن يأتي هو على قولها ببينة أو بأمر يعرف به إنقضاء العدة ، ولا يجمع بين أختين من نسب أو رضاع ولا بين المرأة وبنات أخيها أو بنات أختها أو مع بنات بنيهم الذكور والإناث من نسب أو رضاع ، والأصل في ذلك قوله تعالى : ﴿وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ﴾ (١) ولأن المرأة خالة بنت أختها وعمة بنت أخيها .

وقد روى ابن وهب عن علي بن أبي طالب وأبى هريرة أن النبی علیه السلام :
«نهى عن جمع الرجل بين المرأة وعمتها وبين المرأة وخالتها» (١) .

قال ابن شهاب : ولا بينها وبين من لأبيها أو لأمها من عمة أو خالة فى عصمة
نكاح ولا فى وطء بملك أو بنكاح ، لأنها تقع من عمة الأب بنت ابن أخيها ، ومن
خالته بنت ابن أختها ، وحكم بنت الأخوة ، وإن سفلوا فى الجمع حكم الأخوة .

وقد جعل العلماء وكذلك أصلاً ، وهو أن ينظر إلى المرأتين اللتين يريد الجمع
بينهما أن لو كانت إحداهما رجلاً والأخرى امرأة ، فإن حرم تنكاحهما فيحرم الجمع
بينهما ، وإن حل تنكاحهما حل الجمع بينهما ، وهذا فى النسب لا فى الصهر .

ومن « المدونة » : وفى ملك ويجمع بينهما فى الرق ، فإن وطأ إحداهن لما يطأ
الأخرى حتى يحرم فرج التى وطأ .

وقال يحيى بن سعيد : لا ينكح الرجل بنت ابن امرأته ولا بنت ابنتها من غيره
ولا شيئاً من أولادهما وإن بعدن [عنها] (٢) .

قال الشيخ : لأن حكم بنت البنت وبنت الابن وإن سفلتا حكم البنت فى
التحريم ، فبنت ابن امرأة الرجل وبنت ابنتها كابنتها وبنتها ربيبة ، فكذلك أولئك
لهن حكم الربائب ، وهذا بين .

قال ابن حبيب : فى قول مالك : إنه لا يجوز لأبيك نكاح ابنة زوجتك من غيرك
كانت زوجتك حينئذ فى عصمتك أم لا .

قال ابن المواز : ويجوز أن ينكح ما نكح أو زوجتك أو ابنها من النسب .

قال الشيخ : لأن أبا زوجتك ليس هو أباك ولا ابنها ابنك ، وليس كل من يحرم
عليك نكاحه أن لو كان امرأة يحرم عليك ما نكح ، ألا ترى أن الأخ يحرم عليك
إنكاحه أن لو كان امرأة لأنها أخت ولا يحرم عليك ما نكح من النساء ، فكذلك
الريب ، وإنما يقع التحريم فيما نكح الابن والأب خاصة .

ومن « المدونة » قال عمر بن عبد العزيز : لا يجمع بين المرأة وابنتها من ملك
اليمن ، فقد نزل فى القرآن النهى ، وإنما استحلت ذلك من استحله لقول الله تعالى :

(١) أخرجه : البخارى (٤٨٢٠) ، ومسلم (١٤٠٨) .

(٢) سقط من أ .

كتاب النكاح الثالث/ ما يحصن الزوجين ويحل المبتوتة وحكم الردة في ذلك — ٣٤٧
﴿إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ (١).

وسئل عنه عثمان رضي الله عنه فقال: لا يحل ذلك ، ونهى عنه على بن أبى طالب
وعبد الرحمن بن عوف رضي الله عنهما.

وقال : إنما أحل الله لك ما سمى لك سواها ولا ما ملكت أيمانكم .

ابن القاسم : ومن وطأ أمة له أو لولده فلم تحمل وامرأته أم لها [ق / ٩٧ / ١٣]
حرمت عليه امرأته لأنه ممن لا حد عليه فيها ، وهذا لا اختلاف فيه ، والتي لا حد عليه
فيها أشد في التحريم ممن عليه الحد .
فإن حملت منه الأمة عتقت عليه .

يريد : إن بنى بالأم ، وعليه قيمتها للابن .

وكذلك من ملك من ذوات المحارم فوطأها فحملت منه فإنه لا حد عليه وتعتق
عليه ، إذ حرم عليه ما كان له فيها من المتعة وليس له أن يبقيا في الخدمة .

ومن مختصر « المدونة » لأبى محمد : قال ربيعة ويحى بن سعيد : ولا بأس
أن يجمع بين ابنتى العم أو الخال ، وليس أبوهما واحداً .

قال مالك : ما أعلمه حراماً ، وغيره أحسن منه .

وقال يحيى بن سعيد : إنما كره لعله التقاطع بينهما .

قال ربيعة ومالك : يجمع بين المرأتين بينهما نسب ، يحل لإحدهما أن لو كانت
رجلاً نكاح الأخرى ، ولا يجوز إن لم تحل أن يتناكحا ، وأما من قبل الصهر فذلك
جائز ، حل لأحدهما أن لو كانت رجلاً تزويج الأخرى أم لا .

قال مالك : ولا بأس أن يجمع بين المرأة ورببتها ، وقد جمع عبد الله بن جعفر
بين امرأة على [ق / ٧١ / ٣ ب] وبين ابنته من غيرها .

ما يحصن الزوجين ويحل المبتوتة

وحكم الردة في ذلك

وفرض الرسول عليه السلام الحكم بالرجم فيمن أحصن بنكاح من الأحرار
البالغين ، وقضى به هو والخلفاء بعده ، وحرم الله تعالى في كتابه المبتوتة بالثلاث

على الذى أبتها حتى تنكح زوجاً غيره ، وأبان ذلك الرسول عليه السلام بقوله : «حتى تذوق العسيلة» (١) على وجوه : إحسان حرية ، والإحسان ، وإحسان عفاف وإحسان إسلام .

وإحسان الحرية ، قوله تعالى : ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ (٢) ، قوله تعالى : ﴿وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلاً أَنْ يَنْكَحِ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ﴾ (٣) وقوله تعالى : ﴿فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ﴾ (٤) أى الحرائر .

وإحسان التزويج قوله تعالى : ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ (٥) يعنى بالسبى ولها زوج ، وقوله : ﴿مُحْصَنَاتٍ غَيْرِ مُسَافِحَاتٍ﴾ (٦) وإحسان العفاف قوله : ﴿وَالَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا﴾ (٧) ، ﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءٍ﴾ (٨) .

وإحسان الإسلام قوله تعالى : ﴿فَإِذَا أَحْصَنَ فَإِنْ أَتَيْنَ بِفَاحِشَةٍ﴾ (٩) أنه قال : من قرأ أحسن بالهمزة فتأويله تزوجن وهو إحسان النكاح ، ويكون حد الأمة المتزوجة على هذه القراءة بنص القرآن ، وحد غير المتزوجة الحديث الذى رواه أبو هريرة - رضى الله عنه - وزيد بن خالد عن النبى عليه السلام .

ومن قرأ أحسن بفتح الهمزة فيحتمل تأويله أن يكون أسلمن ، فتكون المتزوجة وغير المتزوجة داخلة فى الآية .

قال الشيخ : وإحسان النكاح يجب بخمسة أوجه : بالإسلام ، والحرية ، والبلوغ ، والعقل ، والنكاح الصحيح .

(١) أخرجه البخارى (٢٤٩٦) ، ومسلم (١٤٣٣) من حديث عائشة رضى الله عنها .

(٢) المائدة : (٥) .

(٣) النساء : (٢٥) .

(٤) النساء : (٢٥) .

(٥) النساء : (٢٤) .

(٦) النساء : (٢٥) .

(٧) الأنبياء : (٩١) .

(٨) النور : (٤) .

(٩) النساء : (٢٥) .

كتاب النكاح الثالث/ ما يحصن الزوجين ويحل المبتوتة وحكم الردة في ذلك — ٣٤٩
واختلف فى وجه سادس وهو الوطء الفاسد ، فقليل : لا يحصن ، وقيل :
يحصن .

قال ابن القاسم : ومن تزوج صغيرة لم تحض ومثلها يجامع ، فوطأها أحصنته
ولهم يحصنها ولكنه يحلها ، والمجنونة المغلوبة على عقلها تحصن واطئها ولا
يحصنها .

وقال بعض الرواة : يحصنها لأنها بالغة مسلمة ونكاحها حلال يريدون .

ابن القاسم : إذا كان العقل فى الصحة ووطأها فى حال جنونها ثم أفاقت فلم
يطأها حتى زنت ، إن وطأها فى حال جنونها لا يحصنها حتى يطأها بعد إفاقتها .

ومن « المدونة » قال ابن القاسم : وإن لم يحتلم الصبى ومثله يقوى على الجماع
فزوجه أبوه أو وصيه امرأة فبنى بها وجامعها ، لم يحصنها ولا يحلها ، ولا يجب
لها بوطئه مهر ، ولا عدة عليها إن بان عنه أب أو وصى ، لأن وطء الصبى ليس
بوطء ، وتقع الحرمة بعقد نكاحه بين آبائه وأبنائه وبين هذه المرأة .

قال مالك : ولا حد على كبيرة زنت بصبى صغير لم يبلغ ، وأما الصبية فهى
تحصن الكبير .

قال ابن المواز : وعلى هذا جماعة أصحاب مالك ، وقاله مالك .

ابن وهب : وقال يحيى بن سعيد .

وقال : إنما ذكر الصبى بمنزلة الأضع ، ولو زنا رجل بصبية مثلها بوطء ، إلا
أنها لم تحصن لحد ، ولم تحد الصبية ، وقاله الأزواعى ومالك والليث .

ومن « المدونة » : وإذا تزوجت المرأة خصيًا قائم الذكر فوطأها قبل علمها به ثم
علمت به فاختارت فراقه ، لم يحلها وطؤه ذلك ولم يكن إحصانًا لها ولا له ، ولا
يكون الإحصان عند مالك إلا ما يقام عليه ولا خيار فيه .

وإن وطأها بعد علمها به ورضاها أقطع خيارها وأحلها وطؤه ذلك وكان به
محصن ، لأنه نكاح يغتسل منه ، ويجب بوطئه الصداق والحد ، وكذلك إن تزوجت
مجنونًا ولم تعلم به فلها الخيار فى فراقه ، وإن وطأها بعد علمها به ورضاها أحصنها
ذلك ، لأنه نكاح صحيح ووطؤه يوجب الصداق والحد .

قال الشيخ : قال بعض شيوخنا : وسواء كان مقطوع الحشفة أو غير مقطوعها .

قال الشيخ : وهذا هو ظاهر « المدونة » .

وذكر عن سحنون أنه قال : إنما يكون لها الخيار إذا كان مقطوع الحشفة لأن اللذة فيها ، وأما إن كان غير مقطوع الحشفة فلا خيار لها ولا حجة لها أنه لا يولد لمثله ، كما لا حجة لها إذا تزوجت رجلاً فوجدته عقيماً لا يولد له .

وقال أبو القاسم بن الكاتب : انظر إن كان إنما جعل لها الخيار لأنه لا ينزل الماء الدافق فصار وطؤه ناقصاً لذلك ، ويؤيد ذلك إجماعهم أن ليس للرجل أن يعزل عن زوجته الحرة إلا بإذنها ، فدل أن الإنزال من حق الزوجة ، وليس كذلك الرجل العقيم لتكامل وطئه بإنزاله ، وإذا قد يولد له بعد ذلك .

قال ابن المواز : مذهب ابن القاسم إذا صح العقد ثم وطأها بعد ذلك في حال جنونه ، أحلها وأحصنها ، لم يحصنها ذلك .

وقال أشهب : لا يحلها ولا يحصنها .

وإن كان سليماً وطأ مجنونة في حال جنونها ، فذلك يحصنها ويحلها ، لأن الوطء للرجل وإليه ينظر .

وقال عبد الملك : لا أبالي من كان منهما مجنوناً أو كانا مجنونين جميعاً [ق / ٧٢ / ٣ ب] في حال الوطء فذلك يحل ويحصن إذا صح العقد في الإفاقة ويعقد من يجوز عقده عليهما .

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : وإن تزوجت الحرة عبداً أذن له سيده في النكاح فوطأها قبل علمها به ، لم يحصنها ولم يحلها ولها الخيار في فراقه حتى تعلم .

فإن وطأها بعد علمها ورضاها أحلها وأحصنها ولا خيار لها بعد .

ابن المواز : قال مالك : وإن تزوجت عبداً بغير إذن سيده ودخل بها ، لم يحلها وطؤه حتى يجيزه السيد ثم يطأ العبد بعد ذلك .

وقال أشهب : إذا أجازه أحلها الوطء للأول .

ومن « المدونة » قال ابن القاسم : لا يحصن المرأة ولا يحلها مجبوبة إذ لا يطأ .

ابن حبيب : قال أصبغ عن ابن القاسم فيمن تزوجت شيخاً فلم يتتشر ،

كتاب النكاح الثالث/ ما يحصن الزوجين ويحل المبتوتة وحكم الردة في ذلك — ٣٥١
فأدخلت ذكره بأصبعها ثم فارقتها [ق / ٩٨ / ٣ أ] قال : إن انتشر بعد أن أدخلته
وعمل ، أحلها ذلك لمن أبتها .
فإن بقي كذلك فلا يحلها .

ابن المواز : قال ابن القاسم : ولو وطأ فوق الفرج فأنزل ودخل مأؤه في فرجها
وأنزلت هي أيضاً ، فلا يحصنها .

ومن « المدونة » : وتحصن المرأة والأمة المسلمة والحررة والكتابية بنكاح صحيح ،
وإن فسد النكاح لم تحصن .

ابن المواز : وروى ابن وهب أن عبد الملك بن مروان سأل عبيد الله بن عبد الله
ابن عتبة بن مسعود : هل تحصن الأمة الحررة ؟ قال : نعم فقال له : عمن تروى
هذا؟ قال : أدركت أصحاب النبي ﷺ يقولون ذلك .

ومن « المدونة » قال ربيعة : يحصن الحر المملوكة ، وتحصن الحررة بالعبد ، وقاله
على بن أبي طالب وجماعة من الصحابة والتابعين .

والأمة المسلمة والحررة الكتائية يحلهن وطء العبد أو الحر المسلم بنكاح ، ولا
يكونان به محصنين حتى توطء هذه بعد الإسلام وهذه بعد العتق ، والعبد لا يحصنه
ذلك حتى يطأ بعد عتقه ، والوطئ بعد عتق أحدهما يحصن العتق منهما ، والعبدان
إذا عتقا وهما زوجان فلم يجامعها بعد العتق حتى زنيا لم يكونا به محصنين حتى
يطأها بعد العتق .

ومن « المدونة » قال مالك : ومن بنى بزوجه ثم طلقها فادعت المسيس وأنكر ،
فالقول قول المرأة في الصداق ، وعليها العدة ولا يملك الرجعة ، ولا يحلها ذلك
لزوج كأن طلقها ألبتة ، إلا بتقاريرهما على الوطء .

قال ابن القاسم : أما في الإحلال ولا أمنع المطلق منها وأخاف أن إنكار الزوج
ليضر بها في نكاحها ، ولا يكون الزوج محصناً ، لأنها لا تصدق عليه في
الإحصان .

قال بعض الرواة : وإن أخذت منه الصداق لأنه إنما أخذ منه الصداق لما مضى به
الحكم الظاهر ، وهو لم يقر بأنه أصابها .

قال مالك : ولا تكون هي محصنة إن زنت .

وقال غيره : ولها أن تسقط ما أقرت به من الإحصان قبل أن تؤخذ في زنا أو بعد ما أخذت ، وتقول : أقررت لأخذ الصداق ، يريد فإذا رجعت عن إقرارها بالإحصان رجع عليها الزوج بنصف الصداق ، وقاله أبو الحسن بن القابسي .

قال بعض فقهاءنا يحتمل أن يكون هذا في الرشيدة ، وأما السفيرة فالصداق صار مالا من مالها فليس لها إتلافه .

قال الشيخ : والرشيدة عندى والسفيرة سواء في ذلك ، لأن ذلك إنما يعلم من جهتها ، وبدعواها أخذته ، فإذا رجعت عن ذلك وجب رده ، لأنها لو شئت أولاً لم تدعه ، وأمور الصداقات في هذا المعنى إنما يؤخذ من قبل الزوجات .

قال الشيخ : وحكى عن بعض شيوخنا فيمن لم تعلم له بزوجه خلوة فظهر بها حمل فلا عن منه ، فإن ذلك يحصنها لإقرارها بالإحصان ، ولا يحلها .

قال بعض فقهاءنا : ولو رجعت هذه فقالت : ليس الولد منه فيحتمل أن يقال : لا يقبل برجوعها في نقض الإحصان ، لأن الولد لا يزول نسبه بقولها ، ولو استلحقه الزوج لحق به ولم يلتفت إلى رجوعها ومن نفى هذا الولد على غير وجه الخبر حُدَّ فصار كالولد الحلال في الحكم لا كولد الزنا ، فلهذا لا يقبل رجوعها ، والله أعلم .

قال الشيخ : أما قوله في الولد فصواب لا ينفي برجوعها ، ولأب أن يستلحقه ، وأما في الإحصان فيظهر أن لها أن تسقطه وتقول : أدعت الوطئ لثلا أحد ، فيجب أن يقبل ذلك منها وتحد كما يقبل قولها في مسألة الكتاب إذا قالت : إنما أقررت بالوطء لأخذ الصداق ، ويسقط بذلك الإحصان .

وكذلك يسقط إذا قالت أنها ادعت وطء الزوج خوفاً من الحد ، فهذه أعذر من الأولى ، والله أعلم .

ومن « المدونة » قال ابن القاسم : ومن أقر بجماع امرأته من عنين أو غيره وأنكرت هي ثم طلقها ألبتة كانت مخيرة في أخذ الصداق [ق / ٧٣ / ٣ ب] أو تركه .

قيل له : فإن زنت المرأة بعد ذلك أتكون محصنة ؟

قال : لا تكون محصنة إلا بأمر يعرف به الميسر بعد النكاح .

كتاب النكاح الثالث/ ما يحصن الزوجين ويحل المبتوتة وحكم الردة في ذلك — ٣٥٣

قال ابن القاسم : وإذا أقامت امرأة مع زوجها عشرين سنة ، ثم أخذت تزني ، فقالت : لم يكن الزوج جامعني ، والزوج مقر بالجماع ، فهي محصنة .

قال سحنون : وكذلك يقول غيره أنها محصنة ، وليس لها إنكار ، لأنها إنما تدفع حداً قد وجب عليها ، ولم يكن منها قبل ذلك دعوى .

قال في كتاب الرجم : وإن طالت إقامة الرجل مع زوجته ثم زنا فقال : لم أجامعها ، فإن لم يعلم وطؤه بولد يظهر أو بإقرار فلا حد عليه .

قال مالك : ويحلف .

وإن علم منه إقرار بالوطء رجم .

قال يحيى : هذه خير مما في كتاب النكاح .

قال ابن المواز : وهو قول أصحابنا .

قال الشيخ : كأنهما أشارا إلى أن هذا منه اختلاف قول ، وكذلك نحا إليه أبو محمد ولم يتعقبه .

وذكر بعض المتأخرين من أصحابنا أن ذلك ليس باختلاف قول وإنما اختلف جوابه فيهما لاختلاف السؤالين ، وذلك أنه في مسألة كتاب النكاح هذه الزوج فيها مقر بجماعها ، فلذلك لم يرجم .

قال الشيخ : والأظهر أنه اختلاف قول ، هذا ظاهر قولهم لأنهم إنما عللوا المسألة باختلافهما في الوطء بعد الزنا أو قبله .

ونص ما في كتاب ابن المواز قال : فإذا أقام معها عشرين ثم فارقتها فزنت وقد اختلفا في الوطء .

قال : قال ابن القاسم وابن عبد الحكم : إن اختلفا بعد الزنا لم يقبل قول من أنكر الوطء والرجم قائم ، وكذلك لو لم يقم معها إلا ليلة واحدة .

قال عبد الملك : فإن كان اختلفا قبل الزنا فعليهما حد البكر ، وإن طالت إقامته معها ، كانت تحته أو فارقتها ، كما لو قالت بعد طول السنين وهي تحته ، لم يمسنى وطلبت أجل العنين ، وصدقها ، أن ذلك لها .

قال الشيخ : فجعلوا العلة للاختلاف قبل الزنا وبعده ، لأنه بعد الزنا يريد رفع

حد وجب فلا يقبل منه ، وليس العلة إقرار الزوج بالجماع ، لأن إقراره بذلك لا يوجب إحصانها إذا أكرت ذلك قبل الزنا ، ولا يكون هو محصناً بدعواها هي الوطء أيضاً قبل الزنا ، وإنما العلة أن الحد إذا وجب فلا يقبل قول من أراد دفعه .

قال الشيخ : فالقول الآخر أصوب لقول النبي عليه السلام : « ادروا الحدود بالشبهات » (١) .

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : ومن تزوج امرأة فلم يدخل بها حتى مات فادعت أنه طلقها البتة إلا بدخول يعرف ، وإن زنت لم تكن محصنة بقولها ذلك ، وهي مثل الأولى لها طرح ما ادعت .

قال ابن القاسم : ولا يحصن الزوجين ويحل المطلقة ثلاث إلا نكاح يصح عقده ويصح الوطئ فيه ، ولا يجزئ من الوطء إلا مغيب الحشفة ، وإن لم ينزل لقول النبي ﷺ : « حتى تذوق العسيلة » (٢) .

وقاله مالك : قال ابن القاسم : ولا يكون بوطء الملك ولا بنكاح لا يقران عليه وإن رضى الولي ، كمن تزوج ذات محرم منه ، أو حرة زوجت نفسها ، أو أمة زوجت نفسها بعد إذن السيد أو تزوج امرأة على عمتها أو خالتها أو أخت امرأته ودخل بها أو يجمعهما في عقدة ولم يعلم بذلك [ق / ٩٩ / ٣ أ] كله ، فلا يحلها ذلك ولا يحصنها .

وكذلك ما للولي أو أحد الزوجين إجازته وفسخه كاستخلاف الحرة أجنبياً يزوجه من رجل بغير إذن وليها فيدخل بها ، ونكاح العبد بغير إذن سيده ، فلا يحلها ذلك الوطء ولا يحصنها ، وإنما يحلها ويحصنها إذا وطأها بغير إجازة الولي أو السيد .

قال الشيخ : وقد تقدم قول لأشهب في ذلك .

قال ابن القاسم : وكذلك الزوج في عيوب المرأة لا يحلها وطئه ولا يحصنها قبل علمه بعيوبها حتى يطأها بعد العلم ، وكل وطء أحصن الزوجين أو أحدهما فإنه

(١) أخرجه : الترمذى (١٤٢٤) والحاكم (٨١٦٣) والبيهقى في الكبرى (١٦٨٣٤) من حديث عائشة رضى الله عنها .

قال الشيخ الألبانى فى « ضعيف الجامع » (٢٥٩) : ضعيف .

(٢) تقدم تخريجه .

كتاب النكاح الثالث/ ما يحصن الزوجين ويحل المبتوتة وحكم الردة في ذلك — ٣٥٥
يحل المبتوتة وليس كلما يحصن وذلك في الصغيرة والنصرانية والأمة ، فإن ذلك
يحلن ولا يحصنهن إلا ميسس معروف ليس لأخذ فسخه ، ولو صح العقد وفسد
الوطء ما أحصن ولا أحل ، كوطء الحائض أو أحدهما معتكف أو صائم في رمضان
أو محرّم ، وكل وطئ نهى الله سبحانه عنه حتى يطاء بعد وطأ صحيحاً .

قال المغيرة : قال الله تعالى : ﴿ فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ ﴾ (١) ،
وقد نهى الله تعالى عن وطء الحائض ، فلا يكون ما نهى عنه يحل ما أمر به .

قال الشيخ : وسئل أبو عمران عن المرأة ترى القصة البيضاء فيطؤها زوجها قبل
[ق / ٧٣ / ٣ ب] أن تغتسل ، هل يحصنها ذلك ؟

فقال : أما على مذهب ابن بكير الذي يجعل الإمساك عنها استحباباً ، فلا شك
في ذلك .

وأما على مذهب أصحابنا ، فإنهم شددوا في وطئها ، ومما يقولون في
الإحصان : إن كل ما اختلف فيه من النكاح لا يحل ولا يحصن ، فهذا من ذلك
المعنى .

قال ابن المواز : في وطء الحائض والمعتكف والصائم في رمضان ووطء المحرم
وكل وطء نهى الله عنه : فقول أصحاب مالك المصيرين كلهم ابن القاسم وأشهب
وابن دينار ، أن ذلك يحصن ولا يحل ، وروياه عن مالك .

وقال لي عبد الملك : هو عندى يحل ويحصن .

فوجه قول ابن القاسم ، أنه وطء فاسد ممنوع منه ، كالعقد إذا وقع على وجه
فاسد ممنوع منه ، فإنه لا يحل ولا يحصن بإجماع منهم .

ووجه قول المغيرة أنه لا يحل ، فلأنه وطء منهى عنه ، فلا يحل ما أمر الله به ،
وكان ذلك يحصن فلأنه حر مسلم وطأ في عقد نكاح صحيح يعف به ، فوجب أن
يحصنه كالوطء الصحيح .

قال الشيخ : ولو عكس المغيرة قوله فقال : يحل ولا يحصن لكان أبين .

ووجه ذلك ولأنها ذقت العسيلة في عقد نكاح صحيح كالوطأ الصحيح ، ولم

يحصن حرمة النفس ولمراعاة الخلاف ، وقد قال رسول الله ﷺ : « ادروا الحدود بالشبهات » (١) ، فنقله من الرجم إلى الجلد من درائة الحد .

ووجه قول عبد الملك ، فلأنه حر مسلم بالغ صحيح العقل وطأ في عقد نكاح صحيح وطأ لا حد عليه فيه تعففت فيه وذافت عسيلته ، فوجب أن يحل ويحصن كالوطئ الصحيح .

قال ابن حبيب : وإن وطئها في صوم أو تطوع أو قضاء رمضان أو نذر لأيام بغير أعيانها ، فوطؤه يحل ويحصن إجماعاً من قول مالك وأصحابه ، لأنه لو أفطر يوماً من قضاء رمضان أو من نذر بغير عينه ساهياً جاز له فطر باقيه إن شاء ويقضيه .

وذكر سحنون في « العتبية » عن ابن القاسم : إن وطء الصائم في فرض أو نذر لا يحلها ولا يحصنها ، ووقف في صيام التطوع ، ثم قال : قال مالك : لا يحصن ولا يحل إلا في عقد صحيح لا خيار فيه لأحد ووطء صحيح ، لا في الاعتكاف أو حيض أو إحرام أو صوم وشبه هذا .

ومن « المدونة » قال مالك : والنصرانية يبتها مسلم ولا يحلها وطء نصراني بنكاح إلا أن يطأها بعد إسلامه ، لأن ذلك [ليس] (٢) بنكاح إلا أن يسلم الزوج وحده أو يسلم جميعاً ، فيتبت النكاح ، ولا يحصن الوطء بين النصرانيين حتى يطأها بعد إسلامهما .

وإن طلق الحر زوجته ثلاثاً والعبد طلقين لم تحل به إلا بعد زوج ، ولا يحلها نكاح المحلل حتى يكون نكاح رغبة غير مدالسة ، وقاله عثمان وعلي وابن عباس وكثير من التابعين .

قال ابن المسيب : لو فعلت لكان عليك إثمهما ما بقيا .

قال الوليد : كنت أسمع أن الزناة ثلاثة الرجل والمحلل والمرأة .

وقال بعضهم : اتق الله ولا تكن مسمار نار في كتاب الله تعالى . فقلت لمالك : إنه يحتسب في ذلك .

(١) تقدم تخريجه .

(٢) سقط من أ .

كتاب النكاح الثالث/ ما يحصن الزوجين ويحل المبتوتة وحكم الردة في ذلك — ٣٥٧
قال : يحتسب في غير هذا .

ومن كتاب ابن حبيب : وإذا نوى أن يتزوجها فإن أعجبته أمسكها وإلا كان قد احتسب في تحليلها للآخر ، لم يجز ذلك أيضاً إذا خالطت بنية التحليل ، ولا تحل بذلك للآخر إن علم ، وعلى هذا أن يعلمه بما اعتقد حتى يجتنبها .

ومن كتاب ابن المواز : قال مالك : وإنما يفسد ذلك بعلم المحلل وإرادته وإن لم يعلم الزوجان .

ولو نكح على الصحة ولم يرد ذلك لم يضره علم الزوجين وإرادتهما ، ويحلها ذلك .

قال مالك : ولا يضره ما نوت هي ، لأن الطلاق ليس بيدها .

قال مالك : وإذا فسخ نكاح المحلل وقد بنى فله نكاحها بعد ذلك ، وأحب إلى أن لا ينكحها أبداً .

قال ابن عبد الحكم عن مالك : ويفسخ نكاح المحلل ، وإن بنى فلها صداق المثل .

قال ابن المواز : بل المسمى ، وهو قول مالك .

وقال : يفسخ بطلقة بائنة بالقضاء إن كان بإقرار منه ، ولو ثبت عليه أنه أقر بذلك قبل النكاح فليس بنكاح ، ولو تزوجها بذلك زوجها الأول فسخ ذلك بغير طلاق إذا علم بذلك .

وإن لم يعلم فإثمهما على من علم ذلك ما بقيا .

ومن « المدونة » : والردة تزيل إحصان المرتد من رجل أو امرأة ويأتفان الإحصان إذا أسلما لقول الله تعالى : ﴿ لَئِنْ أَشْرَكَتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ ﴾ (١) .

ومن زنا منهما بعد رجوعه إلى الإسلام وقبل تزويجه لم يرجم .

وقد قال مالك : إذا ارتدت وقد حجت ثم رجعت إلى الإسلام استأنفت الحج ولم يجزئها ما حجت قبل ردتها .

ابن المواز : ولو طلق رجل امرأته ألبتة فتزوجت غيره فحلت للأول ثم ارتدت

لسقط ذلك الإحلال كما يسقط الإحصان .

قال الشيخ : [ق / ٧٥ / ٣ ب] يريد ، لأنها أبطلت فعلها .

فى نفسها وهو نكاحها الذى أحلها كما أبطلت نكاحها الذى أحصنها ، بخلاف ارتداد الزوج الذى أحلها ، لأن ذلك فعل فعله فى غيره فلا يبطله ارتداده .

ومن « المدونة » قال ابن القاسم : وإذا ارتد وعليه يمين بالله أو بعثق أو بظهار ، فالردة تسقط ذلك عنه .

قال ابن المواز : وكذلك يمينه بالطلاق وبالعتق وبالمسمى أنه ارتد ثم تاب سقط ذلك عنه .

وقد ذكر عن ابن القاسم : أنه تلزمه أيمانه بالظهار ، ولم يعجبنا .

ابن المواز : ولو حنث فى ظاهر مجرد فلزمته الكفارة ثم ارتد ثم أسلم ، لسقطت الكفارة عنه ، ولو لم يحنث لم يسقط الظهار عنه كالطلاق .

قال الشيخ : لأنه إذا حنث صارت الكفارة كنذر نذرة للمساكين ، فإذا ارتد ثم أسلم سقط ذلك عنه ، وإذا لم يحنث فالظهار باق عليها منه كالطلاق ، ولأنها مخاطبة أن لا يقربها فى الطلاق ثلاثاً إلا بعد زوج ، وفى الظهار حق يكفر فلا يزيل ذلك عنها ارتداده ، إلا أن ترتد هى أيضاً فسقط ذلك عنهما .

ومن « المدونة » [ق / ١٠٠ / ٣ أ] قال سحنون : وقال بعض الرواة لا تطرح رده إحصانه فى الإسلام ولا أيمانه بالطلاق ، ألا ترى أنه لو طلق زوجته ثلاثاً قبل أن يرتد ثم رجع إلى الإسلام أكان يكون تزويجها بغير زوج ، وكذلك لو نكح امرأة قد كان طلقها زوجها ثلاثاً فوطأها قبل رده فحلت لمن أبتها لم تبطل ذلك رده ، وهذا احتجاج متكسر ، لأن التى أحلها لزوجها قد تم الإحلال فيها قبل رده فلا تسقطه رده ، لأن رده إنما تسقط أفعاله فى نفسه لا أفعاله فى غيره ، ألا ترى أنه لو أعتق عبداً أو أعطى عطية ثم ارتد ثم أسلم أكان يبطل ذلك رده .

وكذلك المرأة التى طلقها ثلاثاً لا ترجع إليه ، لأنه فعل فعله فى غيره ، ولأنه وإن حل ذلك له فهى لا يحل لها أن تستزوجه إلا بعد زوج ، إلا أن ترتد هى أيضاً ثم تسلم ، فتحل له أن يتزوجها قبل زوج ، وقاله ابن عبد الحكم فى ارتدادهما جميعاً أنها تحل له قبل زوج .

قيل : فإن كانت الزوجة نصرانية فطلقها ثم ارتد ثم رجع إلى الإسلام .

فقال أبو محمد وغيره : لا تحل له لأنها مخاطبة بالإسلام وأحكامه ، وهو فيها كالسافر يقدم مفطراً في رمضان [ق / ٧٦ / ٣ ب] فلا يحل له وطؤها .

قال الشيخ : والعلة المستمرة أنه إنما تسقط عنه برده ما فعله في نفسه لا ما فعله في غيره ، أصله : العتق .

في مناكح المشركين وإسلام أحد الزوجين

ونكاح المشرك عندنا فاسد ، وإنما يصح منه بالإسلام ما لو ابتدأ العقد عليها بعد الإسلام لجاز ، وما لا يجوز أن يبتدؤه بعد الإسلام لم يصح البقاء عليه ، كالعقد على ذوات المحارم .

والدليل على فساده أن صحة العقد مفتقرة إلى شروط هي معدومة في أنكحتهم منها الولي ، ورضا المنكوحة ، وأن لا تكون في عدة ، وبصداق مما يجوز تملكه ، وبشهود ، وأنكحتهم خالية من ذلك ، فوجب فساده وإنما تصح لهم بالإسلام لقوله عليه السلام : « والإسلام يجب ما قبله » ^(١) ولأنه عليه السلام أقر من أسلم على نكاحه .

ومن « المدونة » قال ابن القاسم : وإذا تزوج نصراني نصرانية بخمر أو خنزير أو بغير مهر أو شرطاً أن لا مهر لها وهم يستحلون ذلك في دينهم ، ثم أسلم أو أسلما جميعاً بعد البناء ، ثبت النكاح . فإن كانت قد قبضت قبل البناء ما ذكرنا فلا شيء لها غيره ، وإن لم تكن قبضته وقد بنى بها فلها صداق المثل ، وإن كان لم يبن بها حتى أسلما ، وقد قبضت ما ذكرنا أو لم تقبضه خير بين إعطائها صداق المثل ويدخل بها أو الفراق ، ويكون طلاقه ويصير كمن نكح على تفويض .

وقال غيره : فإن قبضته مضى ذلك ولا يكون لها غيره ، بنى بها أو لم يبن ، وقاله ابن القاسم في كتاب محمد .

قال محمد : وهذا عدل .

(١) أخرجه : أحمد (١٧٨١٢) والبيهقي في « الكبرى » (١٨٠٦٩) والطبراني في « الأحاديث الطوال » (١٢) .

وقال الشيخ الألباني في « صحيح الجامع » (٢٧٧٧) : صحيح .

قال ابن المواز : وإن وجد بيدها - يريد محمد : وقد أسلمت - كسر عليها الخمر ، وقتلت الخنازير .

قال : وقال ابن القاسم في « الأسدية » سواء قبضت أو لم تقبض إذا لم يبن ، فإن شاء بنى وأدى صداق المثل وإلا فارق وكانت طليقة ولا شيء عليه ، وهذا غلط . وقال أشهب : ينفسخ إذا لم يدخل إلا أن يعطيها ربع دينار ، وأستحسنه أصبغ .

قال الشيخ : قول أشهب : يعطيها ربع دينار ، يريد : إذا كان قبل البناء وقد قبضت ذلك ، وكذلك فسرته في غير هذا الموضع . وقال البرقي عن أشهب : يعطيها صداق المثل .

قال أبو محمد : وقول ابن القاسم وعبد الملك هو المعمول به أنه كالتفويض ، فإن قبضت نصفه كان لها نصف صداق المثل ، وكذلك فيما قل أو كثر على هذا الحساب .

أبو محمد : يريد إن شاء البناء ولم يكن بنى .

قال الشيخ : إنما يصح هذا في قول ابن القاسم إذا بنى ، وأما إذا لم يبن ، فهو يقول : إذا قبضت جميعه لم يكن للزوج أن يدخل حتى يعطيها صداق المثل أو يفارق بطلقة ، وهو كمن نكح على تفويض .

قال الشيخ : وسواء قبضت جميعه أو بعضه أو لم تقبض شيئاً لا يكون للزوج أن يدخل حتى يدفع صداق المثل .

قال أبو محمد : ولو وهبت نفسها لرجعت إلى صداق المثل ، وهذا كله قبل البناء ، فأما إن بنى ولم تقبض شيئاً فلا شيء لها في الخمر والخنزير ولا في الهبة .

قال أبو محمد : وهذا خلاف ما في « المدونة » يريد : أنه خلاف « المدونة » في الخمر والخنزير ، وأما في الهبة أو بغير صداق فلا .

وظاهر « المدونة » أن لا شيء لها عليه كما قال أبو محمد ، وإن كان ابن حبيب قد قال : إذا تزوجت بغير صداق شرط مشروط ، ثم أسلم قبل البناء خير بين إعطائها صداق المثل أو فارق .

وإن أسلم بعد البناء أعطاها صداق مثلها وثبت النكاح .

قال الشيخ : وهذا خلاف ظاهر « المدونة » لأنه أسلم بعد البناء ، ولا تباعة لها عليه ، فهي كمن قبضت الخمر والخنزير فلا تتبعه شيء إذا أسلما ، وقاله أبو الحسن ابن القابسي .

ابن حبيب : قال : وإن أسلمت هي دونه قبل البناء ، فسخ النكاح ولا شيء عليها فيما قبضت من خمر أو خنزير لا نصف ولا غيره .

وحكى عن بعض شيوخنا من القرويين أن عليها قيمة ما قبضت وإن كان قائماً ، وتراق الخمر عليها وتقتل الخنازير ، لأنها منعتها من ذلك بإسلامها ، وكانت كالمسلم يستهلك ذلك النصراني أنه عليه قيمته ، ونحو هذا روى عيسى عن ابن القاسم في « المستخرجة » ووجه قول ابن حبيب هذا : أنها غير متعديّة عليه في ذلك ، إذ هي مأمورة بالإسلام ، فهي بخلاف من أتلف عين ذلك تعدياً ، والله أعلم .

قال الشيخ : قال بعض شيوخنا : ولو تبايعا سلعة بخمر ثم أسلما وقد قبض الخمر ولم يقبض السلعة فالبيع تام ، ولا يدخله اختلافهم في مسألة النكاح ، لأن البضع لا يستباح في الإسلام إلا بعوض ، وملك السلعة يجوز بغير عوض ، فحكم ذلك مفترق .

قال بعض فقهاءنا : ولو أسلما قبل التقابض لاحتل [ق / ٧٧ / ٣ ب] أن يفسخ البيع بينهما ، ولا يقال للمشتري : عليك قيمة السلعة ، فيكون كبيع سلعة بقيمتها .

قال الشيخ : ويحتمل أن ينظر فإن أسلم مشتري السلعة أولاً فقد أتلف على البائع من سلعته ، فيرجع في عينها ، وإن أسلم بائع السلعة أولاً فهو الذي أتلف ثمن سلعته ، فلا شيء له على مبتهاعها ويكون ذلك كقبضه ويتم البيع في السلعة ، والله أعلم .

قال ابن المواز : قال ابن القاسم : ولو أصدقها ثمن خمر على رجل ، فلم تقبضه حتى أسلما فلها قبضه والنكاح ثابت ، لأنه إذا أسلم وله دين من ثمن خمر فحلال له قبضه .

قال عبد الملك : ولا يدخل بالزوجة حتى يقدم ربع دينار ، ولو أصدقها ديناً له من ربا دينار بدينارين فلم تقبضه حتى أسلما ، فليس لها على الزوج شيء ، وله

البناء إن لم يكن بنى ، ولا تأخذ من [ق/ ١٠١ / ٣ أ] الغريم إلا ديناراً كما كان هو يقبض منه لو أسلم .

وكذلك لو كان رأس المال درهمين فى ثلاثة فلا تقبض من الغريم إلا درهمين ، ولا ترجع على الزوج بشىء وله البناء ، لأنه كان صداقاً يوم أصدقها .

وإن أصدقها خمراً بعضه نقداً وبعضه مؤجل فأسلمها وأسلم الزوج قبل قبضها المؤجل ، فإن بنى فلا شىء لها ، وإن لم يبن نظر ما المؤجل منه ، فإن كان الثلث بالقيمة رجعت عليه بثلاث صداق المثل معجلاً .

قال الشيخ : وهذا على أصله فى كتاب ابن المواز وهو قول الغير فى « المدونة » ، وأما على قول ابن القاسم فى « المدونة » يكون لها ثلث صداق المثل إن بنى ، وإن لم يبن فإنه مخير بين إعطاها صداق المثل أو يفارقها ، كما قال إذا قبضت جميع الخمر .

قال عبد الملك : ولو أصدقها خمراً مع خنازير ، فقبضت الخمر ثم أسلمها ، قُومَ هذا من هذا فترجع من صداق مثلها بمقدار ما بقى مما لم تقبضه .

ابن المواز : وإذا تزوج مسلم نصرانية بخمر فقبضته وفات بيدها ، فإن لم يبن فسخ ولم يتبعها شىء .

وإن بنى ، ففيل : يفرق بينهما ، ولا أقوله ولكن يثبت ولها صداق المثل قاله ابن القاسم .

وقال أشهب : يعطيها ربع دينار .

قال أصبغ : وقولى على قول ابن القاسم استحساناً .

وأما قوله : إن لم يبن ، فهو القياس .

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : ولا يبطأ كافر مسلمة بنكاح أو ملك ، ويتقدم فى ذلك إلى أهل الذمة أشد التقدم ويعاقب فاعله بعد التقدم ، ولا يحسد وإن تعمده ، ومن عذر بجهل فلا يعاقب وتباع الأمة على مالكةا ويفسخ النكاح ، وإن أسلم الزوج ، ولا تباع عليه الأمة إذا أسلم السيد .

قال الشيخ : قال بعض شيوخنا وإن لم تعذر المسلمة بجهل فى النكاح حدث ،

كتاب النكاح الثالث/ في مناكح المشركين وإسلام أحد الزوجين ————— ٣٦٣
ويكون كمتزوج الخامسة ونحو ذلك مما يحرم بالقرآن .

وقوله في الكتاب : ولا حد في ذلك وإن تعمد ، يريد لا حد على الزوج لأنه نصراني ولا حد عليها في الملك .

قال سحنون : الملك مخالف للنكاح لأن بالشراء انعقد له في الملك في الأمة ولا ينعقد بالنكاح ، فلذلك أخاف أن تضرب المرأة الحد .

وفي كتاب ابن المواز فيمن تزوج مجوسية وهو عالم بتحريم ذلك : فإنه يرجم .

ومن « المدونة » : قال عمر بن الخطاب : ينكح المسلم النصرانية ، ولا ينكح النصراني المسلمة .

قال علي بن أبي طالب : لا ينكح النصراني ولا اليهودي المسلمة .

قال سليمان بن يسار وأبو سلمة بن عبد الرحمن : فإن فعلا ذلك فرق السلطان بينهما .

قال ربيعة : وإن نكحها وزعم أنه مسلم ، فلما خشى الظهور عليه أسلم وقد بنى بها فلها الصداق ويفرق بينهما وإن رضى أهل المرأة ، لأن نكاحه كان - ثم إن رجع إلى الكفر قتل .

فصل

قال مالك : وإذا أسلم مجوسى أو ذمى وتحتة مجوسية عرض عليها الإسلام حينئذ ، فإن أبتة وقعت الفرقة بينهما وإن أسلمت بقيت له زوجة .

قال الشيخ : يريد بنى بها أو لم يبن ، قاله ابن القاسم فى أب الزوج الصغير المجوسى يسلم ، فهذا مثله .

قال ابن القاسم : إلا أن يبعد ما بين إسلامهما فلا تكون امرأته ، وإن أسلمت وتنقطع العصمة فيما بينهما إذا تطاول ذلك ، ولم يحد البعد فى ذلك ، وأرى الشهرين وأكثر من ذلك قليلاً ليس بكثير .

وفى بعض الروايات وأرى الشهر وأكبر من ذلك قليلاً ليس بكثير ، وكذلك فى كتاب ابن المواز .

قال ابن اللباد : وذلك إذا غفل عنهما وحجة ابن القاسم أن أبا سفيان بن حرب أسلم وأسلمت هند بعد شهر وبقيت له زوجة .

وقال أشهب في كتاب ابن المواز : ولا يفرق بينهما في المدخول بها حتى تخرج من العدة .

وأصحابنا على قول ابن القاسم أنه يعرض عليها الإسلام اليومين والثلاثة ، فإن أبت استبرأت نفسها بحيضة .

قال الشيخ : فوجه قول ابن القاسم : إذا أبت الإسلام فرق بينهما مكانه قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَمْسِكُوا بِعَصَمِ الْكُوفَرِ ﴾ (١) ولأنه إما أن ينفسخ النكاح عقب إبائها أو تبقى مستدامة النكاح .

ووجه قول أشهب : اعتباراً بإسلام الزوجة .

قال ابن المواز : وذكر بن القاسم عن مالك : أن المجوسى إذا أسلم قبل البناء ولم تسلم امرأته [ق / ٧٨ / ٣ ب] أنه يعرض عليها الإسلام ، فإن أسلمت مكانها وإلا فرق بينهما ، وبه أخذ ابن المواز .

ومن « المدونة » قال مالك : وإذا أسلمت الزوجة بعد البناء وزوجها مجوسى أو كتابى فلا يعرض عليه الإسلام ، ولكنه إن أسلم فى عدتها كان أملك بها ، وإن أسلم بعد انقضاء عدتها فلا سبيل له عليها ، وقد قال الله تعالى فى اللاتى أسلمن دون أزواجهن وهاجرن ﴿ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ ﴾ (٢) ، وأبانت ذلك سنة النبى عليه السلام أن ذلك ما لم يسلم الزوج فى العدة لما أمر صفوان إذ أسلم فى العدة بعد شهر من إسلام زوجته ، وأقر ﷺ ابنته زينب تحت أبى العاصى إذ أسلم فى عدتها بعد إسلامها .

ومن « المختصر » وإذا أسلمت النصرانية فأراد زوجها أن يسلم فقالت : أنا أفتدى منك بكذا على أن لا تسلم حتى أملك أمرى ، أو على أن لا رجعة لك علىّ ، ثم أسلم ، فهو أحق بها ، وما أخذ منها رد إليها .

قال ابن أبي زمنين : وإذا أسلمت فكان الزوج أولى بها فى العدة إن أسلم .

اختلف قول ابن القاسم فى النفقة عليها قبل إسلامه ما دامت فى العدة .

وروى عنه عيسى أنه لا نفقة لها عليه لأنها منعتة فرجها بإسلامها .

قال : وهذه الرواية أحسن عند أهل النظر من رواية أصبغ .

ومن « المدونة » قال مالك ، وقاله أيضاً ابن القاسم وأشهب : وإن أسلمت قبل

البناء والزواج مجوسى أو كتابى فقد بانت منه ، ولا رجعة له إن أسلم .

قال الشيخ : ولا خلاف بينهم فى إسلام الزوجة بعد البناء أن الزوج أحق بها إن

أسلم فى عدتها للسنة المأثورة ، ولا خلاف أيضاً بينهم إن أسلمت قبل البناء أنه لا

سبيل إليها إلا أن يسلم معها ، وذلك أن إسلامه ينزل بمنزلة رجعتة ، لأن النبى عليه

السلام جعل إسلام الزوج فى العدة كرجعة المسلم فيها إذا طلق واحدة ، فلما لم يكن

عند الدخول بها عدة ولم يكن فيها رجعة ، لم يكن لزوجهها إذا أسلم بعدها عليها

سبيل ، إذ لا عدة عليها ، وكذلك إن أسلم فى التى بنى بها بعد إسلامها وبعد

انقضاء عدتها ، فقد بانت منه ، لأن إسلامه أقيم مقام ارتجاعه فكان موقوفاً على

العدة .

ومن « المدونة » قال مالك : وإذا وقع الفراق بإسلام [ق / ١٠٢ / ٣ أ] أحد

الزوجين كان فسخاً بغير طلاق .

قال ابن المواز : والفرق بين إسلام أحد الزوجين أنه فسخ بغير طلاق ، وبين ردتة

أنه تلزمه طلاقه ، لأن المسلم يلزمه طلاقه .

وكذلك يلزمه لما أحدث من الردة الطلاق ، والكافر لو طلق لم يلزمه طلاقه إن

أسلم ، فلم يلزمه بما فعل طلاق .

ومن « المدونة » : وإن أسلم كتابى بدار الحرب أو بعد قدومه إلينا لم تزله عصمته

عن نسائه وهن على نكاحهن ، ويقع طلاقه عليهن فافترق الدارين ليس شيئاً .

قال ابن القاسم : وأكره له الوطء بدار الحرب بعد الإسلام ، كما كره مالك أن

ينكح بها خوف أن تلد ولداً فيكون على دين الأم ، فإن خرجا إلينا بأمان فأسلم

أحدهما كانا فى الفرقة والاجتماع كالذميين يسلم أحدهما .

قال : وإن أسلم ذمى وتحتته كتابية - بنى بها أم لا - ثبت على نكاحه وبقيت له زوجة .

وإن كانت صغيرة زوجها إياه أبوهما فهما على نكاحهما ، ولا خيار لها إن بلغت .

قال : وإن أسلم الصبى الذمى وقد وجه أبوه مجوسية لم يفسخ نكاحه إلا أن يثبت على إسلامه حتى يحتلم ، فتقع الفرقة بينهما إلا أن تسلم هى عن ذلك فتبقى له زوجة ، لأنه لو ارتد عن الإسلام قبل بلوغه لم يقتل .

وإذا أسلم الزوج قبل البناء وهما مجوسيان ففرق بينهما فلا صداق عليه ، لأنه فسخ بغير طلاق ، وإذا وقعت الفرقة بين الزوجين بإسلام أحدهما وذلك قبل البناء ولا صداق للمرأة ولا متعة .

قال الشيخ : لأن الفراق من قبلها .

قال : فإن بنى بها وهما مجوسيان أو ذميان فوقع الفرقة بينهما بإسلام أحدهما فرفعتا حيضتها فلها السكنى ، لأنها إن كانت حاملا اتبعته بما فى بطنها ، وكذلك من نكح ذات محرم منه ولم يعلم ففرق بينهما بعد البناء فلها السكنى ، لأنها تعتد منه وإن كان فسحاً .

وإذا سببت ذات زوج فعليها الاستبراء بحيضة ، لأنها صارت أمة وإن أسلمت امرأة فى دار الحرب ثم قدمت إلينا ، أو قدمت إلينا بأمان ثم أسلمت ، فلا تنكح مكانها ولكن تستبرئ فى نفسها بثلاث حيض كاستبراء الحرائر .

فإن أسلم زوجها فيكون أملك بها إن ثبت إنها زوجته ، ولو كان إسلام هذه الزوجة فى دار الحرب أو عندنا ، وذلك قبل البناء لبانت ولا سبيل إليها ، وإن أسلم مكانه .

وكذلك قال مالك فى الذميين : إذا أسلمت المرأة قبل البناء ثم أسلم زوجها فلا سبيل له إليها ، ولا متعة لها ولا صداق ، وإن قبضته رده ، وإن بنى بها فلها المسمى .

وإذا أسلمت النصرانية وزوجها نصرانى ثم طلقها فى العدة ثم أسلم فيها ، لم يعد طلاقه طلاقاً وكان على نكاحه ، فإن انقضت عدتها فنكحها بعد ذلك كان جائزاً

فى سبى أحد الزوجين أو كليهما ورجعة زوج الأمة فى سفره

روى ابن وهب عن أبى سعيد الخدرى أنه قال : أصبنا سبياً يوم [ق / ٧٩ / ٣ ب]
أوطاس ولهن أزواج فكرهن أن تقع عليهن فنهانا رسول الله ﷺ عن ذلك ، فأنزل الله
تعالى : ﴿ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ﴾ «فاستحللناهن» (١) فلما أباح الله
- عز وجل - وطء المسبية لها زوج بهذه الآية دل بذلك أن السبى يهدم النكاح .

قال ابن القاسم وأشهب : السبى فسخ للنكاح .

قال أشهب : سبياً جميعاً أو مفترقين .

قال الشيخ : يريد وإن علم أنها زوجته بالبينة على مذهب ابن القاسم وأشهب ،
وهو أشبه بظاهر التنزيل ، والله أعلم .

قال ابن قسيط : وإن ابتاع رجل عبداً وامرأته من السبى قبل أن يفرق بينهما
السهمان ، فليفرق بينهما إن شاء ويطأ الأمة .

قال الشيخ : اختلف شيوخنا فى قول ابن قسيط ، فقال بعضهم : معناه إذا لم
يقرها السلطان على النكاح وليس بيعهما مجتمعين مما يمنع التفرقة حتى يقرهما بلفظ
منه يقتضى ذلك .

وقال غيره من شيوخنا : إن قول ابن قيط خلاف ، لأنه إذا باعها جميعاً إنما
ينادى على العبد وزوجته فذلك إقرار للنكاح .

وفى كتاب ابن المواز : من اشترى علة وزوجها فى المقاسم ، فلا يفرق بينهما
فى النكاح فإن هرب العالج لم يكن لسيدها وطؤها إن كان أقر على النكاح ، وعلى
ذلك بيعت .

قال مالك : وإن قدم إلينا تجار من أهل الحرب فباعوا منا رقيقاً فذكر الرقيق أن
بينهم تناكحاً ، فإن زعم ذلك الذين باعوههم أو علم صدق قولهم ببينة كانوا على
تناكحهم ولا يفرق بينهم .

(١) أخرجه : مسلم (١٤٥٦) .

وظاهر هذا أنه خلاف السبى ، لأن النص إنما أنزل فى السبى وهذا ليس بسبى ، وإن كان قد وقع لمالك فى كتاب ابن المواز فى السبى مثل هذا الجواب ، ولكن الأشبه عندى بظاهر التنزيل أن السبى خلاف هذا ، ومالك أعلم وأهدى للصواب ، ويحتمل أن يحمل قوله فى السبى استحباباً وقياساً على هذه المسألة ، والله أعلم .

وإن لم يعلم ذلك إلا بقول الرقيق فلا يصدقون ويفرق بينهم .

ومن « المدونة » قال ابن القاسم : وإذا سبى الزوج أولاً ثم سببت زوجته بعده قبل أن يقسم أو بعد ما قسم ، فذلك هدم للنكاح .

وقال فى كتاب ابن المواز : إذا سبى جميعاً أو سبى أحدهما قبل صاحبه فهما على نكاحهما إذا علم ذلك بالبينة ما لم تستبرأ المرأة بحيضة ويطأها السيد ، فإن وطأها السيد قبل أن يدركها الزوج ويعلم ذلك فالنكاح منقطع .

قال ابن بكير : قال مالك : وإن سببت قبل الزوج انفسخ النكاح وحلت للملكها ، إذ لا عهد لزوجها .

وإن سبى جميعاً فاستبقى الزوج أقرا على نكاحهما ، إذ صار لزوجها عهد حين استبقى ، فصار أحق من المالك بها ، لهذا يريد إذا علم ذلك بالبينة ، والله أعلم . وكله عندى خلاف « المدونة » ، والله أعلم .

ومن « المدونة » قال ابن القاسم : ولو سببت المرأة ثم قدم الزوج بأمان أو سبى وهى فى الاستبراء ، فلا سبيل لها إليها لزوال العصمة بالسبى .

ولو أسلم الزوج بدار الحرب وأقام بها أو قدم إلينا مسلماً أو بأمان فأسلم وخلف أهله على النصرانية فسبأها المسلمون ، فهى فى عصمته والنكاح بينهما ثابت إن أسلمت .

ابن المواز : قال ابن القاسم : أو [عتقت] (١) .

قال فى « المدونة » : وإن أبت الإسلام فرق بينهما ، إذ لا تنكح أمة كتابية ، وهى وولدها وما فى بطنها من ولد ومهرها الذى على الزوج وجميع ما للزوج بدار الحرب فى ذلك الجيش .

كتاب النكاح الثالث/ ما يحل ويحرم من وطء الكوافي بملك أو بنكاح ————— ٣٦٩

وقال غيره : ولده الصغير تبع له ، وكذلك ماله هو له لم يزل ملكه عنه ، فإن أدركه قبل القسم أخذه ، وإن قسم فهو أحق به بالثمن .

فصل

قال ابن القاسم : ومن طلق زوجته وهى أمة ثم ارتجعها فى سفره قبل انقضاء عدتها ، وأشهد بذلك فوطأها سيدها بعد عدتها قبل علمه برجعة الزوج ثم قدم الزوج ، فلا رجعة له إذ وطء السيد بالملك كوطئها [بالنكاح] (١) .

ما يحل ويحرم من وطء الكوافي بملك أو

[نكاح] [ق/ ١٠٣/ ١٢]

قال الله سبحانه وتعالى : ﴿ وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكَاتِ حَتَّى يُؤْمِنَ ﴾ (٢) فعمّ الحرائر والإماء إذ الوطء يسمى نكاحاً ، واستثنى نكاح حرائر الكتابيات بقوله : ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ ﴾ (٣) وهذا إحصان الحرية ، ولم يحل الأمة بالنكاح إلا مؤمنة لقوله تعالى : ﴿ وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلاً أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ فَمِنْ مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ فِتْيَانِكُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ﴾ (٤) فلم يحل نكاح الأمة إلا مؤمنة ، وأحل الله فى وطئ الكتابيات بالملك بقوله فى تحريم ذوات الأزواج ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ ﴾ (٥) ، وهذا إحصان نكاح ، ثم استثنى فقال : ﴿ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ﴾ (٦) ، وهن اللاتى ملكناهن بالسبى ولهن أزواج كفار بدار الحرب ، قاله مالك .

قال ابن حبيب : أو سبوا معهن ، وبقي تحريم المجوسيات بنكاح أو ملك بالتحريم الأول العام .

قال عبد الوهاب : ولأن كل جنس تؤكل ذبائحهم يجوز نكاح نسائهم كالمسلمين .

(١) سقط من أ .

(٢) البقرة (٢٢١) .

(٣) المائدة (٥) .

(٤) النساء (٢٥) .

(٥) النساء (٢٤) .

(٦) النساء (٢٤) .

وقال فى وطء الإماء الكتائيات : ولأن كل من يجوز وطء حرائرهم [ق/ ٨٠ / ٣ ب]
بالنكاح يجوز وطء إصابهم بالملك كالمسلمين .

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : وكره مالك وطء نساء أهل الحرب .

وقال : يدع ولده فى أرض الشرك ثم ينتصرا وينصر ، ولا يعجبني .

قال ابن القاسم : فأرى أن يطلقها ولا يقيم عليها من غير قضاء .

قال ابن القاسم : ويجوز للمسلم نكاح حرة كتابية ، ويكره له ذلك .

وإنما كره له مالك ذلك ولم يحرمه لما تتغذى من خمر وخنزير وتغذى به ولده
وهو يقبل ويضاجع وليس له منعها من ذلك ولا من الذهاب إلى الكنيسة .

قال غيره : مدته سكون إلى الكفار ومودة إليهم ، لأنه تعالى قال فى الزوجين :
﴿ وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً ﴾ (١) .

ومن « المدونة » قال مالك : ولا يجوز لمسلم أن يطأ مجوسية بنكاح أو بملك
يمين .

قال ابن شهاب : ولا يقبلها ولا يباشرها .

قال الشيخ : لقوله تعالى : ﴿ وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكَاتِ حَتَّى يُؤْمِنَ ﴾ (٢) ولأن كل
من لا تؤكل ذبائحهم لا يجوز نكاح نسائهم كالوثنيين .

ومن « المدونة » قال مالك : والأمة الكتابية لا يحل لمسلم أن يتزوجها ولا يطأها
إلا بالملك ، كان حراً أو عبداً ، كانت لمسلم أو ذمى ، ولا يزوجه سيدها من غلام
له مسلم .

فصل

ولا منع النصراني من نكاح المجوس ولا المجوس من نكاح النصراني .

باب : فى إسلام الأبوين أو أحدهما وحكم الولد فى ذلك

وقال النبى عليه السلام : « كل مولود يولد على الفطرة فأبواه يهودانه أو

(١) الروم (٢١) .

(٢) البقرة (٢٢١) .

كتاب النكاح الثالث/ في إسلام الأبوين أو أحدهما وحكم الولد في ذلك ————— ٣٧١
ينصرانه» (١) .

وقال مالك : إسلام الأب إسلام لصغار بنيه لو أسلمت الأم وحدها دون الأب
بقي الولد على دين أبيه .

وكذلك لو أسلمت وهي حامل ثم ولدت كان الولد على دين الأب ، ويترك في
حضانتها .

قال أبو بكر بن اللباد : روى الليث أن النبي ﷺ قال : « أيهما أسلم من الأبوين
كان أولى بالولد » ، وروى ذلك عن عمر بن الخطاب ، وبه قال غير واحد من أهل
العلم ، وقاله ابن وهب .

ومن « المدونة » قال مالك : ولو تزوج مجوسى نصرانية فولدت منه ، كان الولد
تبعاً للأب في الدين وأداء الجزية ، وتبعاً للأم في الملك والحرية .

وإذا زوج النصراني ابنته الطفلة لكتابي ثم أسلم الأب وهي صغيرة كان ذلك
فسخاً لنكاحها ، لأن إسلام الأب إسلام لها .

ولو زوج المجوسى ابنه الطفل مجوسية ، ثم أسلم الأب وابنه صغير ، عرض
على زوجة الصغير الإسلام ، فإن أسلمت وإلا فرق بينهما ما لم يتناول ذلك .

وإذا كان الغلام أو الجارية في حد المراهقة في إسلام الآباء من أبناء اثنتى
عشر سنة فلا يجبر على الإسلام ويترك الأمر إلى بلوغهما ، فمن أقام منهما
حينئذ على دينه الذى كان عليه ونكاحه لم يعرض له ، وإن أسلم حكم فيه بما
ذكرنا [ق / ٨١ ٣ ب] فى إسلام أحد الزوجين البالغين .

قال مالك : ومن أسلم وله ولد صغار فأقرهم حتى بلغوا اثنتى عشرة سنة وشبهه
ذلك ، فأبوا الإسلام فلا يجبروا .

وقال بعض الرواة : يجبرون وهم مسلمون ، وهو أكثر مذاهب المدنيين .

قال مالك : ومن أسلم وله ولد مراهق من أبناء ثلاث عشرة سنة وشبهه ذلك ثم
مات الأب ، أوقف ماله إلى بلوغ الولد ، فإذا بلغ وأسلم ورث ، وإن لم يسلم حين
بلغ لم يعرض له ، وكان ذلك المال للمسلمين .

(١) أخرجه : البخارى (١٢٩٢) ، ومسلم (٢٦٥٨) .

ولو أسلم الولد قبل إدخاله لم يتعجل أخذ ذلك حتى يحتلم ، لأن ذلك ليس بإسلام ، ألا ترى لو أنه أسلم ثم رجع إلى النصرانية أكره على الإسلام ولم يقتل .
قال الشيخ : وقيل : إسلامه إسلام وله الميراث ، لأنه لو رجع إلى النصرانية جبر على الإسلام بالضرب حتى يسلم أو يموت .

قال مالك : ولو قال الولد : إني لا أسلم إذا بلغت ، لم ينظر إلى ذلك ولا بد من إيقاف المال إلى احتلامه ، ولو كان الولد لا يعقل دينه - ابن خمس سنين أو ست - فهم مسلمون بإسلام الأب ويرثونه مكانهم ، وقاله أكثر الرواة .

فيمن أسلم على أكثر من أربع نسوة أو على أم وابنتها ونكاح المشرك وطلاقه إذا أسلم عليه

وقد أقر رسول الله ﷺ أبا العاص وصفوان على نكاح الشرع وخير غيلان بن أبي سلمة الثقفي إذ أسلم على عشر نسوة في أربع منهن ، وخير فيروز الديلمي إذ أسلم على أختين في إحداهما .

قال مالك : وإذا أسلم حربى على أكثر من أربع نسوة نكحهن فى عقدة أو عقد فليختر منهن أربعاً من أول من نكح أو آخرهن ويفارق باقيهن .

قال ابن المواز : والمجوسى إذا أسلم وتحتة عشر نسوة لم يبن بهن وأسلمن كلهن ، إنه يختار منهن أربعاً ويفارق باقيهن .

قال ابن حبيب : ويفارقهن بطلاق ويعطى لكل من فارق نصف صداقها .

قال الشيخ : وإنما قال ذلك لأنه عنده لما كان له أن يختار كل واحدة ، صار كأنه مختار لطلاقها ، فكان عليه نصف صداقها ، وابن القاسم لا يرى عليه فيمن فارق صداقها لأنه عنده فسخ قبل البناء .

قال ابن المواز : فإن لم يختر منهن أربعاً حتى مات فإنه يرثه كلهن الربع إن لم يكن له ولد ، ويكون لكل واحدة ممن لم يدخل بها خمسا صداقها ، وللمدخل بهما صداقها كاملاً .

قال الشيخ : إنما قال ذلك لأن له أن يقيم على أربع منهن فأقل ، فإن مات ولم

كتاب النكاح الثالث/ فيمن أسلم على أكثر من أربع نسوة... ٣٧٣
يختر منهن واحدة كان الربع بين جميعهن ، لأنه ليس واحدة أحق بالميراث من صاحبها ، فلذلك قسم بينهن .

وأما الصداق فإنما عليه أربع صدقات ، فلما لم تعلم المختارة منهن قسم الأربع صدقات على عشرة فيقع لكل واحدة خمس صداقها .

وأما المدخول بها فقد استحقت صداقها بالميسر .

قال أبو محمد : فإن طلق منهن أربعاً بغير أعيانهن قبل أن يختار [ق / ١٠٤ / ٣ أ] أو طلقهن كلهن ، فعليه لكل واحدة من العشرة خمس صداقها ، هذا إن كان قبل البناء . وإن طلق منهن واحدة معلومة لم يكن له أن يختار من البواقي إلا ثلاثاً ، وإن طلق واحدة مجهولة ثلاثاً لم يكن له أن يختار من البواقي إلا واحدة .

قال الشيخ : وإنما قال ذلك إذا طلقهن كلهن أن يكون لكل واحدة خمس صداقها ، لأنه إنما له أن يقيم على أربع منهن فيكون لهن أربع صدقات ، فإذا طلقهن قبل البناء كان عليه نصف ذلك صدقات نصف الأربعة وهو خمس العشرة ، فيكون لكل واحدة خمس صداقها .

وإنما قال : إذا طلق واحدة معلومة لم يكن له أن يختار من البواقي إلا ثلاثاً ، لأنه بقصده لطلاقها صار كأنه اختارها ثم طلقها ، فلم يكن له أن يختار إلا بقية الأربع .

قال الشيخ : وإنما قال : وإن طلق واحدة مجهولة ثلاثاً لم يكن له أن يختار من البواقي إلا واحدة ، لأن الطلاق يشرع في جميعهن وكافة .

قال : إحداكن طالق ولم ينو واحدة بعينها ، فوجب طلاقهن أجمع ، وهذا على قول المصريين .

وأما على قول المدنيين فله أن يختار واحدة فيطلقها كالعق ، فإذا اختار واحدة كان له اختيار ثلاث ممن بقى كالمسألة الأولى .

ومن « المدونة » قال ابن القاسم : وإن أسلم حربى أو ذمى وتحتته أم وابنتها تزوجهما في عقدة واحدة أو في عقدتين ، فإن لم يكن بنى بها فله اختيار إحداهما وفراق الأخرى .

وقال غيره : إذا أسلم وعنده أم وابنتها ، ولم بين بهما لم يجوز له أن يحبس واحدة منهما ونقلها أبو محمد .

قال غيره : لا بد أن يفارقها ثم ينكح الابنة إن شاء .

وقال أشهب : تحرم الأم ويثبت على الابنة ولو مس الأم وحدها حرمتا عليه جميعاً للأبد ، ولو مس الأبنة ثبت عليها وحرمت الأم .

فوجه قول ابن القاسم اعتباراً بالذى أسلم على عشر [ق / ٨٢ / ٣ ب] نسوة أن له أن يختار منهن أربعاً وإن كانت الخامسة أو السادسة فيهن ، ونكاح الخامسة محرم كنكاح ذوات المحارم ، فلما جاز له البقاء على الخامسة بذلك العقد جاز له أن يثبت على الأم أو البنت بذلك العقد .

ووجه قول غيره أنه لما كان عقده فى الشرك عقد شبهة يصححه الإسلام صار كأنه عقد عليها يوم أسلم ولم يعلم ، فليفارقها وينكح البنت إن شاء .

ووجه قول أشهب : أنه لما كان عقده عقد شبهة حرم الأم ولم يحرم البنت ، لأنه لم يدخل بالأم .

قال الشيخ : وقول ابن القاسم أبيهما وبه أقول .

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : فإن حبس الأم وفارق البنت فأراد ابنه نكاح البنت التى خلاها ، ولا يعجبني ذلك .

الشيخ لأنه عقد شبهة .

قال ابن القاسم : وإن كان قد دخل بهما جميعاً فارقهما ولا تحلان له أبداً ، فإن بنى بواحدة أقام عليها وفارق الأخرى ، ولم يكن له أن يختار التى لم يمس ، وقاله ابن شهاب .

قال ابن القاسم : وكذلك المجوسى يسلم وعنده أم وابنتها قد أسلمن جميعاً ، فالجواب واحد .

قيل له : فالذى إذا تزوج امرأة فماتت قبل أن يمسها فتزوج أمها ثم أسلما جميعاً ، وكيف إن كان هذا رجل من أهل الحرب ثم أسلم ؟ فلم يذكر جواباً وأتى بنظير يدل على جوار النكاح وثباته ، فذكر مسألة المجوسى يسلم وعنده أم وابنتها قد

كتاب النكاح الثالث / فيمن أسلم على أكثر من أربع نسوة... ٣٧٥
أسلما جميعاً .

قال أبو محمد وغيره : نكاحهما ثابت .

ومن كتاب ابن المواز : وإذا أسلم وقد نكح أربعاً في عدتهن ، فإن أسلم بعد خروجهن من العدة ثبت عليهن ، وقاله ابن القاسم وأشهب .

قال أشهب بنى بهن أو لم يبن .

ولو أسلم قبل انقضاء عدتهن لفارقهن ، وعليهن ثلاث حيض - يريد : وقد مسهن - ولو أسلم وقد انقضت عدة بعضهن فسخ نكاح من لم تنقض عدتها ، كن في عقدة أو في عقد بنى بهن أو لم يبن بهن .

وإن وطئ بعد إسلامه من لم تنقض عدتها لم تحل له أبداً .

وإن تزوج نكاح متعة فأسلم قبل الأجل فسخ نكاحه ، وإن أسلم بعد الأجل ثبت ، بنى أو لم يبن .

فصل

قال ابن القاسم : وكل نكاح استحلّه أهل الشرك فيما بينهم استحلّه أهل الشرك فيما بينهم فهو جائز إذا أسلموا عليه ، وقد بنى أو لم يبن ، وقد تزوجها بخمر أو خنزير ثبت النكاح ، وحملتها في الصداق على سنة المسلمين ، ويصير كمن نكح على تفويض ، فإن شاء البناء أدى صداق المثل وإلا فارق ولا شيد عليه ، وقد تقدم هذا .

قال ابن القاسم : وما كان من شروطهم من أمر مكروه ، فإنه لا يثبت من ذلك إلا ما كان يثبت في الإسلام ، وفي غير رواية جيلة : فإنه لا يثبت من ذلك ما كان يفسخ في الإسلام ، ولا يفسخ من ذلك ما كان في الإسلام .

قال يحيى بن عمر : وهذه رواية سحنون ، وهو الصواب .

قال الشيخ : وتفسير ابن القاسم للمسألة التي بعد هذه يدل على صحة رواية

سحنون ، وهي :

قال ابن القاسم : وما كان لها من شرط بطلاق فيها أو فى غيرها أو بعناق إن تزوج عليها أو منعها من أهلها أو إخراجها من بلدها ، فهذا كله يسقط عنه ولا يثبت عليه ، ولو شرط لها أيضاً ، ولا نفقة لها عليه ، أو أن لها نفقة محدودة أو فساداً فى صداق ، بطل الشرط فى ذلك كله ، ولم يلزمه ، ويكون لها نفقة مثلها ، ولا تشبه المسلمة فى هذا الذى لم يبين لها ، لأن المسلمة يفسخ نكاحها قبل البناء إذا عقدا شرطاً لا يحل لفساد العقد ، ونكاح الشرك إذا أسلما لم يكن ذلك فساداً لنكاحهم .

قال فى كتاب بن المواز : وإن بنى بها ثبت النكاح وكان لها صداق المثل ، ولها نفقة مثلها .

قال : وهو كصداق مجهول حين اشترط هذا مع الصداق .

قال أصبغ : ولو لم يدخل بها وتطارحا الشرط ثبت النكاح ولم يفسخ ، كمن تزوج بصداق معجل وصداق إلى موت أو فراق ، أو إلى أجل مجهول .

ومن « المدونة » : وإذا تزوج من زوجة ذمى سواء فرافعه زوجها إلينا ، منع من ذلك ، وهذا من التظالم الذى أ منعهم منه .

وإذا تزوج ذمى ابنته أو أمه أو أقام على مبتوتة ، لم يعرض له إذا كمان ذلك مما يستحلونه فى دينهم .

قال مالك : وإن أعلنوا بالزنا أبدوا وإذا تزوج صغيران من أهل الذمة بغير إذن أبويهما ، أو زوجهما أجنبى ثم أسلما بعد البلوغ ، ثبت على نكاحهما ، ولا يعرض لأهل الذمة إذا أسلموا فى نكاحهم ، إلا أن يكون تزوج من لا تحل له فيفرض بينهما .

قال مالك : وإذا طلق الذمى امرأته ثلاثاً ولم يفارقها فرفعت زوجته أمرها إلى السلطان ، ولا يعرض لهما ولا يحكم بينهما إلا أن يرضيا جميعاً بحكم الإسلام ،

كتاب النكاح الثالث / فيمن أسلم على أكثر من أربع نسوة... ٣٧٧
فالحكم مخير إن شاء حكم أو ترك ، فإن حكم بينهم [ق / ٨٣ / ٣ ب] [حكم] (١)
بحكم الإسلام .

قال مالك : وأحب إليَّ أن لا يحكم بينهم ، وطلاق الشرك ليس بطلاق ،
وكذلك إن أطلق النصراني زوجته ثانياً ثم تزوجها قبل زوج ثم أسلمها ، فليقيما على
نكاحهما ، ولا يحصن الوطئ بين النصرانيين حتى يطأها بعد إسلامها ، وقد تقدم
هذا والله الموفق للصواب .

جامع مسائل مختلفة وأحكام

المرتد والأسير [ق / ١٠٥ / ١٣]

قال ابن القاسم : وإن قسم المغنم بدار الحرب فصار لرجل في سهمانه جارية ، فاستبرأها بحيضة ، فجائز له أن يطأها بدار الحرب وإن كان لها زوج حربى .

قال ابن القاسم : وقد كرهه بعض الناس خيفة أن تهرب منه حاملاً .

ومن كان عنده ثلاث نسوة فى دار الإسلام ثم خرج تاجراً إلى دار الحرب فتزوج بها رابعة ثم قدم وتركها فأراد نكاح خامسة ، فليس ذلك له ، لأن الحرية فى عصمته .

قال الشيخ : يريد إلا أن يبت طلاقها أو يصلحها عنها أحد ، وإن طلقها واحدة لم يجز له أن يتزوج إلا بعد خمس سنين من يوم خرج منها ، وثلاث سنين فأقصى ما يمسكها الحمل خمس سنين ، وإن لم تكن حاملاً وطلقها فلا بد من ثلاث سنين من يوم الطلاق لاحتمال أن تتراب فتعتد بالسنة فتأتيها الحيضة قبل تمام السنة بيوم أو يومين فترجع إلى الحيض ويصيبها كذلك فى السنة الثانية والثالثة ، فلا تنقضى عدتها إلا بعد ثلاث سنين .

ومن « المدونة » قال مالك : ولا توطأ المسيية من غير أهل الكتاب حتى تجيب إلى الإسلام بأن تشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله ، أو تصلى ، أو تجيب بأمر يعرف أنها قد دخلت فى الإسلام بعد الاستبراء .

قال ابن القاسم : وتجزئه حيضتها عنده قبل الإسلام ، كمن اشترى مودعة عنده قد حاضت .

وإن كانت المجوسية صغيرة لم تحض ، فإن كانت ممن تعرف الإسلام لم يطأها حتى يجبرها على الإسلام ، وتدخل فيه إذا كانت قد عقلت ما يقال لها ، ولا بأس أن يزوج الرجل عبده النصرانى أمته النصرانية ، فإن أسلم العبد فالنكاح يفسخ ، إلا أن تسلم الأمة مكانها ، مثل المجوسية يلم زوجها ، لأنه لا ينبغى لمسلم عبد أو حر أن يتزوج ذمية ، فإن أسلمت الأمة فالعبد أحق بها إذا أسلم فى عدتها .

فصل

ولا يجوز نكاح المرتدة ولا المرتد ، لأن كل معنى إذا طرأ على النكاح أوجب فسخه ، فإذا وجد في الإبتداع منع العقد ، أصله الملك والرضاع .

قال مالك : وإذا ارتد الزوج انقطعت العصمة بينهما مكانه .

قال ابن القاسم : وكذلك إذا ارتدت الزوجة انقطعت العصمة حينئذ ، وقد قال الله تعالى : ﴿ وَلَا تُمْسِكُوا بِعِصَمِ الْكُوفَرِ ﴾ (١) يريد من كفر من أزواجكم . ولا تمسكوا بعصم أولئك الكوافر .

قال مالك : وردة الزوج طلاقه بائنة ، ولا رجعة له إن أسلم في عدتها .

قال في كتاب العدة : وكذلك ردة المرأة طلاقه بائنة .

ابن المواز : وقاله ابن القاسم وأشهب ، وبه أقول .

واختلف فيه قول أشهب فقال أيضاً : إن رجعت إلى الإسلام بقيت له زوجة .

وقال المغيرة : للزوج الرجعة إن رجع إلى الإسلام في عدتها .

وروى عن مالك أن الردة فسخ ، رواه ابن أبي أويس وابن الماجشون .

قال ابن حبيب : قال ابن الماجشون : وإن ارتد الزوج ثم عاود الإسلام في عدتها ، ولو ثبت المرتد حتى انقضت عدتها ، لزمه فيها طلاقه .

وكذلك لو أسلمت ثم أسلم بعد عدتها لزمته طلاقه .

ابن سحنون عن أبيه فيمن رفع زوجته إلى الإمام ويقول : إنها ارتدت وهي تنكر .

قال : يفرق بينهما ، لأنه مقر بزوال العصمة .

وإن كان مسلم تحته نصرانية فقال : قد أسلمت وأنكرت هي ذلك ، فليفرق بينهما لإقراره بارتدادها .

ومن « المدونة » قال ابن شهاب : والأسير يعلم تنصره فلا يدرى أطوعاً أو كرهاً ، فلتعتد زوجته يوقف ماله وسريته ، فإن أسلم عاد إليه ذلك كله إلا الزوجة فلا رجعة له عليها ، وإن مات قبل أن يسلم كان فى ماله حكم الإمام المجتهد .
يريد أنه يحكم بحكم المرتد .

وإن ثبت أنه كره بينة لم تطلق عليه زوجته ، وكان بحال المسلم فى نسائه وماله ويرث ويورث .

قال بعض شيوخنا فى الذى لم يعلم ارتداده أطوعاً أو كرهاً ففرق بينه وبين زوجته ثم ثبت أنه أكره : فحاله فى زوجته كحال امرأة المفقود يقدم فإنه [ق / ٨٤ / ٣ ب] أحق بزوجه ما لم يدخل بها الثانى ، فإن دخل بها بقيت له زوجة .

قال الشيخ : وهو عندى صواب ، لأن الحكم عليه بالفراق خوفاً أن يكون تنحى طائعاً كالحكم على المفقود خوفاً أن يكون مات ، فأمرهما متفق .

وعاب ذلك بعض أصحابنا وقال : ترد إليه وإن دخل بها الثانى كمسألة محمد فيمن قال : عائشة طالق ، وله زوجة حاضرة تسمى عائشة وقال : أردت زوجة لى غائبة بعيدة تسمى عائشة ، فلم يقبل قوله وطلق عليه الحاضرة ثم ظهر صحة قوله ، أن الحاضرة ترد عليه وإن تزوجت ، فكذلك مسألة الأسير .

قال الشيخ : ومسألة المفقود والذى أرتجع فى سفره فلم تعلم به أشبه بمسألة الأسير من هذه ، والله أعلم .

قال ابن القاسم : وأن ارتد وتحتة ذمية ، وقعت الفرقة بينهما بارتداده وحرمت عليه وإن ارتد إلى مثل دينها . ولو تزوج فى حال ارتداده ذمية لم يجز نكاحه إياها ، رجع إلى الإسلام أو لم يرجع .

قال ابن حبيب : إذا تزوج بعد أن حبس للاستتابة فسخ وإن قتل على رده فلا صداق لها ، بنى بها أو لم يبن ، مسلمة كانت أو نصرانية ، لأنه حجر عن ماله .
وإن رجع إلى الإسلام قبل أن يفسخ ثبت نكاحه خلافاً لما تقدم فى « المدونة » .

فى كتاب محمد قال ابن القاسم : إذا تزوج فى حال ارتداده ، ودخل ومس فلا صداق لها .

قال أصبغ : وذلك عندى إذا تزوج بعد الحجر والتوفيق ، وإنما هو بمنزلة بيعه وشرائه .

قال أبو الحسن : معنى قول ابن القاسم عندى أنها كانت عاتمة بارتداده ، ولو لم تعلم لم يسقط عن ماله ما يجب به استحلال فرجها ، ولو تزوجها بعد الحجر ما منعت فى ربع دينار ، ولكن لا يمكن ذلك لأنه مسجون ، ولو رجع إلى الإسلام كان لها جميع ما أصدقها ، تزوجها قبل الحجر أو عبده ، وإن كان أضعاف صداق المثل ، والنكاح مفسوخ على كل حال .

وذكر عن أبى القاسم ابن الكاتب أنه قال : لا صداق لزوجة المرتد التى تتزوج فى رده ودخل بها ، سواء علمت بارتداده أم لا ، لأنه إذا قتل على رده كان ماله للمسلمين ، لأنه بعد ارتداده محجور عن ماله ، إلا أن يعاود الإسلام ، ألا ترى أنه لا ينفق على ولده منه ، فدل أنه لا يملك التصرف فيه .

وقالوا فى نكاح المريض وإصابته زوجته إن صداقها يكون فى الثلث الذى له التصرف فيه ، ولما أجمعوا أن لا ثلث للمرتد يوصى فيه ولا ما يتصرف فيه دل إجماعهم أن لا صداق لزوجه ، علمت أو جهلت ، لأن جهلها لا يوجب لها حق فيما لا يمكنه زوجها .

ومن « المدونة » : وإذا ارتد ثم رجع إلى الإسلام ، فإنه يوضع عنه كل ما كان لله عليه مما تركه قبل ارتداده من صلاة أو صوم أو زكاة أو كفارة أو حد ، وما كان عليه عن نذراً أو يمين يعتق أو بالله أو بظهار فإن ذلك كله يسقط ، ويؤخذ بما كان للناس من قذف أو سرقة أو قتل أو قصاص أو غير ذلك مما لو فعله فيكفره لأخذ به . فإن قتل على رده فالقتل يأتى على كل حد أو قصاص مما وجب عليه للناس ، إلا القذف فإنه يحد ثم يقتل ، وذلك لحجة المقذوف من حقوق عار القذف القذف إن لم يحد له ، وإذا أسلم [ق / ١٠٦ / ٣ أ] المرتد لم يجز ما حج قبل رده وليأتف الحج لقول

الله تعالى : ﴿ لَنْ أَشْرَكَتَ لِيَحْبِطَنَّ عَمَلُكَ ﴾ (١) ويستأنف الإحصان ، وقد تقدم هذا ، وليستأنف بعد رجوعه إلى الإسلام ما كان يستأنفه الكافر إذا أسلم .

قال ابن القاسم : وهو أحسن ما سمعت .

وإن قتل المرتد لم يرثه ورثته من المسلمين ولا من أهل الدين الذي ارتد إليه ، وميراثه للمسلمين ، وتبطل وصاياه قبل الردة وبعدها ، لأن الرجل إنما تجوز وصاياه في ماله وهذا الملك ليس هو للمرتد ، وقد صار لجماعة المسلمين ، وماله حجر عليه إذا ارتد .

قال مالك : وإن ارتد المريض فقتل لم ترثه زوجته ولا يتهم أحد أن يرتد لثلا يرثه ورثته ، وميراثه للمسلمين .

وإن مات المرتد أو لذمى أو لعبد ولد حر مسلم لم يرثوه ولم يحجبوه ، ثم إن أسلم المرتد أو الذمى أو عتق العبد قبل ألا يقسم ميراث الأب ، فلا شيء لهم منه ، وإنما الميراث لمن وجب له يوم مات الميت ، وقد جرى كثير من أحكام المرتد في كتب العبيد ، فذكر عن ابن الكاتب في قوله : إذا ارتد وعليه يمين بالعتق فإنه يسقط .

قال : إنما ذلك في العتق غير المعين ، وأما العتق لمعنى فقد انعقد عليه في ماله حق لإنسان معين قبل رده ولا يسقط ارتداده ، وقد قالوا : يلزمه تدبيره ، وكذلك يمينه بعتق معين .

قال الشيخ : ويظهر لى أن تدبيره كعتقه وطلاقه ، وذلك بخلاف أيمانه ، وكذلك المرتد ، والله أعلم .

وروى عن سحنون : أن رده لا تسقط حد الزنى لأنه لا يشاء من وجب عليه حد أن يسقطه إلا أسقطه بالردة .

قال الشيخ : وظاهر هذا خلاف « المدونة » ، وأنا أستحب إن علم منه أنه ارتد ليسقط الحد فإنه لا يسقط ذلك عنه ، وإن ارتد لغير ذلك سقط [ق / ٨٥ / ١٣ ب] عنه .

ابن حبيب : قال أصبغ : إذا ارتد سقطت وصاياه ، فإن رجع إلى الإسلام ثم مات ، فإن كانت هذه الوصايا مكتوبة جازت وإلا لم تجز .

وروى على بن زياد عن مالك في المرأة تترد تريد بذلك فسخ النكاح أنه لا يكون طلاق وتبقى على عصمته .

قال الشيخ : وأخذ به بعض شيوخنا وهو كأشترائها زوجها تعتد في فسخ نكاحها .

ابن المواز : وإذا وجد للمرتد امرأة فقال : تزوجتها في حال الردة ، وقالت هي : بل بعد أن رجع إلى الإسلام ، فالقول قولها ، لأنه مدعية للحلال ، ويفسخ نكاحها بإقراره ، ويحكم لها عليه بنصف الصداق .

تم كتاب النكاح الثالث من « الجامع » لابن يونس بحمد الله وحسن عونه ، وصلى الله على سيدنا محمد وآله .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ كتاب الرضاع

جامع ما يحل ويحرم من الرضاع

قال الله عز وجل : ﴿ وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّاتِي أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخَوَاتُكُم مِّنَ الرَّضَاعَةِ ﴾ (١) ، وقال الرسول عليه السلام : « يحرم من الرضاعة ما يحرم من الولادة » (٢) والإجماع على ذلك ، وسقط حديث خمس رضعات ، لأن عائشة رضى الله عنها التي روته خالفته ، واختلفت الروايات عنها فى عدد الرضعات ، وقد أخذت بعد الرسول عليه السلام بأكثر من خمس رضعات ، ولأنها أحالته على القرآن ، فلما لم يؤخذ القرآن بأخبار الأحاد بطل استعمال هذا الحديث ، إذ لا يكون قرآن مختلف فيه ولم يجتمع عن العمل به فيؤخذ بإجماع وحديث ابن الزبير « لا تحرم المصّة والمصتان » (٣) وروى من طريق صحيح عن ابن الزبير عن عائشة ، فعلم أنه مستخرج من حديث خمس رضعات وما روى عنها فى توقيت ذلك من الإضطراب فسقط التوقيت بما ذكرنا ، وقد روى عن النبي ﷺ أنه قال : « المصّة والمصتان تحرم » وقال : « لا رضاع بعد فطام » (٤) .

ابن وهب : وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه وعلى بن أبى طالب رضي الله عنه وابن عباس وعبد الله بن مسعود وجابر بن عبد الله وغيرهم رضي الله عنهم : إن قليل الرضاعة وكثيرها يحرم فى المهر .

قال ابن عباس وسعيد بن المسيب وعروة بن الزبير : إذا كان فى الحولين فمصة واحدة تحرم ، وما كان بعد الحولين فلا يحرم .

قال عبد الوهاب : وأخذ الشافعى بحديث : « خمس رضعات » ودلينا قوله تعالى : ﴿ وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّاتِي أَرْضَعْنَكُمْ ﴾ (٥) فأطلق ، وقول النبي ﷺ : « يحرم من

(١) النساء (٢٣) .

(٢) أخرجه : البخارى (٢٥٠٢) ومسلم (١٤٤٧) من حديث ابن عباس رضى الله عنهما .

(٣) أخرجه : مسلم (١٤٥٠) .

(٤) أخرجه : الدارقطنى فى « سننه » (٤ / ١٧٥) من حديث أبى هريرة رضى الله عنه .

(٥) النساء (٢٣) .

الرضاعة ما يحرم من الولادة» (١) وتحريم النسب لا يفتقر إلى عدد من الولادات فكذا الرضاع ، ولأن كل معنى أوجب حرمة مؤبدة فالمعتبر وجوده من غير عدد العقد والوطئ فاعتباراً بالخمس لعل الارتضاع من آدمية فى مدة الحولين قبل الاستفتاح بالطعام .

ومن « المدونة » : قال مالك وغيره : ولا يحرم ما رضع بعد الحولين .

قال مالك إلا ما قارب الحولين ، ولم يفصل بمثل شهر أو شهرين .

قال غيره : لقول الله سبحانه : ﴿ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ ﴾ (٢) .

وروى عبد الحكم : وما زاد على الحولين بالأيام اليسيرة .

قال الشيخ : وهذا أصح ، لأن ما قرب من الشيء فله حكمه .

ومن « المدونة » قال ابن القاسم : ولو فصلته أمه بعد الحولين حتى استغنى بالطعام لم يحرم وأرضع بعد ذلك .

وكذلك لو فصلته بعد حول وانقطع رضاعه واستغنى بالطعام فأرضعته أجنبية بعد ذلك قبل تمام الحولين ، لم يكن ذلك رضاعاً يحرم .

ابن حبيب : وقال مطرف وابن الماجشون : يحرم إلى تمام الحولين .

ومن « المدونة » قال ابن القاسم : ولو فصل بعد الحولين بيسير أو قبل الحولين فأرضع بعد فصالة بيوم أو يومين يحرم إذ لم يستغن بالطعام ، إلا أن يقيم أياماً يستغنى فيها بالطعام معاشاً له فلا يحرم .

قال مالك : ولو أرضعته أمه ثلاث سنين ولم تفصله ، ثم أرضعته أجنبية ، لم يكن ذلك رضاعاً يحرم .

قال ابن حبيب : وقد رأى بعض العلماء الأخذ برضاعة الكثير فى الحجابة خاصة لحديث سهلة بنت سهيل فى رضاع سالم وهو كبير .

قال ابن المواز : فلو أخذ به أحدٌ فى الحجابة خاصة لم أعبه كل العيب ، وتركه أحب إلينا ، وليس فى الحديث أنه يحرم دائماً ، وإنما قال : « أرضعيه يذهب ما فى

(١) تقدم تخريجه .

(٢) البقرة (٢٣٣) .

وجه أبى حذيفة» ، وفى حديث آخر : « تذهب غيرته »^(١) ، فليس تقوم بهذا حجة لمن أطلق التحريم ، وما علمت من أخذ به عامًّا إلا عائشة رضى الله عنها ، وخالفها أزواج النبی ﷺ ، ورأين ذلك خاصًّا لسالم ، واحتج لذلك الحديث بعض أصحابنا البغداديين بقوله عز وجل : ﴿ وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُتِمَّ الرَّضَاعَةَ ﴾^(٢) ولقوله ﷺ [ق / ٨٦ / ٣ ب] : « لا رضاع إلا ما فاتق الأمعاء »^(٣) ، وقوله عليه السلام : « الرضاع ما أثبت اللحم وأنشز العظم »^(٤) وكل ذلك منتف عن رضاعة الكبير .

ومن « المدونة » قال ابن القاسم : والرضاع فى الشرك والإسلام سواء يقع به التحريم ، ولبن المشركات والمسلمات سواء يقع به الحرمة .

قال مالك : والوجور يحرم .

قال أبى زمنين والوجور بنصب الواو ما صب فى وسط الفم ، واللدود ما صب فى أحد جانبي الفهم مأخوذ من لديدى الوادى وهما جانبان .

ومن « المدونة » [ق / ١٠٧ / ٣ أ] قال ابن القاسم : والسعوط إن وصل إلى جوف الصبى فإنه يحرم .

وقال عطاء الخراسانى : لا يحرم السعوط ولا الكحل باللبن ، وروى مثله لابن عباس .

وأطلق ابن حبيب التحريم به .

وقول ابن القاسم أصح ، لأن الإعتبار فى الرضاع ما يقع به الاغتذاء ، وهو إذا لم يصل إلى الجوف كان وصوله إلى الدماغ كجريانه على ظاهر البدن ، وكذلك

(١) أخرجه : مسلم (١٤٥٣) .

(٢) البقرة (٢٣٣) .

(٣) أخرجه : ابن ماجة (١٩٤٦) والنسائى فى « الكبرى » (٥٤٦٦) من حديث عبد الله بن الزبير رضى الله عنهما .

قال الشيخ الألبانى فى « صحيح ابن ماجة » (١٥٨٢) : صحيح .

(٤) أخرجه : أبو داود (٢٠٥٩) وأحمد (٤١١٤) والدارقطنى فى « سننه » (١٧٢ / ٤)

والبيهقى فى « الكبرى » (١٥٤٣١) .

قال الشيخ الألبانى فى « صحيح أبى داود » (١٨١٤) : صحيح .

أطلق ابن حبيب التحريم بالحقنة ، وعلق ابن القاسم الجواب فيها بوصول اللبن إلى الجوف حتى يكون له غذاء ، وقول ابن القاسم أصح في ذلك كله لما قدمناه ، والله أعلم .

قال ابن حبيب : وإن بيع كحل في لبن وكحل به للصبي ، فما كان دواء ينفذ مثل المر والصبي العنزروت وشبهه فإنه يحرم ، وما كان مما يبدد في العين لم يحرم .

قال الشيخ : وسواد عند ابن القاسم كان مما ينفذ أو يبدد فإنه لا يحرم ، لأنه لا يكون منه غذاء وقد دخل من غير مدخل الطعام والشراب فلا يحرم حتى تكون للصبي غذاء كما قال في الحقنة .

ومن « المدونة » قال ابن القاسم : وإن حقن بلبن فوصل إلى جوفه حتى يكون له غذاء لو لم يطعم ولم يسبق فإنه يحرم وإلا فلا يحرم ، وقد قال مالك في الصائم يحتقن إن عليه القضاء إن وصل ذلك إلى جوفه .

في لبن الفحل والبكر واليائسة والبهيمة

وحرم الرسول عليه السلام بلبن الفحل وقال : « لقد هممت أن أنهي عن الغيلة حتى ذكرت أن الروم وفارس يصنعون ذلك . فلا يضر أولادهم شيئاً » (١) .

قال مالك : فإنما تغيل اللبن ، ويكون فيه غذاء ، والوطء يدر له اللبن ويستنزله فهو يحرم قيل لمالك : فما الغيلة ؟

قال : أن يطاء الرجل امرأته وهي ترضع فليست بحامل . ولا يكون ذلك إذن لم ينه عنه النبي ﷺ ، وليس كما قال أناس : إن الغيلة أن يغتال الصبي فيرضع بلبن قد حملت عليه أمه ، فيكون لما أرضعته بذلك اللبن قد اغتالته .

قال ابن القاسم : فلم يكرهه مالك ، لأن النبي عليه السلام لم ينه عنه .

قال ابن الماجشون في « الواضحة » : الغيلة وطء المرضع ، حملت أو لم تحمل ، أنزل الرجل أو لم ينزل بها .

وقال العرب : نتقيه شديداً ، وتقول : لو لم يبق من عمر المغتال إلا يوم لتبين ذلك فيه بصرع في جسم أو علة من سقم ، وإنما هم النبي عليه السلام بالنهاي عنها لما

علم من ضررها .

قال أبو عمران : وما أدري قوله : أنزل فيها أو لم ينزل ، وما الغيلة إلا الوطئ مع الإنزال ، إلا أن يريد أن ماءها هي يضعف اللبن .

ومن « المدونة » قال مالك : فلو أن امرأة رجل ولدت منه فأرضعت ابنه عامين ثم فطمته ثم أرضعته بلبنها بعد الفطام ، فهو ابن لزوجها .

قال ابن القاسم : ولو حملت من زوجها فأرضعته وهي حامل كان اللبن للفحل .

قال مالك : ولم تلد قط وهي تحت زوج فدت فأرضعت صبيًا قبل أن تحمل ، كان اللبن للفحل .

قال ابن القاسم : وإن طلقها زوجها وهي ترضع ولدها منه فانقضت عدتها وتزوجت غيره ثم حملت من الثاني فأرضعت صبيًا ، فإنه ابن الزوج الأول والثاني ، واللبن لهما جميعًا ، إن كان اللبن الأول لم يتقطع ، وقاله ابن نافع عن مالك .

ومن كتاب ابن المواز : وإذا أرضعت بلبن الزنا فهو ابن لها ، ولا يكون ابنًا للذي زنا بها ولو أرضعت صبية تزوجها الذي زنا بها لم أقض بفسخه ، وأحب إلى أن يحتنبه من غير تحریم ، وأما ابنته من الزنا فلا يتزوجها وإن كان أجازة ابن الماجشون ، وأباه أصبغ وابن عبد الحكم في وطئ ومكروهه بين لقول النبي عليه السلام لسورة في الولد « احتجبي منه » (١) ، قود ألحقه بأبيها وصار لها أخًا في الميراث ويحجبها عنه لشبهه بعتبة فكيف يتزوجها عتبة لو كانت جارية .

وأما ابن الزنا فلا يحرم يريد من قبل الفحل .

وأما كل لبن من وطئ بفساد نكاح مما لا حد فيه أو وطئ لا يجوز بالملك ، فالحرمة تقع فيه من قبل الرجل والمرأة .

وكذلك لك اللبن في ولد الملاعنة يحرم من الرجل والمرأة .

وقال ابن حبيب : [اللبن] (٢) في وطء صحيح أو فاسد أو حرام أو زنا ،

(١) أخرجه : البخارى (١٩٤٨) ، ومسلم (١٤٥٧) .

(٢) سقط من أ .

فالحرمة فيه من قبل الرجل والمرأة ، وكما لا يحل له ابنته من الزنا كذلك لا يحل له نكاح من أرضعته المزنى بها [ق / ٨٧ / ٣ ب] من ذلك الوطء لأن اللبن لبنه والولد ولده وإن لم يلحق به .

وقد كان مالك يرى أن كل وطء لا يحلق فيه الولد فلا يحرم لبنه من قبل فحله ، ثم رجع إلى أنه يحرم ، وذلك أصح ، وقاله أئمة من العلماء .

وقال سحنون : كل نكاح حرام لا يحلق فيه الولد كنكاح الخامسة أو الأخت للرضاعة أو متزوجة وهو يعلم بزوجهما وهو عالم بتحريم ذلك ، ولا يعذر بجهل ، أن الحرمة تقع فيه من قبل الرجل والمرأة .

قال : وقال عبد الملك : لا تقع بذلك حرمة حين لم يلحق به الولد ، ولا يحرم عليه الولد إن كانت ابنته .

قال سحنون : وهذا خطأ صراح ما علمت من قاله من أصحابنا غيره ، وقد أمر النبي عليه السلام سودة أن تحتجب من ولد الحقة بأبيها لما رأى من شبهه بعتبة .

قال : وكذلك من زنا بها غصباً ، فما أرضعت بذلك اللبن يحرم بذلك على الواطئ ، ولا يحرم عليه بذلك شيء عند عبد الملك .

قال عبد الوهاب : ودليلنا أن لبن الفحل يحرم : لقوله عليه السلام : « يحرم من الرضاعة ما يحرم من الولادة » (١) ، وحديث عائشة رضي الله عنها لما أبت أن تأذن لعمها من الرضاعة ، وقالت إنما أرضعنتي المرأة ولم يرضعني الرجل ، فقال ﷺ : « إنه عمل فليلج عليك » (٢) ، ولأنها يشتركان في الأبن ، ولأنه تحريم يثبت بالنسب فيثبت بالرضاع كتحریم الأمومة .

ومن كتاب ابن المواز : ويحرم بلبن الفحل ، فإذا أرضعتك امرأة كان زوجها أبوك من الرضاعة ، وأخوه من نسب أو رضاع عمك .

قال : وأبوك من النسب إن كان له أخ من الرضاعة فهو عمك من الرضاع ، ولو كان لعمك من الرضاع أخ من نسب أو رضاع آخر لم يكن بينك وبينه تحريم .

قال الشيخ : كما لا يكون بينك وبين أخت من أرضعته أمك تحريم ، وإن كانت

(١) تقدم تخريجه .

(٢) أخرجه : البخارى (٤٩٤١) ، ومسلم (١٤٤٥) .

أخت أخيه من الرضاعة .

قال ابن المواز : وأخوك من النسب إن كانت له أخت رضاع فهي لك حلال وحلال لولدتك ، وهي أخت عمه وليست بعمة .

قال محمد : وأخوك من الرضاع يحل لك نكاح أخته من النسب والرضاع ما لم ترضعك أمها ، وإلا فلك نكاحها ونكاح أمها .

قال ابن حبيب عن ابن الماجشون : وإذا أرضعت امرأة صبيًا فكل ولد تقدم لها أو يكون لها أبدًا بولادة أو رضاع إخوة له وحرام عليه وهم حلال لأخوته .

قال الشيخ : فالأصل في هذا أن كل من اجتمع على ثدى واحد فهما أخوة رضاع ، والتحریم واقع بينهما ، وأما أخو أخيك من الرضاع فأجنبي منك إذ لم ترضع أنت أمه ، وحلال لك أمه وأخته ، هو كما تقدم لمحمد بن المنذر ، أجمع كل من يحفظ عنه العلم أن حكم لبن الزوج الأول ينقطع إذا ولدت من الزوج الثاني ، وإنما الاختلاف إذا حملت من الثاني ولم تلد [ق / ١٠٨ / ٣ أ] .

وفي كتاب محمد عن مالك [خلاف] (١) ما ذكر ابن المنذر أنها وإن وضعت من الثاني لا ينقطع حكم لبن الأولى إذا لم ينقطع اللبن .

وذكر عن أبي عمران أنه قال : لم يختلف أصحابنا في التي تتزوج في العدة ، ويدخل بها الزوج فتلد ولد الأول من ستة أشهر ، أن لبن هذا الولد للزوجين جميعًا .

وكذلك إذا بقي الولد أحد الزوجين أو كلاهما أن اللبن لهما .

وذكر أن سحنون يقول : إذا طلق الزوج زوجته فتمادى بها اللبن ، أنها إذا جاوزت خمس سنين ، وهي المدة التي تلحق فيها الأنساب ولا يكون اللبن للزوج .

قال أبو محمد عمران : وما أعرف هذا لسحنون ولم أره في كتاب ابنه ، وقد استقصى الرضاع فيه ، فإن كان هذا صحيحًا ، فإنما حد هذا لأن الرضاع لا يكون أقوى من النسب ، فإذا انقطع النسب لذلك فانقطع الرضاع أخرى ، ويصير كأن هذا اللبن من رجل آخر ، أو يكون هذا خلفه في المرأة ، فلا يكون ذلك من قبل الزوج .

(١) في ب : خالف .

وقد يعترض على هذا بالتى أسنت وقعدت عن الولد فتزوجت فدرت ثم طلقها الزوج أو لم يطلقها ، أليس اللبن له ، فليس العلة الحمل ، فترجح الشيخ فى ذلك ، وكأنه نحا إلى قول إلى أن قول سحنون خلاف « للمدونة » ، إذ ذكر فيها إذا لم ينقطع اللبن من غير حد ، والله أعلم .

ومن « المدونة » قال مالك : وإذا درت بكر لا زوج لها أو يائسة من الحيض فأرضعت صبيًا ، فهي أم له ، لأن لبن النساء يحرم على كل حال .
وفى كتاب ابن الجلاب فى الصغيرة التى لا يوطأ مثلها : إن لبنها لا يقع به حرمة .

ومن كتاب ابن سحنون : قال ابن القاسم : لو أن امرأة درت من ثديها ماءً فأرضعت صبيًا ، فلا يحرم به ، ولا يحرم إلا اللبن الذى يكون له غذاء يغنى عن الطعام ، فأما ماء أصفر ونحوه فلا .

قال : وإن أرضع رجل صبيًا ، ودر عليه ، لم يقع به الحرمة لأن الله عز وجل قال : ﴿ وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّاتِي أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخَوَاتُكُم مِّنَ الرَّضَاعَةِ ﴾ (١) ، فإنما يحرم لبن بنات آدم لا ما سواه .

قلت : فلو أن صبيتين غديتا بلبن بهيمة أتكونا أختين ؟

قال : لا يكون الحرمة فى الرضاعة إلا بلبن بنات آدم [ق / ٨٨ / ٣ ب] لا ما سواه .

قال : وإذا حلب من ثدى المرأة لبن ثم ماتت فأوَجِرَ بذلك اللبن صبي ، أو حلب من لبنها بعد موتها ، فأوَجِرَ به صبي ، فالحرمة تقع بذلك ، ولبنها فى موتها وحياتها سواء .

وكذلك إن دب صبي وهى ميتة فرضعها ، وقعت به الحرمة إذا علم أن فى ثديها لبنًا وأنه قد رضعها ، ولا يحل اللبن فى ضروع الميتة .

قيل : فكيف أوقعت الحرمة بلبن هذه المرأة الميتة ولبنها لا يحل ؟

فقال : لأن من حلف أن لا يشرب لبنًا فشرِبَ لبنًا ماتت فيه فأرة أو شرب لبن

شاة حية ، أنه حانث إلا أن ينوى اللبن الحلال ، ونكاح الأموات لا يحل ويحد من وطئ ميتة .

ابن المواز : ولا صداق عليه .

قال بعض البغداديين : وهذا يدل على أن لبن الميتة يحرم ، قوله عليه السلام : « لا رضاع إلا ما فتق الأمعاء »^(١) ، وقوله : « الرضاع ما أنبت اللحم وأنشز العظم »^(٢) ، ولأن الاعتبار في الرضاع وقوع الاغتذاء به ، وذلك كله موجود في لبن الميتة .

ومن « المدونة » قال مالك : ولبن المرأة إذا جعل فيه طعام حتى يغيب اللبن فيه ، أو صنع فيه طعام فكان الطعام الغالب عليه ، ثم طبخ على النار حتى غاب اللبن ، أو صب في اللبن ماء حتى غاب اللبن وصار الماء الغالب ، أو جعل في اللبن دواء فكان اللبن في ذلك الدواء ، فأطعم الصبي ذلك أو سقيه ، لم تقع به الحرمة ، لأن اللبن قد ذهب ، وليس فيها أكل أو شرب لبن يكون به عيشه .

ابن حبيب : وقال مطرق وابن الماجشون : إنه يحرم ، وإن غلب عليه ما مزج معه .

قال عبد الوهاب : وهذا قول الشافعي ، وقول ابن القاسم هو قول أبي حنيفة .

فوجه قول ابن القاسم أن إستهلاك اللبن يبطل حكمه ، إذ لا يحنث به الخالف أن لا يشرب لبنا ، ولأن تعلق التحريم بالكثير كتعلق وجوب الحد بشرب الخمر ، ثم ثبت أن النقطة من الخمر إذا استهلكه في الماء أنه لا يحد شاربة .

ووجه قول مطرف وابن الماجشون : أن اختلاط اللبن لا يبقى حكمه كما لو لم يستهلك فيه ، ولأن الغذاء يحصل للطفل بالمختلط كله .

قال الشيخ : وقول ابن القاسم أصح ، لأن الاعتبار في الرضاع الغذاء ، وليس في هذا المستهلك غذاء .

ومن كتاب ابن سحنون : قال ابن القاسم : ولو أن امرأة من ثديها ماء أصفر

(١) تقدم تخريجه .

(٢) تقدم تخريجه .

ونحوه فأرضعت به صبيًا ، فلا يحرم به ، ولا يحرم إلا باللبن الذي يكون به الغذاء أو يغنى عن الطعام .

في الشهادة على الرضاع وفي الإقرار

وحض النبي ﷺ على اجتناب الشبهات ، ولقد ألحق الولد بزمعة لفراشه ، وأمر سودة بنت زمعة أن تحتجب منه لما رأى من شبهة بعتبة مدعيه ، وهذا من توقي الشبهات .

قال مالك : وإذا قالت امرأة عدلة : كنت أرضعت فلانًا وزوجته ، لم أقض بفراقها .

ابن وهب : وقاله عمر بن الخطاب .

قال ابن القاسم : وإن عرف ذلك من قولها قبل النكاح لم يفرق بينهما .

قال مالك : ويؤمر بالتنزه عنها إن كان يثق بقولها .

ولو شهد بذلك امرأتان بعد العقد ، وهما أم الزوج وأمالزوجة أو أجنبيتان لم يقبل قولهما ، إلا أن يكون ذلك قد فشى من قولهما قبل النكاح عند الأهلين والجيران ، فيقضى بالفراق بينهما .

قال ابن المواز : وإذا لم يكن ذلك من قولها فاشيًا ، وأحب إلى أن ينزه نفسه عنها ويتورع .

وذكر ابن حبيب عن ابن الماجشون وغيره : أنه يقضى بالفراق وإن لم يكن قولهما فاشيًا .

قال : وكذلك رجل وامرأة واحدة ، وإن لم يكن فاشيًا في الأهلين إذ أقاموا حين علموا بالنكاح ، ولم يأت عليهم حال يهتمون فيها ، وقاله أصبغ وعليه جماعة من الناس .

ومن « المدونة » قال مالك : ولو خطب رجل المرأة ، فقالت له امرأة : قد أرضعتكما - وفي رواية - يحيى : فقالت له أم المرأة : قد أرضعتكما .

قال مالك : فليتنزه عنها على وجه الاتقاء لا على وجه التحريم ، فإن تزوجها لم يفرق القاضي بينهما .

وإن قال الأب : رضع فلان أو فلانة مع ابني الصغير أو ابنتي ، ثم قال : أردت اعتذاراً ، وقال : كنت كاذباً ، لم يقبل منه .

قال ابن القاسم : فإن تزوجها فرق القاضي بينهما ويؤخذ بإقراره الأول ، كالمقر على نفسه ، لأنه هو العاقد عليها .

قال في كتاب النكاح الثاني : ومن اشترى جارية أو أراد شراءها ، وخطب امرأة فقال له أبوه : قد نكحت الحرة أو وطئت الأمة بشراء ، وأكذبه الأب ، فلا يقبل قول الأب ، إلا أن يكون ذلك من وقوله فاشياً قبل الشراء أو النكاح ، فأرى له أن ينتزه عنها ، ولو فعل لم أقض عليه .

قال الشيخ : لأنه ليس هو العاقد عليه ، فيؤخذ بإقراره .

وقال مالك : الأم إذا لم يزل يسمعونها تقول قد أرضعت فلانة [ق / ١٠٩ / ٣ أ] [ق / ٨٩ / ٣ ب] فلما كبرت أراد الأب أن تزويجها فلا يفعل .

قال الشيخ : فإن فعل لم يقض بفراقها ، لأن الأم ليست بعاقدة فتؤخذ بإقرارها . ومن الرضاع : وإذا أقر أحد الزوجين أن الآخر أخوه من الرضاعة قبل أن يتناكحا فسخ نكاحهما إذا شهدت على إقرارهما بذلك بينة .

قال ابن القاسم : وليس قول الرجل : هذه أختي ، أو قول المرأة : هذا أخي ، كقول الأجنبية فيهما ، لأن إقرارهما على أنفسهما بمنزلة البينة القاطعة .

قال أبو القاسم ابن الكاتب : وإذا قالت المدخول بها لزوجها : إنك أخي من الرضاعة ، وصدقها يجب أن يرجع عليها بجميع الصداق إلا ربع دينار ، كالتى غرت من نفسها وتزوجته فى العدة ، ولو لم يصدقها لم يقبل ذلك منها ، لأنها تنهم على فراقه ، ولو لم يدخل بها وصدقها ولم يترك لها شيء من الصداق .

وإذا قالت الأم رجل : أرضعتك مع ابنتي ، ثم قال : كنت كاذبة أو معتذرة ، لم يقبل قولها الثانى ، ولا أحب لها أن يتزوجها .

قال ابن المواز : فإن تزوج هذا الرجل هذه الصبية بعد قول أمها هذا فرق القاضي بينهما ، وقاله ابن حبيب .

قال أبو محمد وغيره : إنما يؤمر بالتنزه عنها فى غير قضاء بخلاف قول الأب ،

وهو مذهب « المدونة » .

والفرق بين الأب وبين الأم في هذا القول ، فلأن الأب هو العاقد على ابنه الصغير وعلى ابنته الصغيرة فصار ذلك كإقرار على نفسه .

فإن قيل : يلزم عليها ألا يقبل في ابنه الكبير لأنه يعقد على نفسه .

قيل : قد مر به حال لا يعقد عليه إلا الأب فهو على ذلك .

قال ابن المواز : قول أحد الأبوين أو أحد الزوجين قبل النكاح مقبول ويفسخ به النكاح وإن لم يفش في المعارف ، ولا يقبل بعد النكاح قول الأب أو الأم وإن كانا عدلين ، ولا قول الجارية ولا امرأتين عدلين من غير أمر فاش ، ويؤمر بالتنزه عنها ، وإن كان مع المرأتين أمر فاش في المعارف قضى بالفسخ وأم الزوج وأم الزوجة بعد النكاح كالأبوين ، والأجنبيات قبل النكاح وبعده سواء .

فيمن يحرم نكاحه بالرضاع من النساء

قال الرسول عليه السلام : « يحرم من الرضاعة ما يحرم من الولادة » (١) .

قال ابن القاسم : ولا يجمع بين المرأة وعمتها وخالتها من الرضاعة كالولادة .

قال مالك : والملك ، والتزويج في الرضاع سواء في الحرمة ، والأحرار والعبيد في حرمة الرضاع سواء ، ويحرم على الرجل امرأة أبيه وابنه من الرضاعة كالنسب .

ومن تزوج صغيرة بعد صغيرة فأرضعتها أجنبية فليختر واحدة ويفارق الأخرى ، ولا يفسد نكاحهما كما يفسد عقد متزوج الأختين في عقده لفساد العقد فيها وصحته في هاتين ، ولو تزوج أربع مراضع فأرضعتن كلهن ، فله أن يختار أولهن رضاعاً أو آخرهن أو من يشاء ويفارق البواقي .

فإن أرضعت واحدة منهن فهن على نكاحهن ، وإن رضعت ثانية اختار أيتها شاء وفارق الأخرى ، فإن فارق الثانية ثم أرضعت رابعة حبس الثالثة إن شاء أو الرابعة وفارق الأخرى .

وإن أرضعتن كلهن قبل أن يختار واحدة منهن ، فله أن يختار واحدة منهن إن شاء ، أولهن رضاعاً أو آخرتهن أو ما شاء منهن ويفارق البواقي .

قال أبو محمد وابن القاسم : لا يرى لمن اختار فراقها من الأربع صداق كالفسخ .

وقال ابن المواز : يعطيها ثمن صداقها ، إذ لو فارقهن جميعاً لم يكن لهن إلا نصف صداقها ، لأنه طلاق باختياره وليس كالفسخ .

ابن القابسي : ومن اختار فرقها فهو فسخ بلا طلاق عند ابن القاسم ، لأنه لا يرى لها صداق ، ومن رأى لهن من الصداق شيئاً أوجب عليه في كل واحدة طلقة .

قال الشيخ : قال بعض شيوخنا : وعلى قول ابن القاسم يكون فراقه طلاقاً ، لأنه هو الذي اختار الفسخ فيمن أراد منهن .

يريد : وليس كل مرضع يكون الفراق بطلاق يلزم فيه الصداق ، بل يوجد في غير ما مسألة الفسخ بطلاق ، ولا يكون في ذلك صداق فاعتبر ذلك تجده .

قال الشيخ : ولا شيء على المرضعة لهن من الصداق وإن تعدت على ذلك على مذهب ابن القاسم ، لأن الزوج لم يجب عليه صداق ، لأنه غير مطلق .

وأما على قول من يرى لهن شيئاً من الصداق ، فيجب للزوج الرجوع على المتعدية لما غرم ، كرجوعه على الشاهدين عليه بالطلاق قبل البناء إذا رجعا عن شهادتهما ، وقاله ابن الكاتب .

قال بعض فقهاءنا : ولو مات الزوج قبل أن يختار واحدة من الأربع لم يجب عليه إلا صداق واحد للجميع ، وتتفق ها هنا الأقوال كلها ، لأن واحدة يصح نكاحها والثلاث محرمات ، فوجب عليه صداق واحد يقيم على سائرهن ، ولو طلق الأربع قب أن يختار لوجب عليه نصف صداق يقسم على سائرهن ، وتتفق الأقوال أيضاً ، فتدبر ذلك .

ابن حبيب : وكذلك المجوسى يسلم وعنده عشر نسوة لم يبن بهن ، فيختار أربعاً منهن ، أنه يعطى لكل من فارق نصف صداقها .

ومن « المدونة » [ق / ٩٠ / ٣ ب] .

قال ابن القاسم : ومن تزوج امرأة ورضيعتين في عقدة وسمى لكل واحدة صداقها ، أو في عقود مفترقة ، فأرضعت الكبيرة إحداها قبل بنائه بالكبيرة وهي في عصمته أو بعد أن فارقها ، حرمت الكبيرة للأبد ، لأنها من أمهات نسائه ، ولا

تحرم عليه الصغيرة المرضعة لأنها من الربائب اللاتي لم يدخل بأمرها .
وإن كان بعد بنائه بها بالكبيرة حرمت للكبيرة والصغيرة ، وللكبيرة الصداق بالميسس ، ولا صداق للصغيرة ، تعمدت الكبيرة الفساد أو لم تتعمده .

ومن كتاب ابن المواز : ومن نكح امرأة فمسيها أو تلذذ منها ثم فارقتها فبعد عشرين سنة تزوج رضيعة ، فأرضعتها تلك المرأة التي كانت له زوجة لحرمت الرضيعة عليه ، ولو أرضع زوجته الرضيعة نساء أهل الأرض لحرمن عليه ، لأنهن يصرن أمهات نسائه والرضيع إذا زوجه أبوه أو وصيه امرأة ثم فارقت زوجته فتزوجت رجلاً ، فأولدها ثم أرضعت الصبي الذي كان زوجها وهو في الحولين لحرمت على زوجها ، لأنها من حلائل أبنائه ، إذ صار هذا الصبي ابناً له من الرضاعة .

وكذلك في « العتبية » عن ابن القاسم .

ومن « المدونة » : ومن تزوج صبية فأرضعتها أمه أو أخته أو جدته أو ابنته أو ابنه ابنه أو امرأة أخيه أو ابنة أخيه أو ابنة أخته ، وقعت الحرمة بذلك وفرق بينهما ولا صداق للصبيبة على الزوج ولا على التي أرضعتها ، وإن تعمدت ذلك ، ولكن تؤدب [ق / ١١٠ / ٣ أ] المتعمدة .

قال مالك : وكل ما فسد من نكاح من حرم بالرضاع بعد البناء ، فلها المسمى ولا يلتفت إلى صداق مثلها .

جامع القول في الظؤرة

ومن كتاب ابن حبيب روى أن النبي عليه السلام نهى عن استرضاع الفاجرة وأنه عليه السلام قال : « اتقوا إرضاع الحمقاء فإنه يعدى » .

قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : إن اللبن ينزع لمن يسترضع فليستحسن وروى أن النبي عليه السلام أباح استرضاع النصرانية .

وقال مالك : لا بأس باسترضاعها إن أمنت ما تغذى به الولد من خمر وخنزير ، وقد يكون في النصرانية طباع حسنة من عفاف وسجاء ومحاسن أخلاق وليس الطباع في الدين وهي في الغرائز .

ومن « المدونة » : وكره مالك اتخاذ الظؤرة من اليهود والنصارى والمجوس من غير أن يرى ذلك حراماً .

وقال : إنما غذاء الصبي مما يأكلن ، وهن يأكلن الخنزير ويشربن الخمر ولا أمرها أن تذهب بالصبي إلى بيتها فتطعمه ذلك ، وكره استرضاع الفاجرة ولم يحرمه .

في رضاع الولد وأجر الرضاع

في الطلاق وغيره

قال الله تعالى : ﴿ وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ ﴾ (١) ، وقال الله تعالى في المطلقات : ﴿ فَإِنْ أَرْضَعْنَ لَكُمْ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ ﴾ إلى قوله تعالى : ﴿ فَسْتَرْضِعْ لَهُ أُخْرَى ﴾ (٢) ، فدل بذلك أن ذوات الأزواج يلزمهن رضاع أولادهن دون المطلقات ، لأن العرف جار في أغلب أحوال الناس أن المرأة تلى رضاع ولدها من غير تكليف الزوج أجره ، والعرف كالشرط .

قال مالك : فتخير ذات الزوج على رضاع ولدها بلا أجر ، إلا أن تكون ممن لا ترضع لشرفها فدل ذلك على [الزوج] (٣) .

(١) البقرة (٢٣٣) .

(٢) الطلاق (٦) .

(٣) بياض في أ ، ب .

قال الشيخ : لأن العرف أن ذوات القدر والشرف لا يكلفن رضاع أولادهن ، فإن ذلك على الزوج ، والعرف كالشرط .

قال مالك : وإن مات الأب وللصبي مال ، فلها أن لا ترضعه وتستأجر له من يرضعه من ماله ، إلا أن لا يقبل غيرها فتجبر على أن ترضعه بأجرها من ماله .

قال مالك : وإن لم يكن للصبي مال لزمها رضاعه .

يريد : وإن كان يقبل غيرها ، بخلاف النفقة التي لا يقضى بها عليها ، ولكن يستحب لها أن تنفق عليه إن لم يكن له مال .

وقال عبد الوهاب : إذا لم يكن للصبي مال لم يلزمها رضاعه ، وهو من فقهاء المسلمين ، إلا أن لا يقبل غيرها فتجبر حيثئذ على رضاعه ، لأن جعله من فقهاء المسلمين إضرار به ، وقد لا يتكفل به أحد فيكون في ذلك إتلافه .

وقد قال الله تعالى : ﴿ لَا تُضَارَّ وَالِدَةُ بِوَلَدِهَا ﴾ (١) .

قال الشيخ : وكذلك يقول إن قبل غيرها وليس له مال ، أنه يلزمها رضاعه ، لأن جعله من فقهاء المسلمين إضرار به ، وقد لا يتكفل به أحد ، فيكون في ذلك إتلافه ، وقد قال الله عز وجل : ﴿ وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ ﴾ (٢) .

وقد قال مالك في غير « المدونة » وإذا لم يكن لليتيم مال وليس للأم لين ، أو لها لبن لا يكفيه لرضاعه ، فعليها رضاعه ، بخلاف النفقة .

ابن المواز : لقول الله عز وجل : ﴿ وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ ﴾ (٣) .

قال الشيخ : قال ابن الكاتب : واستدل سحنون أن على الأم رضاعة إذا لم يكن له مال [ق / ٩١ / ٣ ب] ولا أب لقول النبي ﷺ للتي اعترفت بالزنا « اذهبي فأرضعيه » (٤) قال : وآخر النبي ﷺ الحد لرضاع ولدها ، وأمره لها على الوجوب عليها إذ لا يؤخر حد وجب لأمر يتطوع به .

(١) البقرة (٢٣٣) .

(٢) البقرة (٢٣٣) .

(٣) البقرة (٢٣٣) .

(٤) أخرجه : مسلم (١٦٩٥) .

وقال إسماعيل القاضي : إنما وجب على الأم رضاعه لقول الله عز وجل : ﴿وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ﴾ (١) ولا يسقط ذلك عنها ما كان يجب لها على الزوج من النفقة والكسوة ، لقوله عز وجل : ﴿وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ﴾ (٢) ، لأن الأب مات عديمًا أو أعدم وهو حي ورضاعها قائم في ثديها ، فإن انقطع درها بمرض أو غيره لم يكن عليها سبيل ، فإن خيف عليها الموت لعدم الرضاع وجب عليها أن تستأجر من مالها من يرضعه ، وذلك من باب الإعانة ، لأن من خاف على جائع أو عاطش الموت وجب عليه أن يطعمه ويسقيه إن أمكنه ذلك ، وكذلك كل مضطر فإن إعانته واجبة .

ومن « المدونة » قال : والرضاع عليها إن طلقت [طلاقًا] (٣) فيه رجعة إن كانت ممن يرضع مثلها ما لم تنقض العدة ، فإذا انقضت ، أو كان طلاقًا بائنًا . ولو لم تنقض العدة فعلي الأب أجر الرضاع .

قلت : فإن قالت بعد ما طلقها البتة : لا أرضعه إلا بمائة درهم كل شهر وأصاب الزوج من يرضعه بخمسين .

قال : قال مالك : الأم أحق به بما يرضع به غيرها ، وليس للأب أن يفرق بينه وبينها ، فإن أبت أن ترضعه بذلك ولا حق لها إلا أن يكون الولد لا يقبل غيرها وخيف عليه الموت ، فإنها تجبر على رضاعه بأجر مثلها .

وقوله : إذا وجد الأب من يرضعه بخمسين ، وقالت الأم : لا أرضعه إلا بمائة .

فقال مالك : الأم أحق به بما يرضعه به غيرها .

يريد : بأجر مثلها لا بخمسين وقاله بعض القرويين ، وإليه رجع ابن الكاتب وهو الصواب ، وسواء وجد من يرضعه غير الأم أم لا ، لأنها وإن كانت عند الأم فهي التي تباشره بالرضاع والمبيت وذلك تفرقة بينه وبين أمه ، فلذلك كانت أمه أحق به بأحد مثلها ، وهذا بين .

(١-٢) البقرة (٢٣٣) .

(٣) سقط من أ .

قال مالك : ولو كان الأب معدماً لا يجد شيئاً وقد طلقها ثلاثاً ، فوجد من قرابته من يرضعه باطلاً ، فله ذلك ، ويقال للأم : إما أن ترضعه باطلاً وإلا فأسلميه .

وكذلك إن كان الأب ليس بالواجد لا تهوى إلا على دون الأجر وأصاب من يرضعه بدون ذلك ، فللأم أن ترضعه بما وجد أو تسلمه إن قبل غيرها .

وإن كان الأب موسراً ووجد من يرضعه باطلاً ، فليس له ذلك ، وللأم أن ترضعه بمثل ما يرضعه به غيرها .

قال ابن المواز : وكذلك إن وجد الملى من يرضعه بدون الأجر ، فللأم أخذه بجميع الأجر ومن الذى اختاره من قول مالك .

وروى عنه أنها لا تأخذه إلا بما وجد ، والأول أحسن ، قد قال الله تعالى : ﴿فَإِنْ أَرْضَعْنَ لَكُمْ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ﴾ (١) .

تم كتاب الرضاع بحمد الله وحسن عونه ، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ كتاب إرخاء الستور

[ق / ١١١ / ١٣] فى تداعى المسيس بعد إرخاء الستر

قال أبو محمد بن يونس : ولما ارتفع أن توجد البينة فى إرخاء الستر صدقت عليه فى الوطاء ، كما صدق المعترض فى دعوى الوطئ مع ما نص الله عز وجل من تصديقهن على أمور الأرحام ، وقطع ما أوجب من الرجعة للأزواج بقولهن لقول الله سبحانه : ﴿ وَلَا يَحِلُّ لَهُنَّ أَنْ يَكْتُمْنَ مَا خَلَقَ اللَّهُ فِي أَرْحَامِهِنَّ ﴾ (١) ، واحتج فى ذلك زيد بن ثابت أنها تصدق فى حمل إن ظهر بها ، وقضى به عمر بن الخطاب ، وقاله على بن أبى طالب وزيد بن ثابت وغيرهم من الصحابة والتابعين .

قال ابن أبى زمنين : المراد بذكر إرخاء الستور خلوة الرجل بأهله والتخلية بينه وبينها ، ولم يرد به إرخاء الستر ولا غلق باب ، وسواء فى هذا الأصل كانت المرأة صغيرة أو كبيرة ، بكرًا أو ثيبًا ، يتيمة أو ذات أب ، ممن يولى عليها أو لا يولى عليها ، حرة أو أمة ، مسلمة أو نصرانية ، فالقول فى ذلك قولها وعليها ، وإن لم تبلغ الصغيرة المحيض إذا بلغت الوطئ ، ولا كلام للأب فى ذلك ولا للوصى ، لأن هذا مما لا يعرف صدقه ولا كذبه إلا بقولهن ، فهن فيه مأمونات مقبول قولهن ، كما هن مأمونات على الحيض والعدة والسقط والولادة ، فقد جعل الله ذلك إلهن فى قوله تعالى : ﴿ وَلَا يَحِلُّ لَهُنَّ أَنْ يَكْتُمْنَ مَا خَلَقَ اللَّهُ فِي أَرْحَامِهِنَّ ﴾ (٢) ، كذلك قال عبد الملك فى جميع هذا .

وذكر عن سحنون أنه قال : إن كانت بكرًا أو أمة فلا قول لها أن الزوج لم يوطأ بل يكون لها صداقها كامل أن يكون والد البكر يجبر تصديقها .

يريد : وكذلك سيد الأمة إذا أجاز تصديقها ، ولا يكون ذلك لولى أو وصى فى البكر ، ولا يحلف الولى فى هذا ، بخلاف الاختلاف فى الصداق ، لأن الوطاء لا يعلم إلا [ق / ٩٢ / ٣ ب] من جهتها ، وأما فى الصداق فالولى هو الذى عقد

النكاح ، فيحلف ولى البكر فى ذلك على ما عقد به النكاح من الصداق الذى يذكره .

ومن « المدونة » قال مالك : ومن تزوج امرأة ودخل بها وأرخى الستر عليها ثم طلقها واحدة فقال : لم أمسها ، وصدقته فلها نصف الصداق وعليها العدة ، ولا رجعة له ، وإنما لم يكن لها إلا نصف الصداق لقوله تعالى : ﴿ وَإِنْ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً فَنِصْفُ مَا فَرَضْتُمْ ﴾ (١) وإنما كان عليها العدة لأنها حق لله ولا يسقطه إقرارهما ، وإنما لم تكن له رجعة لأنه أقر أنه لم يمسيها وأنه لا عدة عليها عنده ، والرجعة إنما تكون فيمن تعتد منه لقوله تعالى : ﴿ وَبُعُولَتُهُنَّ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ فِي ذَلِكَ إِنْ أَرَادُوا إِصْلَاحًا ﴾ (٢) يعنى العدة ، فلما لم تكن عليها عدة عنده لم يكن له عليها رجعه .

ومن « المدونة » قال مالك : وكذلك إن تصادقا أنه قبل أو باشر أو جرد أو وطئ دون الفرج ، فإنما لها نصف الصداق ، إلا أن يطول مكثه معها يتلذذ بها .

وقال ناس : لها نصفه قال مالك : وكذلك الذى لا يقدر على امرأته فيضرب له أجل سنة ، أن عليه الصداق كاملاً إذا فرق بينهما .
وقال ناس أيضاً : لها نصفه .

فوجه قول مالك : فلأنه لما طالت إقامته معها وتلذذ بها ، فأشبهه الوطئ فى الفرج .

ووجه القول الآخر : فلأنهما متقارران على نفى المسيس ، وقد قال الله تعالى : ﴿ وَإِنْ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً فَنِصْفُ مَا فَرَضْتُمْ ﴾ (٣) .

ومن « المدونة » قال مالك : وإذا قال الزوج بعد أن دخل بها وأرخى الستر عليها : لم أجامعها ، وقالت المرأة : قد جامعنى ، صدقت ليه ، كان الدخول عنده أو عندها إذا كان دخول اهتداء ، وعليه المهر كاملاً .

قال ابن المواز : وعلى المرأة اليمين فى ذلك ، فإن نكلت حلف الزوج ولم يلزمه

(١) البقرة (٢٣٧) .

(٢) البقرة (٢٢٨) .

(٣) البقرة (٢٣٧) .

لها إلا نصف الصداق ، وإنما جعل الستر كالشاهد ، وكذلك في كتاب ابن الجهم .

وقال مالك : فى التى تعلقت برجل وهى تذى : إن لها الصداق بغير يمين .

وقال فى « الواضحة » : عليها اليمين . فوجه ألا يمين عليها : فلأنها قد بلغت من فضيحة نفسها وأتت بشاهد الإفتضاى وهو الدم ، فقام ذلك مقام الشاهدين ، فوجب تصديقها عليه بغير يمين .

ووجه إيجاب اليمين : أن تعلقتها به وظهور الدم عليها يقوم لها مقام الشاهد كإرخاء الستر على الزوجة وتسليمها للزوج ، فلا يكون أحسن حالاً من الزوجة إذ قد يحتمل فى هذه أن يكون غيره فعله بها ثم فر عنها فتعلقت بهذا ، أو تكون كانت راضية له ولما افتضاها تعلقت به ، فلا بد أن يكون عليها اليمين ، وهذا عندي أعدل .

ومن « المدونة » قال مالك : وإن خلا بها فى بيت أهلها غير دخول البناء ، فطلقها وقال : لم أطأ ، وقالت المرأة : قد مسنى ، صدق الزوج ، إلا أن يكون دخوله عليها دخول الاهتداء والاهتداء هو البناء .

قال مالك : وكان ابن المسيب يقول : إذا دخل الرجل بامرأته فى بيتها صدق عليها ، وإن دخلت عليه فى بيته صدقت عليه .

قال مالك : وذلك فى المسيس .

قال ابن المواز : وكان مالك مرة يأخذ بقول ابن المسيب أنه إذا خلا بها فى بيتها من تصدق عليه إلا بدخول الاهتداء ، وبه أخذ ابن القاسم .

وروى ابن وهب عن مالك أيضاً أنه قال : حيثما أخذهما الغلق وإن كانت زيادة ، فالقول قول المرأة ، وبه أخذ ابن وهب وأشهب وأصبغ ، وهو أشبه بحديث ابن عمر .

قال عبد الوهاب : وقيل : إن كانت ثيباً فالقول قولها ، وإن كانت بكرًا نظر إليها النساء ، فإن رأين افتضاهاً صدقت عليه ، وإن لم يرين اقتضاهاً لم يكن لها إلا نصف الصداق .

فوجه الأولى : أن النزاع فى التداعى يرجع إلى العرف ، والعرف جارٍ بأن الرجل ينقبض فى غيا بيته إذا كان زائراً غير مطمئن ، ولا ينشط ، ويستحى من إطلاع أهلها ، فكان القول قوله فى أنه لم يطاء لشهادة العرف . وإذا خلا بها فى بيته

كان القول قولها ، لأن العرف يصير معها ، لأن الإنسان ينشط في بيته ولا ينقبض ، والعدة إقدامه على الوطئ ولا يتوقف عنه ، فلذلك صدقت عليه .

ووجه الثانية : أنها فعلت التسليم والتمكين من الاستمتاع ، وليست منسوبة إلى تفريط بترك التوثيق بالإشهاد ، إذ لا يمكنها ذلك ، فلو لم تصدق عليه لأدى ذلك إلى أن لا يثبت على أحد صداق بوطء إلا باعترافه ، وفي ذلك إضاعة المهور وعوض الاستمتاع .

ووجه الثالثة : أنه إذا وجدنا إلى طريق اليقين سبيلا كان أولى من الظن ، وذلك ممكن في البكر على ما ذكرنا من اختبارها بنظر النساء إليها ، وجاز ذلك للضرورة كالعيوب ، ولما لم يكن ذلك في البيت رجع إلى قوله ، وكل من حكم بقوله فلا بد من يمينه ، وهذا الاختلاف إنما هو في تكميل الصداق ، فأما العدة فإنها تجب ولا تسقط لأنها حق الله تعالى ، فلا يقبل قولها في إسقاطها .

ومن « المدونة » قال ربيعة : الستر بينهما شاهد على ما يدعيان ، وله الرجعة إن قال : وطئتها .

قال ابن المواز : الموضع الذي يقبل فيه قولها في إيجاب [ق / ٩٣ / ٣ ب] الصداق يقبل قوله في إيجاب العدة عليها ، وله الرجعة ، وفي دعواه دفع الصداق إليها .

وبيان كلام محمد أن الرجل إذا خلا بها في بيته وكانت خلوة بناء في بيت أحدهما في رواية ابن القاسم ، أو كانت خلوة في بيت أحدهما في رواية ابن وهب ، أن القول قول الزوجة في أنه وطئها وأن لها الصداق كاملاً ، وأنها إن أنكرت الوطئ في هذه المواضع وادعاه الزوج كان عليها العدة ، وكان له الرجعة فيها ، ويصدق في دفع الصداق إليها ، وإنما تكون له الرجعة إذا ادعى وطئاً صحيحاً .

قال ابن القاسم في « العتبية » : إن دخل بها ووطئها وهي حائض ثم طلقها بعد طهرها ، فلا رجعة له ، لأن ذلك ليس بوطئ .

يريد : وفيه الصداق والعدة .

أما الصداق فوجب لاستهلاكه البضع .

وأما العدة [ق / ١١٢ / ٣ أ] فللحقوق الولد فيه ، وأما الرجعة فلا تجب له

كتاب إرخاء الستور/ في تداعي المسيس بعد إرخاء الستر ————— ٤٠٧
لأن الله تعالى نهى عن وطئ الحائض ، فلا يكون ما نهى عنه يحل ما أمر به ، كما
قالوا فى الإحصان والإحلال .

ويحتمل على قول عبد الملك التى يحل به المطلقة أن يجعل له به الرجعة .
ومن « المدونة » قال ابن القاسم : فإذا دخل بها فى بيت أهلها غير دخول البناء ،
فطلقها فأنكر الوطئ وادعته هى ، فجعلت القول قوله ، فعلى المرأة للعدة إن كان قد
خلا بها وليس معها أحد .
قلت : فإن دخل بها فى بيت أهلها غير دخول البناء فأقر بالوطئ ، وقالت
المرأة : ما جامعنى .

قال : إن كان خلا بها وأمكن منها ولم تكن خلوة بناء ، فعليها العدة ولا رجعة
له ، ويلزمه الصداق كاملاً ، فإن شئت أخذته به كله أو نصفه .
وقال سحنون فى « العتبية » : لا تأخذه أبداً حتى تصدق الزوج ، فإن صدقته
أخذته كله ، وإلا فليس لها إلا نصفه ، وليس هذا بخلاف لابن القاسم ، وقاله
بعض فقهاءنا .

قال : ويدل على ذلك قولهم فى الذى طلق قبل أن يعلم له زوجته خلوة فادعى
الوطئ وإن أراد ارتجاعها .

قال : لا رجعة له ، وعلى المرأة العدة إن صدقته ، ولها السكنى والنفقة .
وإن لم تصدقه فلا عدة عليها ولا كسوة لها ولا نفقة .

ومن « المدونة » قال ابن القاسم : وكذلك إن خلا بها فى بيت أهلها ، وليس معها
أحد فأنكر الوطئ جميعاً ، فلا بد لها من العدة فى الخلوة ، ولها نصف الصداق .
ولو كان معها نساء حتى قبل وانصرف بمحضرهن ، فلا عدة عليها ولها نصف
الصداق .

وإن أقر بالوطئ بعد أن طلق ولا يعلم له بها خلوة وكذبت ، فلا عدة عليها ولها
أخذه بالصداق كاملاً أو بنصفه .

قال مالك : وكذلك إن خلا بها ومعها نسوة ثم طلقها ، فادعى الوطئ وأكذبت ،
صدقت ولا عدة عليها .

قال بعض أصحابنا : وامراته في ذلك فأكثر سواء ، لأن الخلوة لم تثبت فلا عدة عليها .

قلت : فإن تزوجت وهي صائمة في رمضان أو صيام تطوع أو نذر أو كفارة ، فبنى بها نهاراً في صومها ذلك ثم طلقها من يومه ، أو خلا بها وهي محرمة أو حائض فطلقها قبل إنقضاء إحرامها وقبل غسلها من حيضها ، فادعت هي في ذلك كله أنه وطأها وأنكر الزوج .

قال : قال مالك : هي مصدقة ، ولا صداق إذا أرخيت الستور عليها وإن كانت حائضاً .

قال ابن القاسم : فكل من خلا بامرأة لا ينبغي أن يجامعها في تلك الحال ، فإن ادعت أنه قد مسها صدقت إذا كانت خلوة بناء ، لأنه قد خلا بها وأمكن منها ، وكذلك قال مالك في المغصوبة يحتملها رجل فيدخلها بيتاً بمعاينة بيته ، ثم تخرج فتقول وطأني غصباً وهو ينكر ، فلا صداق ولا حد عليه .

قال في كتاب ابن المواز : مع يمينها وعليه الأدب الوجيع .

وحكى لنا عن الشيخ أبي الحسن القابسي فيمن نكح ببيعير شارد أو بشمرة لم يبد صلاحها فيبنى بها ، وقالت وطأني ، وقال : ما وطأته ، فلها صداق المثل لإرخاء الستر عليها ، ويفسخ النكاح لأنه مقر أنه ما وطأها ، فقد أقر أن النكاح باق على الفسخ .

ولو قال : وطأته وأكذبت ، صدق ، وبقي على الزوجية قال بعض فقهاءنا ، وإنما صدقت المرأة أن الزوج وطأها ، وإن كانت حائضاً أو صائمة ونحو ذلك ، وإن كانت هي تدعى الحرام لأن الستر لها كالشاهد ، فذلك مثل ما لو قام شاهد لمدعى الحرام في البيع أن المدعى يحلف مع شاهده ، وكذلك .

قال أبو عمران : لو ظهر أنها أخته من الرضاع أو النسب وادعت أنه وطأها عالمًا بها لصدقت عليه ووجب لها الصداق .

قال مالك في « المدونة » : ومن تزوج امرأة فدخل بها ثم طلقها واحدة ، فقال : ما جمعتها ، وقاله : قد جامعني ، صدقت ولا صداق ، وعليها العدة ، ولا يملك الرجوع ولا يحلها ذلك لزوج كان طلقها البتة إلا باجتماع منهما على الوطء .

كتاب إرخاء الستور/ في تداعي المسيس بعد إرخاء الستر _____ ٤٠٩

قال ابن القاسم : وقد استحسن مالك هذا القول ولا يحمله القياس ، وأنا أرى
أن يدين بها في نكاحها .

ولو مات الزوج [ق / ٩٤ / ٣ ب] بعد البناء بيوم من غير مناكرة ومثله يطاء
فادعت الوطئ ، كان أبين في إحلالها بذلك ، والله أعلم .

جامع القول في الرجعة

ودعوى انقضاء العدة

قال الله تعالى : ﴿ لَا تَدْرِي لَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا ﴾ (١) ، وهو الرجعة ، فزجر الله عن إيقاع الثلاث ، لئلا يندم فلا يكون له سبيل إلى الارتجاع ، ولا تكون الرجعة إلا في المدخول بها فيما دون الثلاث لقوله تعالى : ﴿ وَبَعُولَتُهُنَّ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ فِي ذَلِكَ ﴾ (٢) يعني في العدة ، ولا عدة في غير المدخول بها ، وقوله تعالى : ﴿ الطَّلَاقُ مَرَّتَانٍ فَإِمْسَاكَ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحٌ بِإِحْسَانٍ ﴾ (٣) وقوله ﷺ في حديث ابن عمر : « مره فليراجعها » (٤) .

قال : فقلت : أرايت لو طلقها ثلاثا ؟

قال : إذا عصى ربه وبانت منه زوجته .

وقال تعالى : ﴿ فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ ﴾ يريد قاربين بلوغ أجلهن : ﴿ فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ فَارِقُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ ﴾ (٥) وأشهدوا ذوى عدل منكم ، وجعلهن تعالى مأمونات على انقضاء العدة لقوله تعالى : ﴿ وَلَا يَحِلُّ لَّهُنَّ أَنْ يَكْتُمْنَ مَا خَلَقَ اللَّهُ فِي أَرْحَامِهِنَّ ﴾ (٦) والزواج ممنوع منها حتى يرتجع بدليل القرآن ، ولها النفقة والسكنى ، ويتوارثان ما لم تنقض العدة ولا ينبغي أن يتلذذ منها بنظر أو غيره ولا يخلو معها .

ولمالك قول أنه يدخل عليها ويأكل معها إذا كان معها من تحفظ بها ، ثم قال : لا يفعل وإن كان معها حافظ فلينتقل ، وقد انتقل ابن عمر .

قال عبد الوهاب وهي محرمة ما لم يراجعها خلافاً لأبى حنيفة لأنها جارية إلى البينونة .

أصله الكتابية إذا أسلمت بعد الدخول ، ولا خلاف أن الرجعة تصح بالقول

(١) الطلاق (١) .

(٢) البقرة (٢٢٨) .

(٣) البقرة (٢٢٩) .

(٤) تقدم .

(٥) الطلاق (٢) .

(٦) البقرة (٢٢٨) .

وتصح عندنا بالوطئ والقبلة والمباشرة ، وإذا نوى به الرجعة خلافاً للشافعي في أنها لا تكون إلا بالقول ، لأن الوطئ يقوم مقام القول ، أصله قول البائع إذا كان له الخيار قد اخترت رد هذه الأمة إلى ملكي ، وهو لو وطئها قبل القول كان وطئه اختياراً .

ومن « المدونة » : قلت : فمن طلق امرأة طلقة يملك فيها الرجعة ثم قبلها في العدة أو لامس لشهوة أو جامع في الفرج أو فيما دون الفرج أو جردها أو نظر إليها أو إلى فرجها ، أ يكون ذلك رجعة ؟

قال : قال مالك : إن وطئها في العدة ينوى بذلك الرجعة وجعل أن يشهد فهي رجعة .

وإن لم ينو بذلك فليست رجعة ، وقاله عبد العزيز بن أبي سلمة لقوله عليه السلام : « إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى » ، فلم تصح الرجعة بالوطئ إلا بينة .

قال أشهب في مدونته : وكذلك إذا لمسها في عدتها أو قبلها أو باشرها أو نظر إلى فرجها لشهوة ، ونوى بذلك كله الرجعة فهي رجعية ، وإلا فلا .

قال مالك في « المختصر » : ولا يطأها إلا بعد الاستبراء من وطئه إن وطئ ولم ينو به الرجعة .

وقال الليث : وطئه رجعة وإن لم ينو به الرجعة ، فإن قيل : لم لم يكن وطئ المطلق رجعة وإن لم ينوها عند ابن القاسم كما كان وطئ مبتاع الأمة لخيار اختياراً وإن لم ينو؟

قيل : لأن البائع قد جعل له الخيار وأباح له الوطئ به ، فإن وطئ فقد قبل ما جعل له وتم به ملكه ، ولأنه لو لم يطأ وتمادي على إمساكها حتى ذهبت أيام الخيار وانقطعت عد بذلك [ق / ١١٣ / ٣ أ] مختاراً والزوج فلم يجعل له شراء الرجعة فيطالبه بقبولها ، ولأنه لو تمادي على إمساكها حتى انقضت عدة الرجعة لبانت منه ، بخلاف انقضاء أيام الخيار ، فقال : إن وطأه أضعف من وطئ المختار ، وهذا بين .

ومن « المدونة » : ومن طلق فليشهد على طلاقه ورجعته كما قال الله عز وجل ،

وكذلك فعل ابن عمر وقاله ابن المسيب وغيره .

وقال مالك فى امرأة طلقها زوجها ثم ارتجعها فمنعته نفسها حتى يشهد على رجعتها : قد أصابت .

قال مالك : ومن قال لامرأته : قد راجعتك ولم يشهد ، فهى رجعة وليشهد فيما يستقبل ، فإن أشهد قبل انقضاء العدة ، فهى رجعة ، وأن أشهد بعد انقضائها فليست برجعة ، فإن صدقته ألا يعلم أنه كان يخلو بها ويبيت معها ، فيقبل قوله ، كذبه أم صدقته .

قال عبد الوهاب : لأن الإشهاد عندنا استحباب وليس بشرط ، خلافاً للشافعى ، لأنه حق من حقوق النكاح كالظهار والإيلاء ، ولأن الإشهاد معنى يبيح الوطئ كسراء الأمة ، وليس بآكد من عقد النكاح ، وقد بينا أن الإشهاد ليس بشرط فيه .

ومن « المدونة » : وإن قال لها : قد [ق / ٩٥ / ٣ ب] أرجعتك ، ثم قال : لم أرد بقولى رجعة إنما كنت لاعباً لزمته الرجعة إن كانت فى عدتها ، وإن انقضت عدتها فلا رجعة له ، إلا أن تقوم على ذلك بينه ، يعنى تقوم بينه بعد العدة على قوله ذلك فى العدة .

وإن قال لها فى العدة : كنت راجعتك أمس ، صدق وإن كذبه ، لأن ذلك بعد مراجع الساعة .

وإن قال لها ذلك وقد انقضت عدتها لم يصدق ، وقاله أشهب .

قال مالك وأشهب : وإن قال لها : إن كان غداً فقد راجعتك لم تكن هذه رجعة .

قال أشهب وإن قال لها بعد العدة : كنت راجعتك فى العدة فصدقته أو كذبه لم يصدق ولا رجعة له إلا بينة أو يعلم أنه كان يدخل عليها فى العدة ويبيت عندها ، فيقبل قوله وإن كذبه ، وإقرارها له بالمراجعة بعد العدة إذ لم يعلم له بها خلوة داعية إلى إجازة نكاح بغير صداق ولا ولى .

قال : وإن أقام بينة بعد العدة أنه أقر بالوطئ فى العدة ، فهى رجعة إن ادعى الآن أن وطأه أراد به الرجعة .

قال عنه ابن المواز : ولو أقام بعد العدة ببينة تشهد أنه أقر عندهم أغلق عليها بابا أو أرخى عليها أستاراً في عدتها ، لم تكن ذلك رجعة إن ادعى ذلك الآن بخلاف إقراره بالوطئ .

قال ابن المواز : وليس ذلك كالشهادة بخلوه حتى يكون المقام والدخول والخروج معروفاً ، ويعلم ذلك بغير إقراره .

ومن « المدونة » قال أشهب : وإن طلقها قبل أن تعلم له بها خلوة ، ثم أراد أن يراجعها وادعى الوطئ وأكذبت فأقام بينة على إقراره قبل الفراق بوطئها لم ينتفع بذلك ، ولا رجعة له وإن صدقته ، إذا ليس ببينة معلوم ، ويتهم الزوج أن يقدم هذا القول عدة ليملك به رجعتها ، فلا يقبل قوله ، وعلى المرأة العدة إن صدقته ولا سكنى ولا نفقة ، وإن لم تصدقه فلا عدة عليها ولا كسوة لها ولا نفقة .

وكذلك إن أقام بينة على إقرارها بذلك قبل الفراق ، فلا بصدقات لا رجعة له ، ولها النفقة والكسوة حتى تنقضى عدتها .

وإن قال لها بعد العدة : كنت راجعتك في العدة فأكذبت وهى أمة وصدقه السيد ، فلا يقبل ذلك إلا بشاهدين سوى السيد ، إذ لا تجوز شهادته على نكاح أمته ولا على رجعتها .

قال مالك : وإذا وضعت الحامل ولداً وبقي في بطنها آخر فزوجها أحق برجعتها حتى تضع آخر ولد في بطنها .

قال ابن وهب : وقاله ابن عباس وابن المسيب وغيرهم : وله الرجعة في عدة المرتابة بالحس إلى أقصى جلوس النساء وإن طلقها قبل البناء فظهر بها حمل فلم ينفع ، فهى له زوجة وهى في عدة منه ، وله الرجعة ما لم تضع .

قال سحنون : فى كتاب ابنه : ولو ظهر الحمل بعد موت الزوج فقالت : هو منه ، فإنه يلحق به ، ويرث أياه ولا ترث هى الزوج ، وليس لها إلا نصف الصداق الذى قبضته .

قال أشهب : ومن طلق امرأته واحدة أو اثنتين ، فله عليها الرجعة ما لم تر أول دم الحيضة الثالثة ، فإذا رآته فقد مضت الثلاثة الأقراء التى قال الله تعالى : ﴿وَالْمُطَلَّقاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ﴾ (١) ولأن الأقراء : إنما هى الأطهار

وليست بالحيض ، وكذلك قالت عائشة وغيرها . فإذا طلقها وهى طاهر فقد طلقها فى طر تعتد به ، فإذا حاضت حيضة فقد تم قرؤها ، فإذا طهرت فهو قرؤ ثان فإذا حاضت الثانية فقد تم قرؤها الثانى ، فإذا طهرت فهو قرء ثالث ، ولزوجهما عليها الرجعة حتى ترى أول قطرة دم من الحيضة الثالثة ، فإذا رأت ذلك فقد تم قرءها الثالث وانقضت الرجعة عنها وحلت للأزواج ، غير أنى أحب ألا تجعل بالتزويج حتى يتبين أن الدم الذى رأت فى آخر الحيض دم حيضة تتمدى بها فيها ، لأنه ربما رأت الدم ساعة أو يوماً ، ثم ينقطع عنها ، فيعلم أن ذلك ليس بحيض تعتد به ، فإذا رأت امرأة هذا فى الحيضة الثالثة فلتزجع إلى بيتها والعدة قائمة ، ولزوجهما الرجعة حتى تعود إليها حيضة صحيحة مستقيمة .

قال أشهب وابن وهب : وبه قضى زيد بن ثابت ، وقالته عائشة أن لها أن تنكح فى دمها من الحيضة الثالثة .

قال أشهب : وقاله عمر وابن عباس ، وكذلك قال ابن القاسم : إن للزوج الرجعة ما لم تر أول دم الحيضة الثالثة فى الحرة والثانية فى الأمة .

قال : ومن قال لمعتدة : قد راجعتك ، وأجابته نسفاً بكلامه : قد انقضت عدتى ، فإن مضت مدة تنقضى فى مثلها العدة صدقت بغير يمين ، وإلا لم تصدق .

وقضى أبان بن عثمان فى مطلقة ادعت بعد خمسة وأربعين يوماً أن عدتها قد انقضت أنها مصدقة وتحلف ، وليس العمل على أن تحلف إذا ادعت ما تحيض فى مثله .

وذكر عن سحنون أنه قال : أقل ذلك أربعون ليلة ، وقل : شهر إن أمكن ذلك ، وكذلك يجب أن يكون معلقاً بالإمكان فى أغلب العادة .

ومن « المدونة » قال ابن القاسم : وأن أشهد على رجعتها فضمنت ، ثم ادعت بعد يوم أو أقل أن العدة قد انقضت قبل رجعته ، لم تصدق وتمت الرجعة .

وإذا قالت المعتدة : قد دخلت فى أول دم الحيضة الثالثة ، ثم قالت : كنت كاذبة ونظرها [ق / ٩٦ / ٣ ب] . النساء فلم يدين حيضاً ، لم ينظر إلى قولهن وبانت بأول قولها إن مضت مدة تنقضى فى مثلها العدة .

وإن ادعت أنها أسقطت ، فذلك لا يخفى على الجيران ولكن الشأن أن تصدق بغير يمين وإن بعد يوم من طلاقها أو أقل أو أكثر ، ولا أنظر إلى الجيران لأنهن مأمونات على فروجهن ، ولو رجعت فقالت : كنت كاذبة ، ونظر إليها النساء فلم يرين بها حيضاً ، لم ينظر إلى قولهن وبانت بأول قولها ، لأن ذلك [داعية ^(١)] إلى إجازة النكاح بغير صداق ولا ولي .

قال مالك : وتنقضى العدة بما أسقطت المرأة مما يعلم النساء أنه ولد من دم أو مضغة أو علقه ، وتكون [ق / ١١٤ / ٣ أ] به الأمة أم ولد .
وإذا قالت المطلقة : حضت ثلاث حيض في شهر ، سئل النساء ، فإن أمكن ذلك عندهن صدقت .

قال أشهب : وإن قالت : حضت ثلاث حيض بينة ، أنها قالت ذلك ، فتكون له الرجعة إن لم يمض من يوم القول ما تحيض فيه ثلاث حيض ، وإن مضى ذلك فلا رجعة له عليها .

وإن رجعت عن قولها أنها قد حاضت ثلاث حيض ، وإن مضى ذلك فلا رجعة له عليها ، وإن رجعت عن قولها أنها قد حاضت ثلاث حيض .

ومن « العتبية » : قال مالك : فيمن طلق امرأته طلاقاً واحدة وأعطته مالا في العدة على أن لا رجعة له عليها ، قال : أراه خلعاً ، وتلزمه طلاقه بائنة ، وقاله ابن القاسم .

وقال أشهب : إن شاء راجعها فإذا راجعها رد إليها ما أخذ منها .

وروى الدمياطي أن ابن وهب قال : لا تلزمه غير الطلقة الأولى ولا رجعة له عليها .

فصل

قال ابن المواز : وللمريض أن يرتجع ، وكذلك المحرم أو هي محرمة - يريد : بالإشهاد - ويرتجع العبد بغير إذن سيده وإن كره سيده ، كانت زوجته ، أمة له أو لغيره .

قال : والرجعة أن يشهد بها أو يطاء أو يقبل ينوى بذلك الرجعة ولو نوى الرجعة بقلبه لم ينفعه إلا بفعل مع النية مثل حبسه لشهوة أو ضمة أو ينظر إلى فرجها أو ما قارب ذلك من محاسنها ، وإن لم يفعل لم تنفعه البيئة .

قال : والأمة لا تقبل شهادة سيدها بعد العدة بالرجعة ، وإن صدقته الأمة .

قال أشهب : إلا أن يشاء الزوج أن يدفع ثلاثة دراهم فتكون امرأته ، شاء السيد أو أبى ، لأنه أقر أنها امرأته .

وذكر أن أبا عمران ، قال : وكذلك إذا تقرر الزوجان بعد العدة على أن الزوج ارجع في العدة ، فليقدم الزوج ربع دينار ويزوجها وليها ، وتجبر الزوجة على ذلك ، كقول أشهب في مسألة الأمة وترجع في ذلك .

قال أبو عمران : وإذا أقر الزوج في العدة أنه راجع ثم أنكر الرجعة ، أنه يكون ذلك منه كطلاق ابتداء .

وسئل عن الذى يطلق امرأته واحدة ثم يتمادى على وطئها من غير أن يريد الرجعة حتى تمضى ثلاث حيض ، ويحنث بطلاقها ثلاثاً ، هل يلزمه ذلك الطلاق ؟ فقال : يلزمه ذلك كالنكاح المختلف فى فساد يطلق فيه ، وقد قال الليث : إن وطئه الرجعة وإن لم ينو به الرجعة ، وقال ابن وهب فى «الدمياطية» ، ولا أقل أن يكون هذا كالنكاح المختلف فيه .

جامع القول في متعة المطلقة

قال الله عز وجل : ﴿ وَلِلْمُطَلَّقاتِ مَتاعٌ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ ﴾ (١) ، وقال : ﴿ وَإِنْ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً فَنَصِفُ مَا فَرَضْتُمْ ﴾ (٢) فقصرت هذه على ذلك .

ودل أن الأمر بالمتعة ندب لا فرض قوله تعالى : ﴿ حَقًّا عَلَى الْمُحْسِنِينَ ﴾ (٣) ، ولأن الطلاق تأثيره الإسقاط دون الإيجاب ، دليله سقوط نصف المسمى قبل الدخول ، ولأنه نوع من الفراق كالموت .

ومن « المدونة » قال ابن القاسم : قال مالك : ولكل مطلقة المتعة ، طلقت واحدة أو اثنتين أو ثلاث ، إلا المطلقة قبل البناء وقد سمي لها صداقها فحبسها نصفه ولا متعة لها ، وإن لم يسم لها [فليس لها] (٤) إلا المتعة .
ابن وهب : وقاله بن عمر .

قال ابن القاسم : وإن كانت مدخولاً بها ، وقد سمي لها في أصل النكاح مهرًا ، أخذته به مع المتعة وإن لم يسم لها أخذت صداق مثلها مع المتعة .
قال : ولا متعة للمختلعة ولا للمصاحة ولا للمفتدية ولا للهاربة .

قال ابن القاسم : ولم يختلف في هذا عندنا دخل بها أو لم يدخل ، سمي لها صداق أو لم يسمه ، لأنها اشترت منه الطلاق بالذي أعطته ، فكيف ترجع وتأخذ منه؟

ولقد سئل مالك عن المفتدية قبل البناء بمال دفعته لزوجها على أن خلا سبيلها ، ففعل ثم قامت بعد ذلك تطلبه نصف صداقها ؟

فقال مالك : لا شيء لها ، هي لم تخرج من حباله إلا بأمر غرمت له ، فكيف تطلبه بنصف الصداق ؟

وقال الليث مثله .

(١) البقرة (٢٤١) .

(٢) البقرة (٢٣٧) .

(٣) البقرة (٢٣٦) .

(٤) سقط من أ .

قال ابن القاسم : ولا متعة للملاعة ولا للأمة تعتق فتختار نفسها ، دخل بهن أم لا ، سمى لهن صداق أم لا .

قال ابن وهب : قال ابن عمر : ليس من النساء شيء إلا ولها المتعة إلا الملاعة والمختلعة والمبارئة ، والتي تطلق ولم يبين بها وقد فرض لها فحبسها فريضته .

قال ابن شعبان : وجعلت المتعة بدلاً من غم الطلاق وهمه عليهن ، وسقط المتاع عن المختلعة والمفتديات والهاريات والمبارآت لأنهن يعطين فكيف يأخذن ، ولأنهن مختارات للطلاق فقد سقط عنهن من همه ، وسقط ذلك عن الملاعات لأن ما يعطين غير مسقط لما أصبن به ولا إضعافه ولأنهن غير مطلقات ، إذ كن لا يحلفن أبداً ولو كن مطلقات لحللن بعد زوج [ق / ٩٧ / ٣ ب] أو قبله .

قال بعض فقهاءنا القرويين للمخيرة والمملكة المتعة إذا قضت بالفراق ، لأن الفراق إنما صار إليها من قبل الزوج وكذلك الذي يتزوج على الحرية أمة فتختار نفسها لها المتعة ، لأن الطلاق بسببه ، وليست كالمتعة تحت عبد فتختار نفسها ، لأن هذا أمر لا منع للزوج فيه .

وأما المفتدية فلا شيء لها وإن كان بسبب الزوج ، لأنها تعطى فمحال أن تعطى .

ومن « المدونة » قال مالك : وعلى العبد إذا طلق امرأته المتعة ، ولا نفقة عليه .

قيل : إنما ذلك إذا كان الطلاق بائناً ، وأما إن كان رجعيًا فعليه النفقة ، وهذا معنى ما في « المدونة » ، والله أعلم .

قال مالك في كتاب ابن بعد الحكم : ليس للسيد أن يمنعه من المتعة .

قال أبو بكر الأبهري : لأنها من حقوق النكاح [وليس للسيد منعه من حقوق النكاح] (١) والطلاق وأشبهه ذلك ، وقد قال الله تعالى : ﴿ وَلِلْمُطَلَّقاتِ مَتَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ ﴾ (٢) ، وقال أيضا : ﴿ فَمَتَّعُوهُنَّ ﴾ (٣) فعم الأزواج ،

(٢) البقرة (٢٤١) .

(١) سقط من ب .

(٣) البقرة (٢٣٦) .

سواء كان حرّاً أو عبداً .

قال مالك : ومن خلا بزوجه وأغلق بابه وأرخى الستر عليها وقد سمي لها ، فطلقها وقال : لم أمسها وقالت : قد مسني ، فالقول قولها في الصداق .

قال ابن القاسم : ولا متعة لها ، لأنه يقول : طلقت قبل أن أمس ، وقد فرضت فليس على إلا نصف ما يصدق في الصداق ، ويصدق في المتعة ولا يقضى بها .

قال مالك : وللصغيرة والأمة والمدبرة والمكاتبة وأم الولد والذمية حكم الحرة المسلمة في المتعة والطلاق .

ومن النكاح الثاني : وكل ما فسخ قبل البناء لفساد صداقه ، فلا متعة فيه .

وكذلك إن لم يفسخ حتى طلقها قبل البناء ، فلا متعة عليها .

ومن أرخاء الستور : قال ربيعة : وإنما يؤمر بالمتاع من لا ردة له عليها ، يريد : من لا رجعة له عليها .

قال فضل : فإذا طلق واحدة أو اثنتين ، لم يؤمر بالمتعة حتى تنقضي العدة .

قال ابن وهب : ولو ارتجعها فلا متعة لها ، لأن المتعة عوض من الفرقة .

ابن القاسم : ولا متعة في نكاح مفسوخ .

ابن المواز : إذا فسخ ، ولا فيما يدخله الفسخ بعد صحة العقد ، مثل ملك أحد الزوجين صاحبه .

قال : ولا يحاص الغرماء بالمتعة .

ابن القاسم : وإن جهل المتعة حتى مضت أعوام ، فليرفع ذلك إليها وإم تزوجت أو إلى ورثتها إن ماتت .

قال أصبغ : لا شيء عليه إن ماتت ، لأنه عوض لها وتسلية من الطلاق ، فقد [ق/ ١١٥ / ٣ أ] انقطع ذلك . وإذا دخل بزوجه فقال : ما وطأتها ، وقالت : وطأني ، فوجب لها عليه جميع الصداق فطلقها ، وله أن يحسب المتاع في نصف الصداق أو في صداق المثل إن كان نكح على تفويض ، لأنه يقول : لا صداق على في التفويض وأنها على المسمى نصفه قبل أن يحسب المتعة في ذلك ، ونحوه لأبي عمران .

ومن « المدونة » قال مالك : وليس للمتعة حد معلوم .

قال ابن المواز : وهى على قدر حال الرجل مع قدر حال المرأة .

ومن « المدونة » قال مالك : ولا يجبر من أباه ، لأن الله تعالى إنما جعلها حقاً على المتقين وعلى المحسنين فلذلك خففت ولم يقض بها .

قال غيره : وإذا كان الزوج غير متق ولا محسن ، فلا شىء عليه .

وقال ابن أبى سلمة : المتاع أمر رغب الله فيه وأمر به ، ولم ينزل بمنزلة الفرض من النفقة والكسوة ، وليس تعدى عليه الأمة كما تعدى على الحقوق .

قال ابن عباس وغيره : أعلى المتعة خادم أو نفقة ، وأدناها كسوة .

وقال أبى حنيفة : أعلى صاحب الديوان متعة ثلاثة دنانير .

تم كتاب إرخاء الستور

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ كتاب الخلع

فى الخلع والصلح والفدية والمباراة

وكيف إن وقع بغرر

قال الله تعالى : ﴿ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يُقِيمَا حَدُودَ اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ ﴾ (١) ، وقال : ﴿ فَإِنْ طَبَنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا فَكُلُوهُ هَنِيئًا مَرِيئًا ﴾ (٢) ، وقد أباح الرسول عليه السلام لثابت بن قيس أن يأخذ منها ما أعطته إذ كرهته ، وقد زادته على حديقته التى أخذت منه ، وأمرها النبى ﷺ بالعدة ، وقال : « هى واحدة » (٣).

قال مالك : لم أزل أسمع إجازة الفدية بأكثر من الصداق لهذه الآية ولهذا الحديث .

وقال الشافعى : إنه فسخ بغير طلاق ، ودليلنا قوله عليه السلام : « هى واحدة » وهذا نص ، ولأن كل فرقة تجوز الثبوت على النكاح مع الحال الموجبة لها فإنها طلاق لا فسخ اعتباراً بفرقة العين والمولى ، عكسه الرضاع والملك .

وروى عيسى عن ابن القاسم فى المرأة الناشز تقول : لا أصوم ولا أصلى ولا أتطهر من جنابة : ولا [ق / ٩٨ / ٣ ب] يجبر على فراقها ، فإن شاء فارق وحل له ما أخذ منها .

واختلف شيوخنا إذا ثبت ضرر الزوج ، وقد أخذ بالدرك حميلاً ، فقيل : له متابعة الحمل ، لأنه هو أدخله فى زوال عصمته .

وقيل : لا يرجع بشيء بسقوط ذلك عنها ، وهذا كإختلافهم فى الحملالة فى البيع الفاسد ، قاله بعض فقهاءنا .

ومن « المدونة » قال مالك : وإذا كان النشوز من قبلها جاز للزوج ما أخذ منها بأضلع ، وإن كان أكثر من الصداق ورضيت وإن لم يضربها .

(١) البقرة (٢٢٩) .

(٢) النساء (٤) .

(٣) تقدم .

وإن كان لخوف ضرره أو لظلم ظلمها أضر بها ، لم لم يجوز أخذه ، وإن أخذ شيئاً رده ومضى الصلح .

قال عبد الوهاب : وقال الشافعى : لا يرد شيئاً ، فأما نفوذ الطلاق فلأنه ألزمه نفسه ، وأما رد ما أخذه منها فلأنه كان عليه إزالة الضرر عنها بغير عوض ، وما لزم الإنسان إزالته بغير عوض لم يجوز له أخذ العوض عليه .

ومن « العتبية » قال عيسى عن ابن القاسم : إذا صالحته على شيء أعطته إياه وعلى رضاع ولده ، ثم جاءت بعد سنة بامرأتين شهدتا أنها خالفته على ضرر ، فقال : تلف معهما ويرد عليها ما أعطته وتأخذ منه أجر رضاع ولده .

ابن المواز : قال ابن القاسم : وإذا أقامت بعد الخلع بيينة يشهدون على السماع أنه كان مضراً بها ، فذلك جائز ، وهل يشهد فى ذلك إلا على السماع ليسمع الرجل من أهله ومن الجيران ويكون فاشياً ، ويجوز فى ذلك شاهدان على السماع البين والأمر المعروف ، ولا يمين فى ذلك .

قيل : فإن شهد واحد على البتات أن زوجها كان يضربها ويضيق عليها ، أتخلف معه ؟ **قال :** كيف يعرف ذلك ؟

قال : يقول سمعت سماعاً منشراً واستبان لى .

قال عيسى له : وانظر فيه .

وقال أصبغ : هو جائز وإن لم يكن غيره ، فإن كان معه سماع منتشر وإلا حلفت ورد عليها ما أخذ منها ومضى الفراق وقد سألت ابن القاسم عنه بعد ذلك ، فقال : هذا لأن يمينها على مال ، وإذا أقامت بيينة أنه كان يبغضها ، لم ينفعها ذلك إلا بالبينة على الضرر ، وقد يبغضها ولا يطلقها .

ومن الضرر الموجب لرد ما أخذ منها أن يؤثر عليها أخرى ولا يفى بحقها فى نفسه ولا فى ماله ، ويجب عليه إذا لم ترض بالأثرة أن يفارقها بغير فداء أو يعدل .

ومن « المدونة » ابن وهب : قال ابن شهاب : وإذا استحققت المرأة بحق زوجها ، فنشزت عليه وأساءت عشرته وأخانت قسمه أو خرجت بغير إذنه أو أذنت فى بيته لمن يكره وأظهرت له البعض ، فإن ذلك مما يحل له به الخلع ، وإن كانت هى تؤتى من قبله فلا يجوز خلعه .

ابن وهب وقال بكير الأشج : لا أرى امرأة أبت أن تخرج مع زوجها إلى بلد من البلدان إلا ناشراً .

قال ابن القاسم : ويجوز أن يأخذ منها على إمساكها أو يعطيها ما ترضى معه على أن تقيم معه على الأثرة في القسم من نفسه ، وماله ، وذلك الصلح الذي قال الله تعالى : ﴿ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا ﴾ (١) ، ولا يَأْتِمُ في الأثرة بعد ذلك ، وقاله جماعة من التابعين .

قال ابن وهب : عن ابن شهاب : إن رافع بن خديج تزوج جارية شابة وعنده بنت محمد بن مسلمة وكانت قد جلت ، فأثر عليها الشابة فاستأذنت عليه رسول الله ﷺ فقال : « يا رافع اعدل بينهما وإلا فارقها » (٢) فقال لها رافع في آخر طلاقة : إن أحببت أن تقعدى على ما أنت عليه وإن أحببت أن أفارك فارقتك ، فقالت : بل أستقر على الأثرة ولم ير رافع أن عليه إثماً حين رضيت بأن تستقر عنده على الأثرة . قال منزل القرآن ﴿ وَإِنْ امْرَأَةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُوزًا أَوْ إِعْرَاضًا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا وَالصُّلْحُ خَيْرٌ ﴾ (٣) .

قال ابن وهب عن يونس عن أبي الزناد قال : بلغنا أن سودة أم المؤمنين كانت قد أسنت وكان رسول الله ﷺ لا يكثر منها ، وعرفت ذلك منه فتخوفت أن يفارقها ، فقالت يا رسول الله أرأيت يومى الذى كان يصيبنى منك فهو لعائشة وأت منى فى حل ، فقبل ذلك منها (٤) .

قال ربيعة إن رضيت بغير نفقة ولا كسوة ولا قسم ، فما رضيت به من ذلك جاز عليها .

قال مالك : والمختلعة التى تختلع من كل الذى لها .

والمبارقة التى تبارئ زوجها قبل البناء ، فتقول : خذ الذى لك وتاركنى .

والمفتدية التى تفتدى ببعض ما لها وتحبس بعضه ، وذلك كله سواء وهى طلاق

(١) النساء (١٢٨) .

(٢) تقدم .

(٣) النساء (١٢٨) .

(٤) تقدم .

قال : فالخلع والمبارأة عند السلطان أو غيره جائز .

قال عبد الوهاب : وقال أبو ثور فى الخلع هو طلبة رجعية ، والدليل للمالك أن المرأة إنما تبدل العوض لإزالة الضرر عنها ، وفى ثبوت الرجعة عليها تبقيّة الضرر ، ولأن ثبات [ق / ١١٦ / ٣ أ] الرجعة فى ذلك جمع للزوج بين العوض والمعوّض منه ، وذلك ما لا سبيل إليه .

ابن وهب : وقاله عثمان بن عفان وجماعة من الصحابة والتابعين .

فى الخلع بمجهول أو غرر أو حرام أو يقارنه بيع

[ق / ٩٩ / ٣ ب] قال الله تعالى : ﴿ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ ﴾ (١) فعمّ ، فلذلك جاز الخلع عندنا بالغرر والمجهول كالعبد الآبق والجمل الشارد ، فإن سلم أخذه وإلا فلا شيء عليه ، خلافاً لأبى حنيفة والشافعى فى منعهما ذلك ، ولأنه يجوز أن يملك فى الهبة والوصية فجاز فى الخلع .

ومن « المدونة » قالت : فمن خالع زوجته على عبد لها بعينه ولم تصفه له ولا رآه الزوج قبل ذلك ، أو تزوجها على مثل هذا .

قال : قال مالك : يفسخ هذا النكاح قبل البناء ويثبت بعده ، ولها صداق المثل .

قال ابن القاسم : وأما الخلع فيجوز ويأخذ العبد الذي خالعه عليه ، كمن خالع على ثمرة لم يبد صلاحها أو على بغير شارد أو على عبد آبق أو جنين فى بطن أمه أو بما تلد غنمها أو بثمرّة نخلها العام ، فذلك جائز لازم له ، وله مطالبة ذلك كله على غرره ، بخلاف النكاح .

قال غيره : ولأنه يرسل من يده بالغرر ولا يأخذه به .

ومن كتاب ابن المواز : قال ابن القاسم : وإذا خالعه على جنين فى بطن أمه ، فهو له إذا خرج ويجبران على الجمع بينهما ، فيباع مع أمه .

قال أصبغ : ولا أحب الخلع بالجنين ولا الثمر غير مزهية ، فإن وقع مضى وهو

كتاب الخلع / في الخلع بمجهول أو غرر أو حرام أو يقارنه بيع ————— ٤٢٥
آخر قولى ابن القاسم .

ومن كتاب ابن المواز : وإن قالت له : خالعتنى على ما فى يدى فرضى ،
ففتحت يدها فلم يجد شيئاً ، فقال أشهب : لا يلزمه طلاق ، وكذلك إن وجد
حجراً .

فإن وجد ما ينتفع به كالدرهم ونحوه لزمه الخلع .

وقال عبد الملك : يلزمه الخلع بما غرته .

وقال محمد وسحنون : قال عبد الملك : ولو قالت له : خالعتنى بهذا العبد ،
وليس هو لها ، لم يلزمه الفراق ، لأنه طلق على أن يتم له ذلك .

فأما لو كان بيدها بشبهة ملك ثم استحق ، فالفراق لازم ويطلبها بقيمته .

ومن « المدونة » قال ابن القاسم : وإذا خالعتها على جنين فى بطن أمه فهو له إذا
خرج ، ويجبران على الجمع بينهما ، فيباع مع أمه .

قال أصبغ : ولا أحب الخلع بالجنين ولا الثمرة غير مزهية ، فإن وقع مضى ،
وهو أحد قولى ابن القاسم .

ومن « المدونة » قال ابن القاسم : فإن خالعتة على ثوب هروى ولم تصفه ،
جاز وله ثوب وسط من ذلك .

وإن خالعتها بدنانيير أو بدراهم أو بعروض موصوفة إلى أجل فجائز .

وإن خالعتها على مال إلى أجل مجهول كان حلالاً ، لأن مالكا قال : فيمن باع
إلى أجل مجهول : إن القيمة فيه حالة فى فوت السلفة .

قال ابن القاسم : وإن خالعتها على عبد لها على أن زادها الزوج ألف درهم ،
جاز بخلاف النكاح ، لأنه إن كان فى قيمة العبد فضل على الألف فقد أخذت منه
بذلك الفضل ، فإن كانت كفافاً فهى مبارأة ، وقد أجاز مالك أن يتبارثا بغير شيء ،
وهى طليقة بائنة .

وإن كانت قيمته أقل من الألف فهو كمن صالح زوجته على أن يعطيها من عنده
مالاً ، فالصالح جائز ولا ترجع عليها بشيء مما دفع إليها .

قال ابن المواز : قال أصبغ : فإن كان هذا العبد أبقاً فصالحها عليه على أن زادها

عشرة دنانير ، [فسد الصلح بينهما ويرد الآبق والدنانير .

قال ابن المواز : هذا إن كانت قيمة الآبق عشرة دنانير [(١) فأقل لم يكن للزوج فيه شيء ، وارتجع دنانير وبقي العبد للمرأة .

وإن كانت قيمة هذا الآبق خمسة عشر ديناراً كان للزوج ثلثه في الخلع ويرجع ثلثاه للمرأة وترد العشرة دنانير إلى الزوج وتكون المرأة والزوج شريكين في العبد على الثلث والثلثين ، لأن الخلع إنما وقع بما فضل من قيمته على العشرة دنانير . وكذلك إن صالحها ببيعير شارد أو يجنين في بطن أمه أو بثمرة لم يبد صلاحها على أن زادها عشرة دنانير ، فإن كانت في الجنين والثمرة والبيعير فضلة عما دفع الزوج من الدنانير كانت الفضلة للزوج بالخلع .

فإن لم يكن في ذلك فضل ، لم يكن للزوج شيء من ذلك وارتجع دنانيره منها .

قيل لابن المواز : فمتى تكون القيمة ؟

قال : يوم يخرج الجنين ويوجد العبد والبيعير وتجذ الثمرة وقول ابن المواز على قياس قول ابن نافع في مسألة من صالح من موضحه عمداً وموضحة خطأ على سقص ، لأن المرأة دفعت العبد عن معلوم ومجهول ، وهو الدنانير والبضع ، فجعل الدنانير من قيمة العبد قدرها ، فإن فضلت فضلة من قيمة العبد كانت للخلع كما جعل فيمسألة الموضحتين فضلة قيمة الثقص عن الخمسين دية موضحة الخطأ ، وما فضل لموضحة العمد ، فإن لم يكن في قيمة السقص فضلة عن الخمسين لم يكن للعمد شيء .

وأما على قياس قول ابن القاسم ، فيكون في هذه المسألة نصف الآبق للعشرة دنانير ، فيفسخ فيه البيع ، وترد المرأة عشرة دنانير ، ويكون نصفه الآخر للزوج لحق الخلع ، وهذه المسألة في « العتبية » وكتاب ابن سحنون زيادات يطول شرحها ، وهذا أحسن ذلك .

ومن « المدونة » : وإن خالعه على دراهم أرتها إياه فوجدها زيوفاً ، فله البدل

(١) سقط من أ .

كالبيع ، وإن كان على عبد بعينه فاستحق ، رجع بقيمته كالنكاح به في نفقته .

في الحامل المختلعة والمبتوتة والوكالة

على الخلع

قال الله تعالى في المطلقات : ﴿ أَسْكُنُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ مِنْ وَجْدِكُمْ وَلَا تُضَارُوهُنَّ لِتُضَيِّقُوا عَلَيْهِنَّ وَإِنْ كُنَّ أُولَاتِ حَمْلٍ فَأَنْفِقُوا عَلَيْهِنَّ حَتَّى يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ ﴾ (١) ، فأوجب الله تعالى السكنى لكل مطلقة بئنة بلا نفقة ، إلا أن تكون حاملاً فجعل لما السكنى والنفقة ، وقد قال الرسول عليه السلام لفاطمة بنت قيس وهي مبتوتة ولا حمل بها : « لا نفقة لك » (٢) .

قال مالك : فكل حامل بانة من زوجها بيتات أو خلع أو غيره وقد علم بحملها أم لا ، فإن لم تنسب من نفقة حملها ، فلها النفقة في الحمل والسكنى والكسوة ، وليس لنفقتها حد معلوم على غنى لا مسكين في القرى ولا في المدائن لغلاء سعر ولا لرخصه وذلك على قدر عسره ويسره ، وإن اتسع أحدهما ، وإن مات قبل أن تضع حملها فقد انقطعت نفقتها .

ابن وهب : وقاله جابر بن عبد الله وأبو أمامة بن سهل وابن المسيب وابن يسار وغيرهم .

قال مالك : وإن بانة منه بما ذكرنا وهي غير حامل ، فلا نفقة لها ولا كسوة ، ولها السكنى في العدة ولا رجعة له عليها ، ولا يتوارثان ، [وإن كان طلاقه فيه رجعة فلها النفقة والكسوة والسكنى كانت حاملاً أم لا ، ويتوارثان] (٣) ما لم تنقض العدة .

قال مالك : ومن وكل من يصالح عنه زوجته لزمه صلح الوكيل في غيبته .
ابن القاسم : وإن وكل ذلك رجلين فخالعهما أحدهما لم يجز إلا باجتماعهما كما لو وكلهما على بيع أو شراء ، بخلاف رسولى الطلاق [ق / ١١٧ / ١٣] .

(١) الطلاق (٦) .

(٢) سبق تخريجه .

(٣) سقط من أ .

فى خلع غير المدخول بها

قال الله تعالى : ﴿ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يَقيَمَا حَدُودَ اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ ﴾ (١) فعمّ ، فسواء كانت الزوجة مدخولا بها أو غير مدخول بها فإنه بحل للزوج ما أخذ منها إذا كانت الإساءة من قبلها .

قال ابن القاسم : فإن صاحته أو بأرته منه على المتاركة أو خالته على أن أعطته عبداً أو مالا وذلك قبل البناء ، فليس لها أخذه بنصف الصداق ، وإن قبضت جميعه رده .

وقلنا ذلك فى المتاركة بغير شيء ، فإذا ردت كان أبعد أن ترجع بشيء ، وقاله مالك والليث . ولو سألتها الطلاق قبل البناء على عشرة دنائير من صداقها .

ابن المواز عن مالك : أو خالته عليها من صداقها ، فإن لها نصف ما بقى بعد العشرة ، قبضتها أو لم تقبضها .

قال ابن المواز عن مالك : وأما فى الخلع المبهم فلا شيد لها من المهر ، أعطته على الخلع شيئا أو لم تعطه ، قاله مالك وأصحابه وغيرهم فى التى لم يدخل بها ، خلا أشهب ، فإنه جعل لها أن ترجع عليه بنصف صداقها ، ويكون له ما أعطته .

قال ابن القاسم : وأما إن قالت له قبل البناء : طلقنى طلقة على عشرة دنائير - ولم تقل من صداقى - ففعل ، غرمت العشرة التى شرطتها ، لأنها اشترت بها حلاقها ، وكان لها نصف صداقها .

وكذلك إن قالت له : قب البناء : طلقنى طلقة بغير شيء ، فإنها تتبعه بنصف الصداق إن لم ينقدها إياه .

ابن المواز : وذلك بخلاف الخلع المبهم .

ابن القاسم : ولا تخرج العشرة من المهر إلا أن يشترط ذلك .

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : وإن قال لها : أنت طالق على عبدك هذا ، فإن قلت قبل التفرق وإلا فلا قبول لها بعد ذلك .

وإذا قال لها : إذا أعطيتني ألف درهم فأنت طالق ثلاثاً ، فذلك ما أعطته .

وكذلك إن قال لها : أمرك بيدك متى شئت ، أو إلى أجل ، فأمرها بيدها إلى أجل الأجل إلا أن توقف قبله فتقضى أو ترد أو توطأ طوعاً قهراً ما بيدها ، ولا يكون لها أن تقضى بعد ذلك .

فيمن أعطى على أن يطلق ويشترط الرجعة

أو خالع وشرط إن طالبت شيئاً عادت

له زوجة ، ونيته في طلاق الخلع

ومن قال : أنت طالق طلاق الخلع

قال النبي عليه السلام لثابت بن قيس حين خالع زوجته : « إنها واحدة » .

ابن وهب: وقال عثمان ابن عفان : هي طلقة بائنة ، إلا أن يسمى شيئاً فهو ما سمى ، قواله عدد من الصحابة والتابعين ، وقد أبطل الرسول عليه السلام كل شرط ليس في كتاب الله تعالى ، فكذلك ينبغي أن يبطل كل شرط خلاف السنة .

قال ابن القاسم : وإن أعطته شيئاً على أن يطلق ويشترط الرجعة ، فشرطه الرجعة باطل والخلع يلزمه ، ولا رجعة له إلا النكاح مبتدأ إلا أن شرطه لا يحيل سنة الخلع ، قاله مالك .

وروى عن مالك أن له الرجعة ، وقاله سحنون .

قال عبد الوهاب : ووجه ذلك أن العوض يكون في مقابلة ما يسقط من عدد الطلاق دون زوال العصمة ، لأنها لما أجابته إلى ذلك دل على أنها على هذا عاوضت .

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : والخلع طلقة بائنة ، سماها أو لم يسم طلاقاً ، وتعتد عدة المطلقة ، وله أن ينكحها في عدتها إن تراضيا ، لأن الماء ماؤه بوطئ صحيح ، إلا أن يتقدم [ق / ١٠١ / ٣ ب] له فيها طلاق يكون بهذا ثلاثاً للحر وأثنتين للعبد ، فلا تحل له إلا بعد زوج .

ومن « العتبية » : قال عيسى عن ابن القاسم : وإن خالع امرأته وهي حامل فله

هو دون غيره أن يتزوجها في هذا الحمل ما لم تثقل فتصير كالمریضة ، فلا يجوز ذلك له ولا لغيره حتى تضع .

ومن « المدونة » قال مالك : وإذا خالعتها وشرط أنها إن طلبت شيئاً عادت له زوجة ، فشرطه باطل والخلع يلزمه ، ولا رجعة له إلا بنكاح مبتدأ .

قال في كتاب ابن المواز : فإن ظنا أن ذلك يلزم فطلبت بذلك فعادت تحته بذلك ووطئها ، فليفارقها وليس لها بإصابته إلا ما كان رده إليها يكون ذلك صداقها كان أقل من صداق مثلها أو أكثر ، ولا يتزوجها لأنه كالنكاح في عدة .

وقال محمد : هي حلال له بعد الاستبراء ، وإن كانت حاملاً فبعد الوضع ، وليس كالنكاح في عدة .

قال بعض علمائنا : يريد ما لم يكن ذلك أقل من ربع دينار ، فلا بد أن يتم لها ربع دينار .

قال في كتاب ابن المواز : ولو أنها حملت منه فصالحها ثانية على شيء آخر ، أو على أن أبرأته من نفقة الحمل والرضاع كان الصلح الآخر باطلاً ، ويرد عليها ما كان أخذ منها ، وتكون عليه النفقة .

قال : ومن خالع زوجته ثم نكحها في العدة ثم طلقها قبل البناء والميسر ، فهي تبنى على عدتها ولها نصف الصداق ، بخلاف م ارتجع من طلاق رجعي ثم طلق قبل أن يميس ، فهذه تأتلف العدة ، وإنما قال ذلك لأن الرجعة تهدم العدة ، بخلاف النكاح المبتدأ .

والفرق بينهما أن الزوجة في الطلاق الرجعي أحكام الزوجية باقية بينهما ، فإذا ارتجع عادت زوجة مدخولاً بها كما كانت قب الطلاق ، فإذا طلق ثانية وجبت عليها العدة لهذه الطلقة .

فإن كان بقي من العدة الأولى شيء فهو داخل في هذه العدة المؤتلفة ، وإذا كانت الطلقة الأولى بائنة فهو لا يرتجعها إلا بنكاح جديد بصداق وولى ، فإذا طلق فيه

كتاب الخلع/ فيمن أعطى على أن يطلق ويشترط الرجعة... ٤٣١

قبل أن يمس فقد طلق قبل البناء ، فلا عدة عليها لهذا الطلاق الثاني ، فوجب أن تتم
العدة الأولى ، وبالله التوفيق .

ومن « المدونة » قال مالك : وإن خالعه واشترط رجعتها ، فالخلع ماضٍ ولا
رجعة له .

قال ابن القاسم : وإن أخذ منها شيئاً وانقلبت ، وقالوا : ذاك بذاك ، ولم يسميا
طلاقاً ، فهي طلاق الخلع .

وإن سميا طلاقاً لزم ما سمياه من الطلاق .

وإن نوي بالخلع ثلاثاً أو اثنتين لزمته ، وإن لم يلفظ بها .

وكذلك إن شرطت هي في الخلع أن تكون طالقاً تطلقتين ، فذلك يلزم . قال
مالك : وإذا لم يكن بها عليه مهر ولا دين ، فخالعه على أن أعطاها شيئاً أو لم
يعطها ، فذلك جائز ولا رجعة فيه ، وذلك خلع ، وقاله ابن القاسم . وروى ابن
وهب وابن القاسم عن مالك فيمن طلق امرأته وأعطاها : إن له الرجعة ، وليس
بخلع .

وروى عنه أنها واحدة بائنة ، وأكثر الرواة أنها غير بائنة ؛ لأنه إنما يختلع بما
يأخذ منها ، فلزمه بذلك سنة الخلع ، وإذا لم يأخذ منها فليس بخلع ، وهو رجل
[طلق]^(١) وأعطى .

قال ابن المواز : وإذا جرى ذلك بينهما بمعنى الخلع والصلح وإن لم يقولوا ، فهي
واحدة بائنة ، كمن خالعه على مالا يصح تملكه كالخمر والخنزير .

قال ابن المواز : وأما إن لم يجز على ذلك ، فله الرجعة ، وكمن طلق بغير
عوض ، ومن « المدونة » : وقال غيره فيمن قال لمدخول بها : أنت طالق طلاق الخلع ،
فهي البتة ؛ لأنها لا تكون واحدة [ق/١١٨/٢٣] بائنة إلا بخلع .

ومن « الواضحة » : هذا قول ابن الماجشون .

وقال ابن القاسم في الذي قال لامرأته : أنت طالق طلاق الخلع ، أو كما طلق
فلان زوجته ، وفلان خالعه قال أصبغ : وإن كان فلان إنما طلقها واحدة قبل البناء ،
فيلزم هذه طلقة كما طلقنا تلك طلقة ، ولكن لا تبين بها لأن عليها العدة ، وإنما
بانت تلك إذ لا عدة عليها .

(١) سقط من أ .

قال مطرف : قوله : أنت طالق طلاق الخلع ، كقوله : أنت طالق واحدة لا رجعة لي عليك فيها ، فهي واحدة له والرجعة ؛ لأن الخلع والمبارأة لا تكون إلا بشيء يأخذه منها أو تضعه عنه ، وما عدا ذلك فطلقة رجعية ، وذكر الخلع ساقط ، بخلاف قوله : أنت طالق واحدة بائنة .

قال ابن حبيب : ويقول ابن الماجشون .

« في الخلع على أخذ الولد أو على نفقته أو على طرح سكنها » .

قال مالك : وإذا خالعهما على أن يكون الولد عنده ، فالخلع جائز وله شرطه ، إلا أن يضر ذلك بالصبي ويخاف عليه أن تدع منها مثل أن يكون يرضع ، وقد علق بها ، فلا سبيل له إليه .

قال ابن القاسم : وإذا خرج الصبي من حد الإضرار به والخوف عليه كان له أخذه منها حيثئذ بشرطه .

قال ابن الماجشون : وإن كان الولد صغيرا لزمه الخلع ، ولها أن ترجع في ولدها فتأخذه ، ولا يلزمها الشرط لأن الحضانة حق للولد ، فليس للأم قطعها ، وهذا لا اختلاف فيه عندنا .

وذكر عن أبي عمران في قول ابن القاسم : أن ذلك جائز إذا لم يضر ذلك بالولد ، هل ذلك [ق/١٠٢/٣ب] له فيمن ليس له جد ، أو يتم ذلك ولا حق للجددة فيه ؟

فقال : القياس أن لا تسقط حق الجدة ، مثل ما إذا خالعهما أو طلقها وتركت حقها في الولد من غير شرط أن الجدة أولى به .

ومن «المدونة» قال مالك : وإذا خالعهما على أن ترضع ولده وتنفق عليه ما دام في الحولين ، جاز ذلك .

وإن ماتت كان الرضاع والنفقة في مالها .

وإن مات الولد قبل الحولين فلا شيء للزوج عليها .

قال مالك : ولم أر أحدا طلب ذلك .

ابن المواز : كمن صالح على إسقاط نفقة الحمل فأسقطت سقطا فلا تتبع .

قال عبد الملك : لأنها على ذلك ضمننت ، ورواه أشهب عن مالك .

وروى أبو الفرج أن قول مالك أنه يتبعها في موت الصبي .

كتاب الخلع/ في الخلع على دين مؤجل أو سلف أو خمر أو حلال وحرام — ٤٣٣

قال مالك : فإن عجزت هي عن نفقة الولد رجعت النفقة على الأب ويتبعها بها ، وقاله أشهب وعبد الملك وابن القاسم .

وقال أيضا ابن القاسم : لا يتبعها ، وقاله أصبغ .

ومن «المدونة» قال مالك : وإن شرط عليها نفقة الولد بعد الحولين أمدا سميها تم الخلع ولزمها نفقة في الحولين فقط .

قال ابن القاسم : وكذلك إن شرط عليها الزوج نفقة نفسه سنة أو سنتين ، تم الخلع ولم يلزمها من نفقة الزوج شيء .

وقال المخزومي : يلزمها نفقة الزوج ، ونفقة الولد بعد الحولين كالخلع بالعدر ، وقاله سحنون وهو الصواب .

وقد احتج لقول ابن القاسم احتجاج ضعيف ، فتركه لذلك .

قال ابن القاسم : وإن خالعه على أن لا سكنى لها عليه ، فإن أراد إلزامها كراء المسكن ، جاز ذلك إن كان المسكن لغيره أو كان له وسمي الكراء ، وإن كان على أن تخرج من مسكنه تم الخلع ولم تخرج ، ولا كراء له عليها .

في الخلع على دين مؤجل أو سلف أو خمر أو حلال وحرام

ونهى الرسول عليه السلام عما جر نفعا من السلف .

قال مالك : وإن كان لأحد الزوجين على الآخر دين مؤجل فخالعه على تعجيله قبل محله ، جاز الخلع ورد الدين إلى أجله .

قال غيره : وإن كان الدين عليه وهو عين له تعجيله قبل محله ، فذلك جائز وليس بخلع ، وهو كرجل طلق وأعطى فهي طلقة واحدة وله الرجعة عنده . وإن كان الدين عوضاً أو طعاماً من بيع مما لا يجوز للزوج تعجيله إلا برضا المرأة ولا تستطيع المرأة قبضه إلا برضا الزوج ، فهذا يكون بتعجيله خلعا ، ولا رجعة له ويرد الدين إلى أجله ، لأنه إنما طلق على أن تحط عنه الضمان الذي كان عليه إلى أجل ، وإنما طلاقه إياها على أن يعجل لها ذلك ، كما لو زادها دراهم أو عرضاً سواء على أن يعجل لها ذلك ، لم يجوز وكان حراماً ورد الدين إلى أجله واحداً منها ما أعطاهما ، وكما لو طلقها على أن أسلفته سلفاً لزمه الطلاق ورد السلف لنهي النبي عليه السلام عما جر نفعا من السلف .

قال بعض فقهاءنا : إذا كان لها الدين عيناً عليه ، فخالعها على تعجيله فهو رجل طلق وأعطى . كما قال غيره ، ولا يدخل هاهنا سلف جر منفعة لسقوط النفقة عنه في العدة ؛ لأن له أن يخلعها من نفسه بلا مال ، أو يقول لها : أنت طالق طلاق الخلع فتكون طليقة تملك بها نفسها ، ولا نفقة لها ، فثبت بذلك أنها ما أسقطت عنه مالا يقدر على إسقاطه ، هذا على قول ابن القاسم الذي يرى أن الخلع إنما يكون بشيء تدفعه المرأة ، فتدخله علة إسقاط النفقة لتعجيل دينها ، فيدخله سلف جر منفعة إذا كانت مدخولاً بها .

قال : ورأيت لابن الكاتب أنه قال : وجه قول مالك في تعجيل ما على الزوج من العين أنه سلف جر منفعة إذا كانت مدخولاً بها ؛ لأنه لو لم يخالعها على هذا كانت طليقة غير بائنة ولزمته النفقة في العدة ، فتعجيله الدين سلف جر منفعة وهي إسقاط النفقة ، يوضح ذلك أنه إنما يكون طليقة بائنة إذا جرى ذلك بينهما على جهة المبرأة ، إذ لو طلقها هو من غير أن تجرى لها في ذلك أمر لم تكن طليقة بائنة بإجماعهم ، وإن أعطاها في ذلك مالا ، وإنما اختلف قول مالك إذا أعطى وطلق فيما جرى منهما جميعاً على جهة المبرأة ، فلما كانت البيونة لا تصح إلا برضاها كانت كأنها لم ترض له بإسقاط نفقة عدتها إلا باستعجال دينها .

ومن كتاب ابن المواز وكتاب ابن سحنون : إذا صالحها على أن عجلت له بعض دينه وأسقط عنها البعض ، بطل التعجيل والوضيعة وتم الفراق ؛ لأنه إنما فارق ووضع على أن تعجل ، وذلك حرام كله .

قال مالك : وإن كان الدين عليه فصالحها على أن يعجل لها بعض دينها ووضعت عنه بقيته ، والوضيعة نافذة وترد إليه ما عجل لها لتأخذه منه إذا حل أجله ، كمن خالع على حلال - وهي الوضيعة - وحرام - وهو التعجيل - فيرد الحرام ويمضي الحلال ، وهو نحو ما قدمناه لابن المواز .

قال ابن القاسم : وكذلك إن صالحها على أن أخرته بدين لها عليه إلى أجل والخلع جائز ، ولها أخذه [ق/١١٩/أ٣] بالمال حالاً .

قال ابن القاسم : وكل ما رددنا من مثل هذا ، وأجزنا الخلع فيه ، لم يرجع عليها الزوج بصداق المثل ولا غيره .

قال ابن المواز : إذا صالحها على أن يعجل لها دينها [ق/١٠٣/ب٣] فإنه لم يكن في ذلك وضعية ولا جر منفعة ، فذلك جائز .

كتاب الخلع / فيمن قالت لزوجها: خاليني بكذا، أو قال له ذلك أجنبي ————— ٤٣٥

وكذلك إن أجرها بدين له عليها ولا نفع له في ذلك ، وإن حطته بعض دينها وعجل لما بعضه أو أخرته به ، فالخطيئة ماضية في الخلع ، ويرد ما عجل لها ويبطل التأخير ، كمن خالغ زوجته على حلال وحرام فإنه يجوز منه الحلال ويبطل الحرام .

قال ابن المواز : وإن تزوجت على عشرة نقداً أو عشرين إلى أجل ، فصالحها قبل أن يتقدها شيئاً وقبل البناء بها على العشرة النقد وطرحت ما بقي ، فالطلاق ماض وترد خمسة ، وتبقى عليه إلى الأجل ثم تأخذها منه ، لأن الواجب لها بالطلاق ونصف صداقها وهو خمسة نقداً وعشرة إلى أجل ، فقد أعطاها لأن الخمسة النقد وعجل لها خمسة من العشرة المؤجلة على أن حطته الخمسة الأخرى ، فألزمناها الخطيئة للخلع ورددنا الخمسة إلى أجلها ، لأنها من ضع وتعجل .

قال ابن المواز : وإن كان على ستة ردت ديناراً يبقى لها إلى أجله ، وأما على خمسة عشرة كاملة فهي لها ولا ترد شيئاً ؛ إذ ليس في ذلك وضعية شيء .
ومن « المدونة » قال ابن القاسم : وإن خالغها على خمر تم الخلع ولا شيء له ، وإن قبضها أهريقته عليه .

قال عبد الوهاب : وقال الشافعي : يرجع عليها بصداق المثل .

دلينا أنه لما رضي أن يعتاض ما لا يصح تملكه كان راضياً بسقوط العوض ، فلم يجب له بدل ، ولأنه معنى يصح أن يوقع بغير بدل ويفوت بنفس وقوعه ، فإذا وقعه بما لا يصح تملكه كان كمن أوقعه بغير شيء .
وقال أبو حنيفة : تكون طلقة رجعية .

ودلينا عليه أنه طلاق أوقعه على وجه الخلع فكان بائناً ، كما لو صح العوض .
قيل في قول ابن القاسم : فإن تخللت الخمر بيد الزوج فإنها له ؛ لأنها قد عادت حلالاً ، وسواء كانت الزوجة مسلمة أو نصرانية .

ومن « المدونة » : وإن خالغها على حلال أو حرام ، جاز منه الحلال وبطل الحرام ، كمال وخمر .

وفي الباب الأول من الخلع تفسير الخلع والمبارأة والفدية ، فإن ذلك كله طلقة بائنة .

فيمن قالت لزوجها : خاليني بكذا ، أو قال له ذلك أجنبي

وكيف إن وجدت عديمة أو أتبع الخلع طلاقاً ، والخلع يقع بعد ثبات طلاق أو

فساد نكاح أو عيب ، والدعوى في الخلع .

قال مالك : وإن قالت له : خالعتني على أن تبارئني ، أو طلقني على ألف درهم أو بألف درهم ، فهو سواء .

وإن أصابها عديمة جاز الخلع وأتبعها بالدرهم ، وإنما ذلك إذا صالحها بكذا وكذا ، أو ثبت الصلح ورضى بالذي تعطيه يتبعها به .

قال ابن القاسم : وأما أن يكون إنما صالحها على أنها إن أعطته الألف تم الصلح ، فلا يلزمه الصلح إلا بالدفع .

قال في كتاب ابن المواز : أو يقول : على أن تعطيني الساعة ، أو أخالعتك على أن تعطيني فلم تعطه ، فهذا لا يلزمه الصلح .

ومن «المدونة» : وإن قالت له : يعني طلاقني بألف درهم ، ففعل جاز ذلك .

قال مالك : وإن قالت له : خالعتني ولك ألف درهم ، فقال لها : قد خالعتك ، لزمته الألف وإن لم تقل بعد قولها الأول شيئاً .

وإن قال له رجل : طلق امرأتك ولك ألف درهم ففعل ، لزم ذلك الرجل الألف .

قال مالك : وإن أتبع الخلع طلاقاً من غير صمات نسقاً لزم ذلك ، وإن كان بين ذلك صمات أو كلام يكون قطعاً لذلك ، لم يلزم الطلاق الثاني .

ابن وهب وقد قال عثمان بن عفان : الخلع مع الطلاق اثنتان .

وقال ابن أبي سلمة : إذا لم يكن بينهما صمات ومن فعل ذلك فقد أخطأ السنة ، وإنما الخلع واحدة إذا لم يسم طلاقاً .

فصل

قال ابن القاسم : فإن خالعتها على مال ثم تبين أنه قد أبتها قبل ذلك ، إن حلف بطلاقها البتة أن لا يخالعها أو أنه نكحها وهو محرم ، أو أنها أخته من الرضاة ، وما لا يقران عليه ، أو انكشف أن بالزوج جنوناً أو جذاماً ، فالخلع في ذلك كله ماض ، وترجع عليه بما أخذ منها ؛ لأنها كانت أملك بفراقه ، وفراقها إياه من أجل الجنون والجذام فسخ بطلاق .

وذكر عن بعض فقهاءنا القرويين : إن قيل : ما الفرق بين أن يخالعها على مال ، ثم يظهر أنها مطلقة أو مكاتب عنده وينادي منه ثم يظهر أنه كان أعتقه ، وهو منكر

كتاب الخلع / فيمن قالت لزوجها: خالعني بكذا، أو قال له ذلك أجني ————— ٤٣٧

في الوجهين ، فالزومه أن يرد في الخلع ، ولم يلزمه أن يرد في المكاتبه فالفرق أن للسيد أن يستسعى عبده ويتزعم ماله ، ولا يزيل ملكه عنه إلا في الحكم عليه ، والزوجة ليس له سبيل إلى مالها وهو كأجنيبي فيه ، فلا يصل إليه إلا بحق ، فإذا ثبت طلاقه قبل ذلك فقد أخذه بغير حق ، فافترقا .

ومن «العتبية» : قال عيسى عن ابن القاسم : وإن قال لها : أنت طالق واحدة إن صالحتك ثم صالحها .

قال : لا ترجع عليه بشيء ، وهو كمن قال لعبد : إن قاطعتك قبل السنة فأنت حر ، ثم قاطعه قبل السنة ، ولا يرجع عليه بشيء .

قال عيسى : لأنه لما حث بطلقة كانت له الرجعة ، وصارت عطية المرأة فيما قطعت عنه ماله من الرجعة ، وكذلك عطية العبد فيما تعجل من العتق قبل السنة . ولو قال : إن مالكتك فأنت طالق البتة ، ثم فعل فهذا يرد ما أخذ .

وكذلك العبد إن لم يقل [ق/ ١٠٤/ ٣ب] إلى سنة فهو يرد ما أخذ إذا قاطعه . وإن انكشف بعد الخلع أن بها جنون أو جزاماً أو برصاً كان له ما أخذ وتم الخلع كان له أن يقيم ، ولو تركها أيضاً بغير خلع كان فسخاً بطلاق .

وقال في كتاب النكاح الثاني : وإن ثبت أنه نكح بغير أو بغير ولي اختلعت منه قبل البناء بمال ، فذلك ماض وله ما أخذ .

قال سحنون : هذه ترد إلى ما في كتاب الخلع أنه يرد ما أخذ منها .

قال ابن المواز : ليس له رجوع بالصدّاق على من غره كعيب ذهب .

قال ابن المواز : وإنما لا يرد ما أخذ في مال أحدهما المقام عليه ، فيصير هذا قولاً ثالثاً ؛ لأنه إذا وجدت بالزوج جنونا أو جذاماً فللزوجة الرضا بذلك ، فإذا خالعه على شيء دفعته إليه ثم اطلعت على الجنون ونحوه ، لم يكن لها أن ترجع عليه بشيء خلاف قول ابن القاسم ، وإن تزوج بغير أو بغير ولي ، ثم خالعه قبل البناء فإنه يرد ما أخذ منها كما ذهب إليه سحنون ، وما قاله سحنون أبينها والله أعلم .

ومن «المدونة» قال ابن القاسم : وإن قالت له امرأته : كنت طلقنتي أمس على ألف درهم وقد قبلت .

وقال الزوج : كان ذلك ولم تقبلي ، فالقول قولها ، وكذلك قال مالك في الذي

ملك امرأته ثم خرج ، فلما رجع ليدخل عليها أغلقت الباب دونه ، وقالت : كنت قد ملكتني فقد اخترت نفسي .

وقال الزوج : لم تختري ، أن القول قولها .

واختلف فيها في المدينة ، ومن قول مالك يومئذ لا يقضي في التملك إلا في المجلس .

قال بعض شيوخنا : ولا يمين عليها في ذلك ، إذ لو نكلت عن اليمين لم ترد إليه ، وإنما تحلف إذا تداعوا فيما وقع به الخلع ؛ لأنها إذا نكلت حلف هو وغرمت له .

وقوله في الكتاب : ومن قول مالك يومئذ إنه لا يقضي في التملك إلا في المجلس ، إنما ذكر هذا لئلا يتوهم [ق/ ١٢٠ / ١٣] متوهم أنه إنما كان القول قولها ، لأنها إن لم تكن قضت قولها فقولها الساعة قضي على قول مالك أن لها أن تعطي وإن افرقا من المجلس .

قال ابن القاسم : وإذا قال لزوجته : خالعتني على هذا العبد ، فقالت المرأة : بل على هذا الثوب ، فالقول قولها وتحلف ، إلا أن يأتي الزوج ببينة ، لأن ملكاً قال فيمن صالح زوجته على شيء فيما بينهما فلما أتى ببينة ليشهد عليها جحدت المرأة أن تكون أعطته شيئاً على ذلك ، أن الخلع ثابت ولا يلزمها إلا اليمين ، ولو جاء للزوج بشاهد على ما يدعي حلف معه واستحق .

وإن قيل إن ادعى أن زوجته خالعتة على شيء فأنكرته ، فأحلفتها وألزمته الخلع ، هل للزوجة نفقة ، لأنها تقول : إنما أقررت بالخلع لتسقط نفقتي في العدة .

فالجواب عن ذلك أنها إن أقرت له بالمخالعة ، لكنها قالت : إنما كانت على غير شيء ، ولا نفقة لها ، لأنها واحدة بائنة ، وكذلك على قول من يرى البتة ، وأما على قول من يرى أنها واحدة رجعية فلها النفقة وتكون واحدة بائنة ؛ لأنه مقر أنه خالعها على مال ، وهي تقول : إنما أراد بدعواه لذلك أن يسقط عن نفسه نفقة العدة ، ولا ينفعك قولك : أنت خالعتني على قول من يرى أنها واحدة رجعية .

ومن «العتبية» : قال أصبغ : وإذا أقام بينه أنه صالحها على عبدها ، فأنكرتها وأقامت بينة أنها إنما صالحته على عشرة دنائير ، وكل بينة تقول : إنها كانت لفظة واحدة في مجلس واحد ، فالبينات تسقط والصلح ماض ، وليس له إلا العشرة إن

وكذلك إن ادعى أنه صالحها بالأمرين .

قال سحنون عن ابن القاسم : وإذا صالحته على عبد غائب ، فمات أو وجد به عيباً ، فقالت : كان ذلك به بعد الصلح ، وقال هو : قبل الصلح ، فالمرأة مدعية وعليها البينة ، وإن ثبت أنه مات بعد الصلح ، فلا عدة فيه ، بخلاف البيع .

في خلع الأب والوصي والسيد والأمة وأم الولد والمكاتبة

قال الله سبحانه : ﴿ إِلَّا أَنْ يَعْفُوَ أَوْ يَعْفوَ الَّذِي بِيَدِهِ ﴾ (١) .

قال مالك : وهو الأب في ابنته البكر والسيد في أخته .

فقال مالك : ويجوز للأب أو الوصي المبرأة على الصغير على النظر والحظ فيما يأخذ أو كما ينكحه نظماً .

قال ابن القاسم وغيره : ألا ترى أنهما ينكحانه وهو كاره لما يريان له في الحظ في النكاح من المرأة الموسرة ، فكذلك يطلقان عليه بالمال وشبهه ، ولا يلزم الصبي أن يطلقها عليه على غير الخلع وأخذ المال .

قال ابن القاسم : وإن لم يكن للطفل اليتيم وصي [فأقام له] (٢) القاضي خليفة ، كان الوصي في جميع أموره .

ولو كان الأب هو الذي عقد نكاح ولده ، ثم مات الأب ، والابن صغير ، فصالح الوصي عنه امرأته ، جاز ذلك على الصبي ويلزم الصبي طلاقه بائنة في مبارأة أبيه أو وصيه ، فإن تزوجها بعد بلوغه أو قبله ثم طلقها بعد بلوغه طلقين لم تحل له إلا بعد زوج .

فصل

وإذا زوج الوصي يتيمة وقد بلغ سفيهاً بأمره ، أو زوج السيد عبده البالغ بغير أمره [ق/١٠٥/٣ب] فذلك جائز عليه ، أو زوج ابنه أو يتيمة قبل البلوغ ثم بلغ سفيهاً ، لم تجز المبرأة على أحد من هؤلاء بغير إذنه ، لأنه ممن يلزمه طلاقه إن طلق ، ولا يكرهون على الطلاق .

قال أبو محمد : وروى عيسى عن ابن القاسم في «العتبية» أنه يبارى عن السفية

(١) سورة البقرة (٢٧٣) .

(٢) سقط من أ .

ويزوجه بغير أمره ، وقد تقدم في كتاب النكاح الأول الاختلاف في إكراهه على النكاح من كلام ابن حبيب .

ومن كتاب الخلع : قال ابن القاسم : وإذا زوج السيد عبده الصغير ، لم يطلق عليه إلا بشيء يأخذه له .

وروى ابن نافع عن مالك : فيمن زوج وصيفة من وصيفاته ولم يبلغا أنه جائز .

فإن فرق السيد بينهما على النظر والاجتهاد جاز ذلك ما لم يبلغا .

قال ابن نافع : لا يجوز من ذلك إلا ما كان على وجه الخلع .

قال مالك : وللاب أن يخالع على ابنته الصغيرة وإن على إسقاط جميع المهر ، فذلك جائز عليها ، وليس للوصي أو غيره أن يخالعها من زوجها ، بخلاف مبارأة الوصي عن يتيمة .

والفرق بينهما أن الوصي يزوج يتيمة ولا يستأمره ، ولا يزوج يتيمة إلا بإذنها بعد بلوغها ، فذلك يبارئ عن يتيمة ولا يبارئ عن يتيمة إلا برضاها .

وروى ابن نافع عن مالك : في صغيرة زوجها أبوها أن للخليفة أن يبارئ عنها على وجه النظر ، ويلزمها ذلك إذا كبرت ، فأنكره سحنون وأسقطه ولم يقره عند السماع .

ومن «العتبية» : روى يحيى بن يحيى عن ابن القاسم في التي تبلغ المحيض ، وقد بني بها الزوج فصالحته على مال أعطته ، فذلك جائز نافذ ، وله ما أخذ إن كان ما يصلح به مثلها .

وقال ابن اللباد : المعروف من قول أصحابنا : أن المال مردود والخلع ماض .

وقال سحنون في اليتيمة البالغة تفتدى من زوجها قبل البناء ، فذلك جائز وله ما أخذ [إن كان ما يصلح به مثلها، وقال ابن اللباد : وله ما أخذ]^(١) ولا رجوع لها فيه .

قال في كتاب ابنه : ولم يجزه : لم أعبه فيما اختار . وقال أصبغ : لا يجوز مبارأة الصغيرة غير البالغ أو السفية ، وكذلك بعد موت أبيها قبل البناء ويرد ما أخذ منها ويمضي الفراق ، ولو أخذ الزوج بما يدركه حميلا في نصف الصداق الذي بارأته به فغرمه ، رجع به على الحمل ، وفي التي يبارئ عنها أب أو أخ بغير علمها ، إلا أن هذه يرجع فيها الزوج بما أدى فيأخذه فمن يبارئ عنها ، ولا يرجع في مبارأة

كتاب الخلع/ في خلع الأب والوصي والسيد والأمة وأم الولد والمكاتبة ————— ٤٤١
الصبي الحميل بما غرمه الزوج على أحد .

ومن «المدونة» قال مالك : وإذا خالع الأب على ابنته الشيب بعد البناء وهي بالغ على أن ضمن للزوج الصداق ، فلم ترض الابنة بطلاق الأب ، فأخذت به الزوج ورجع به الزوج على الأب .

وكذلك الأخ في هذه بمنزلة الأب .

قال ابن القاسم : وكذلك الأجنبي ، وإن خالعها الأب بعد البناء وقبل بلوغها على أن ترك لزوجها جميع المهر ، جاز ذلك عليها ، ثم لأبيها إذا رجعت إليه قبل البلوغ أن يزوجه كما يزوج البكر ولحوزاته عليها .

قال أشهب وابن القاسم ومالك : ما لم تحض .

وقال سحنون : يزوجه وإن حاضت ، وقد تقدم إيعاب هذا وشرحه في كتاب النكاح .

فصل

قال مالك : ولا تختلع أمة ولا أم ولد من زوج بمال إلا أن يأذن السيد ، فإن فعلا بغير إذنه كان له رد العطية ولزم الزوج الصلح ، ويرد ما أخذ ولا يتبع به الأمة إن عتقت ، وأكره أن يزوج الرجل أم ولده ، فإن فعل وجهل لم يفسح إلا أن يكون أمراً بيناً من الضرر بها فيفسخ ، وقد تقدم هذا في كتاب النكاح ، وتحوز ما خالعت به المكاتب أو وهبت من مالها بإذن السيد .

سحنون : وذلك في الشيء اليسير التافه ، وأما ما له القدر فلا ؛ لأن ذلك داعية إلى عجزها في الخلع في المرض .

قال مالك : ومن خالع زوجته في مرضه ، جاز له ما أخذ منها ، وإن مات من مرضه ذلك ورثته ، وإن ماتت هي لا يرثها قال [ق/١٢١/٣] أبو عمران : وترث المرأة من المال الذي أعطته ، ومثله لابن المواز قال مالك : وكذلك إن ملكها في مرضه ، أو خيرها فاختارت نفسها ، أو طلقها طلاقاً بائناً في مرضه بأي وجه كان فإنه لا يرثها إن ماتت ، وهي ترثه إن مات من ذلك المرض ؛ لأن الطلاق جاء من قبله .

قال مالك : وإن اختلعت منه في مرضها وهو صحيح بجميع مالها ، لم يجز

ولا يرثها .

قال ابن القاسم : وأنا أرى أنها إذا اختلعت على أكثر من ميراثه ، فله قدر ميراثه ، فأما على قدر ميراثه منها فأقل ، فذلك جائز ولا يتوارثان .

وقال ابن نافع : إذا خالعهما على أكثر من ميراثه لزمه الطلاق ، ولا يجوز له من ذلك إلا قدر ميراثه مثل ما فسر ابن القاسم .

قال ابن نافع عن مالك : ويوقف المال حتى تصح أو تموت .

ومن كتاب ابن المواز : قال مالك في المريض : يخالعه امرأته : فذلك جائز ، وله ما أخذ منها ، وترثه مما أخذ منها .

ومن غيره [قال مالك:]^(١) وإن كانت هي المريضة لم يجز الخلع .

ابن المواز : ولمالك قول آخر أبين من هذا .

وروى عنه ابن عبد الحكم : أنه يكون له منه خلع مثلها ويرد ما بقي .

ابن المواز : وثم جواب أحسن من هذا ، إذ لا [ق/١٠٦/١٣ب] تهمة فيه ، وهو قول ابن القاسم .

وإن ماتت من ذلك المرض ، فله قدر ميراثه منها ، وقاله أصبغ .

وقال : يوقف ذلك ولا يمكنه منه ، فإن صحت أخذه ، وإن ماتت أخذ منه قدر

ميراثه من التركة يوم ماتت لا يوم تصح إن كان أقل من ميراثه فله الأقل ، ولا يحسب عليها ما أنفقت على نفسها في مصالحها .

ابن المواز : ولا ما تلف ، ولا يحسب ما صالحته به من التركة وليس لها تعمد

تلف ما لها من غير مصلحة ، فإن أوصت بشيء فذلك في ثلث بقية تركتها بعد عزل ما صالحوا به ، ثم يضاف ذلك إلى ما بقي بعد الوصايا فيأخذ قدر ميراثه منه إلا أن يكون ما صالح به أقل ، فيأخذ الأقل .

ومن «العتبية» روى يحيى بن يحيى عن ابن القاسم : قال مالك : إنما ينظر ،

فإن كان قدر ميراثه منها يوم الصلح أو أقل نفذ ذلك للزوج ، ولا تبالي كان أكثر من

ميراثه منها يوم الموت أو أقل ، هلك مالها كله أو بعضه قبل أن تموت أو بقي ، ولا

شيء لورثته عليه ، وقد انقطع الأمر بينهم يوم وقع الصلح ، وكأنه حكم مضى بأمر

جائز ، ولأن الذي أخذ الزوج لو هلك لم يرجع على الورثة بشيء من قيمته

كتاب الخلع/ في خلع الأب والوصي والسيد والأمة وأم الولد والمكاتبة ————— ٤٤٣
ومصالحتها بالذي أعطته كبيع من البيوع .

فيمن خالع ثم ظاهر أو آلى أو حنث في يمين بطلاقها ، وجامع مسائل منه .

قال ابن القاسم : ومن صالح امرأته ثم ظاهر منها في عدتها أو آلى لزمه الإيلاء ولم يلزمه الظهار ، إلا أن يقول : إن تزوجتك ، أو يجري قبل ذلك من الكلام ما يدل عليه ، فيلزمه الظهار إن تزوجها ؛ لأن مالكا قال فيمن خالع إحدى امرأتيه ، فقالت له الأخرى : ستراجعها ، فقال : هي طالق أبداً ، ولا نية له ، وإن تزوجها طلقت عليه مرة واحدة وكان خاطباً ؛ لأن مالكا جعله جواب لكلام امرأته .

وفي غير «المدونة» : من قال لامرأته : أنت طالق أبداً ، أنها ثلاث .

وحكى عن بعض القرويين أن هذا ليس بخلاف لما في «المدونة» ، وأن معنى مسألة «المدونة» أنه إنما وقع التأييد على الرجعة ، كأنه لما قالت له امرأته : ستراجعها ، قال : إن راجعتها أبداً فهي طالق ، فلذلك لزمه طلاقه ، وصوب هذا القول بعض أصحابنا .

وظاهر «المدونة» خلاف ذلك ، وأنه إنما وقع التأييد على الطلاق لأنه لما قالت له : ستراجعها ، قال : هي طالق أبداً ، يريد : إن راجعتها ، فعلى هذا التأويل يصير في قوله : أنت طالق أبداً قولان :

قول أنه واحدة ، وقول أنه ثلاث ، والله أعلم .

ومن «المدونة» قال ابن القاسم : ومن قال لامرأته : إن دخلت الدار فأنت طالق ، فصالحها ثم دخلتها بعد الصلح ، لم يلزمه الطلاق .

قال مالك : وإن قال لها لم أقض فلانا حقه لوقت كذا فأنت طالق ثلاثاً ، فلما جاز الوقت وخاف الحنث صالحها فراراً من أن يقع عليه الطلاق ، فبئس ماصنع ، ولا يعجبني أن يفعل ذلك .

فإن فعل ثم يحنث إن لم يقض فلاناً حقه ؛ لأن الوقت مضى وليست له بامرأة .

قال ابن القاسم : ولو تزوجها بعد الوقت لم يحنث ، قضى فلان حقه أم لا .

وإن صالحها بدراهم أو طعام أو عرض موصوف إلى أجل جاز ، وله أن يأخذ بذلك رهناً أو كفيلاً ، ولا يبيع الطعام قبل قبضه ، لأنه محمل البيع .

وإن صالحها بدين فباعه منها بعرض إلى أجل ، أو صالحها على عرض موصوف

إلى أجل فباعه منها بلبن إلى أجل ، لم يجز لأنه دين بدين ، ويرجع فيكون له الدين الأول .

وإن صالحها على عبد بعينه على ألا يقبضه إلا إلى أجل من الآجال وهو حال ، والخلع جائز والأجل فيه باطل .

قال سليمان : قال سحنون : الخلع جائز والعبد إلى أجله ، كما إذا خالعه بجنين في بطن أمه ، ولا يكون له إذا خرج .

والفرق عند ابن القاسم بين العبد المعين وبين الجنين والعبد الآبق والثمرة التي لم يبد صلاحها ، أنه في هذه الأشياء لا يقدر الآن على قبضها وإزالة الغرر فيها ، فعذر بإجازة ذلك في الخلع ؛ لأنه له أن يخالعها بغير عوض ، وكأنه في العذر خالعها بغير شيء ، وأما العبد المعين فهما قادران على قبضه فترك ذلك تعمدًا غرر دخل فيه من غير عذر ، فلذلك منع منه ، وإجازة ذلك في الخلع - كما قال سحنون - أبين والله أعلم .

جامع القول في حضانة الولد

روى أن رسول الله ﷺ قضى للأم بالحضانة على الأب وقال لها: «أنت أحق به ما لم تنكحي»، وقضى بها أبو بكر وعمر ما لم تنكح الأم، وقضى أبو بكر على عمر أن أم الأم إذا نكحت الأم أحق منه في حضانة ولده، وكانت كل من هي أقرب رحماً بالأم من النساء فذلك لها بعد الأم، ولأن المراعاة في ذلك حفظ الولد والإشفاق عليه والقيام بمصالحه ومراعاة أموره والأم أقوم بذلك من الأب ومن كل أحد.

واختلف عن مالك هل هذا حق للأم أم للولد [ق/ ١٠٧ / ٣ب] عليها؟ فإذا قلنا: إنه حق للأم، فلقوله عليه السلام: «أنت أحق به ما لم تنكحي»، ولأنه يلحقها ضرر بالفرقة بينها وبين ولدها مع كونها أحق عليه وأرفق به.

وإذا قلنا: إنه أحق للولد، فلأن الغرض حفظ الصبي ومراعاة مصالحه دون مراعاة الأم، ألا ترى أنه يؤخذ منها إذا تزوجت وإن لحقها الضرر بأخذه، وكذلك إذا غاب الولد غيبة استقرار.

ومن «المدونة»: قال مالك: ويترك الغلام في حضانة الأم حتى يحتلم، ثم يذهب حيث يشاء، وللأب أن يتعاهد الولد عند أهمهم ويؤدبهم ويبعثهم إلى المكتب، ولا يبيتوا إلا عندها، إلا أن تتزوج الأم والولد صغير يرضع أو فوق ذلك، فإنه ينزع منها إذا دخل بها زوجها لا قبل ذلك، ثم لا يرد إليها إذا طلقت أو مات زوجها، ولا حق لها فيه إذا أسلمت مرة.

وقال عبد الوهاب: لزوال المانع، وما في «المدونة» أصوب، كزوال نفقة عن الأب بالبلوغ، نعم إن زمن لم ترجع إليه بعد أن دخل بها [ق/ ١٢٢ / ٣أ] لأن النفقة والحضانة إذا سقطت لم تعد، وإنما يجب باستصحاب الوجوب وقد قال ابن المواز: قال ابن القاسم: وإذا تزوجت الأم أو الجدة فلم يؤخذ الولد منها حتى فارقتها الزوج، فلا ينزعوا منها، بخلاف لو أخذوا منها.

قال مالك: ولو ردتهم له استثقلاً من غير نكاح ثم بدا لها، فليس لها أخذهم،

إلا أن تأتي بعذر له وجه .

قال في رواية أشهب : مثل أن تكون مرضت أو انقطع لبنها ، وإلا فليس ذلك لها .

قال مالك : وإذا بقى الولد مع أبيه والأم متحية عنه ، فلما مات الأب أرادت أخذه ، فليس ذلك لها لاستصحاب الحال ، فهذا يؤيد ما قلنا ، وبالله التوفيق .

ومن «العتبة» قال أشهب عن مالك : فيمن توفي زوجها وتركت أولادها خمسة أشهر أو سبعة ، ثم قيل لها : أنت أحق بهم مالم تنكحي ، فقالت : والله ما علمت بهذا ، فقال الشأن في هذا قريب فقد تجهل السنة .

وسئل عمن فارق امرأته وله منها بنت فطرحها إليها ولحقت بأهلها فتيامت عندهم ما شاء الله ثم تزوجت لا تعرض لابنتها ولا تريدها حتى ماتت ، فقامت أمها تطلب ابنة ابنتها .

فقال : إن كان لذلك سنة فأكثر فلا شيء لها قد تركوها ورفضوها ، وإن كان ليس لذلك إلا يسير ، فأرى لها أخذها .

قال بعض أصحابنا : واختلف شيوخنا إذا تزوجت الأم تزويجاً فاسداً لا يقران عليه ودخل بها الزوج ونزع منها الولد ، ثم علم فساد النكاح ففسخ .

فقال بعضهم : يرجع إليها الولد .

وقال غيره : لا يرجع ، وهو أصوب ، وفسخ نكاحها كطلاق زوجها في النكاح الصحيح .

وقال بعض شيوخنا : وإذا كان للولد وليان وهما في القعود سواء ، فسافر أحدهما فليس له الرحلة بالولد والمقيم أولى لبقاء الولد مع أمه ، وكذلك إن لم يكن له أم ، ولأنه هو المقدم في نكاحها إن كانت أنثى .

قال محمد : قال ابن القاسم : فإن نكحت الأم أحدهما لم ينزع منها إذا كان ذلك أرفق به . قال أصبغ : إلا أن يخاف عليه عندها ضيعة وحقره ، فيكون الولي الآخر أحق به .

قال مالك : ومن تزوج امرأة ومعها بنت صغيرة قد علمتها ودخل عليها وهو معها ، ثم قال : أخرجها عني ، فليس له ذلك .

ومن «المدونة»: قال مالك : وتترك الجارية في حضانة الأم في الطلاق والموت حتى تبلغ النكاح ويخاف عليها، فإذا بلغت وخيف عليها نظر، فإن كانت الأم في حرز وتحصين فهو أحق بها أبداً حتى تنكح وإن بلغت أربعين سنة ، وإن لم تكن الأم في حرز وتحصين في مرضها، أو كانت غير مريضة في نفسها ونكحت ودخلت ، فلأب أخذها منها ، وكذلك للأولياء وللوصي أخذ الولد بذلك إذا أخذ إلى أمانة وتحصين .

قال ابن المواز : قال مالك: فوصى الأب كالأب في أخذ الولد إذا نكحت أمه وليس له جدة ولا خالة .

قال: وللعلم والجد أخذ صبية إذا نكحت أمها، وأما الوصي فليس بينه وبينها محرم ، وكونها مع زوج أمها أحب إليّ ، لأنه ذو محرم منها، إلا أن يخاف عليها عنده فالوصي أحق .

ومن العتبية : قال ابن القاسم : الوصي كالأب في الولد إلا في إنكاح البكر قبل البلوغ . قال أصبغ : وإن تزوجت الأم فالوصي أحق بالولد جوارى كنّ أو غلمان وإن حصن الإبرار، وهو أحق من الأخ والعم وابن العم إذا كان رضيعاً ، وإذا انتقل الوصي من البلد فله أن يرتحل بهن، جوارى كنّ أو غلمان، وليس لأخواتهن وأعمامهن وجدودهن معه .

أشهب : وسئل مالك عن أوصى بابنته إلى ولى فتركها مع عمتها حتى بلغت الجارية أو كاذت أن تبلغ ثم تزوجت العمّة فطلبتها الجدة أم أمها وأرادت أخذها، وأرادت الجارية أن تكون مع عمتها، ورضي بذلك الولي .

قال: أرى أن تترك مع عمتها إذا أحببت الجارية [ق/١٠٨/٥٣] ورضي بذلك الولي ولا تأخذها الجدة، يدل قوله هذا أن الأم إذا كانت وصية وتزوجت ، أن الولد لا ينزع منها ؛ لأن العمّة لما كانت إذا تزوجت ورضيت الصبية والولي بكونها مع عمتها ، لم يضرها التزويج ، وكانت أولى من جدتها لأمها ، فالأم أحرى أن لا ينزع الولد منها إذا رضيت الصبية ، إذ لها الوصية والحضانة ولا يضرها التزويج كما لا يضر العمّة، والله أعلم .

ويحتمل إنما كانت العمّة أولى لنزل الجدة حضانتها أولى كالأم إذا تركت

حضانتها للأب ثم مات الأب فليس لها أخذهم .

ومن «المدونة» : قال مالك : وكل من له الحضانة من أب أو رحم أو عصبية ليس له كفاية ولا مرضعة بحوز ولا يؤمن في نفسه ، فلا حضانة له ، والحضانة لمن فيه ذلك وإن بعد ، وينظر السلطان في ذلك للولد بالذي هو أكفأ وأحرز ، فرب والد يضيع ولده ويدخل عليهم رجالاً يشربون فينزعون منه ، ويترك الولد في الحضانة عند غير الأم إلى حد مما يترك عند الأم .

قال مالك في كتاب ابن المواز : وإذا نكحت الأم فالجدة للأم أحق بحضانة الولد إن كان لها منزل تضمهم فيه ، ولا تكون تضمهم مع أمهم .

ومن العتبية قال أشهب : ولا يكلف الأب مع النفقة على الولد النفقة على الجدة أو الأم ولا أجر حضانتها إذا أبى ذلك ، وإنما عليه نفقة الولد خاصة ، وإن أقامت عليهم وحضنتهم إلا أن يصلحها على شيء ويرضاه .

قال مالك : وإذا قال الأب : ما عندي ما أنفق على الولد ، والولد ابنة بنت أربع سنين .

قال : ولكن أرسلها إليّ تأكل معي .

قال مالك : ينظر ، فإن كان ما ذكر أمراً معروفاً ، قيل للأم : أرسلها تأكل مع أبيها وتأتيك بالليل .

وإن خيف أن يضر بالأم وهو واجد ، فليس له ذلك .

فصل

ومن «المدونة» : والأم أحق بحضانة الولد في الوفاة والطلاق حتى يبلغوا ما وصفنا ، فإن ماتت الأم أو نكحت فدخلت ، فالحضانة لمن هي أقعد بالأم إذا كانت ذا محرم من الصبيان ، فالجدة للأم أحق وإن قعدت بعد الأم ، ثم الخالة .

ابن المواز : وخالة الخالة .

وروى عن مالك أن الأب أولى من الخالة . قال أصبغ : وليس هذا بشيء ، وقوله المعروف أن الخالة أحق .

ومن «المدونة» : قال مالك : ثم الجدة للأب ثم الأب والأب أولى من الأخوات

والعمات وبنات الأخ، فإن لم يكن الأب فالأخت ثم بنت الأخت ثم العمة ثم بنات الأخ.

قال مالك في كتاب محمد : فإن لم تكن بنت أخ ، فالأخ ثم الجد ثم ابن الأخ ثم العصة .

قال في «المدونة» : وهم الأولياء ، ومن هؤلاء الأولياء الجد والأخ وابن الأخ والعم وابن العم ومولاة النعمة، لأنه وارث ، والمولى عتاقة، وليس من يسلم على يديه بولي ولا يحتسب إليه وإن والاه، وإذا تزوجت الأم ولها أولاد صغار، وجدتهم لأمهم في بلد ثان، وخالتهم معهم حاضرة فالخالة أحق، وإذا كان الولد ليس لهم جدة من قبل أمهم، أو لهم جدة لأم لها زوج أجنبي، فالحضانة لمن هي أقعد بالأم على ما ذكرنا .

قال عبد الوهاب : وإنما قدمت قرابات الأم على قرابات الأب في الحضانة كما قدمت [ق/١٢٣ / ٣] الأم على الأب ، وإنما قدمت الجدة على الخالة لأنها أقرب وهي والدة، ولذلك قدمت أم الأب على العمة لأنها والدة .

واختلف إذا انتقلت الحضانة عن جهة الأم أيهما أقرب الأب أو قرابته من النساء .

فإذا قلنا : إن الأب أولى فلأن به يدلون ، والأصل أولى وإذا قلنا : إنهن أولى فلأنهن أرفق بالصبي والطف به تأتيه في مصالحه ولا يمكن ذلك للأب ؛ لأن ذلك لا يليه الرجال وإنما يليه لهم النساء .

ابن وهب: إن كان للجدة - أم الأم - زوج ، فلا حق لها في الحضانة .

ومن «المدونة»: قال مالك : وكل من خرج من بلده منتقلاً لسكنى بلد آخر غير بلد الأم من أب أو أحد من أولياء الولد الذين ذكرنا ، فله الرحلة بالولد إذا كان الولد معه في كفاية ، تزوجت الأم أم لا، ويقال لها: اتبعي إن شئت أو دعيه .

قال : وأما من خرج من الأولياء تسفر عن غير سكنى ، فليس له الرحلة بالولد الذين ذكرنا .

قال ابن أبي زمنين : كان بعض شيوخنا المقتدى بهم يفتون أن ليس للأب أن يرتحل بالولد لسكنى بلد آخر ، حتى يثبت عند الحكم الذي فيه الحضانة أنه قد استوطن البلد الذي رحل إليه .

وخالفهم بعض أصحابنا وقال : إنه إذا أراد الرحيل أخذ ولده ساعة يرتحل،

وعلى هذا القول يدل لفظ الكتاب .

وقد أعاب القول الأول بعض العلماء وقال : أرأيت إن أراد الرحلة إلى العراق أيمضي إليها فيوطن ويشهد هناك ثم يرجع فيأخذ ولده ، وليس هذا بشيء .

ومن «المدونة» : قال مالك : وليس للأم أن تنقل الولد من الموضع الذي فيه والدهم أو أوليائهم إلا إلى ما قرب كالبريد ونحوه ، حيث يبلغ الأب أو الأولياء خبرهم .

قال ابن القاسم : ثم لها أن تقيم هناك .

قال في «العتبية» : وإن كان مسكن الأب [ق/ ١٠٩ / ٣ب] بالإسكندرية فأرادت الأم لما طلقها أن تنقلهم إلى الفسطاط وبينهما ثلاثة أيام .
قال : ليس لها ذلك .

وسئل عمن كانت يسكن معها زوجها بمكانه ثم هلك زوجها وله منها ابنة بنت ثمان سنين وللمتوفى أخوة ، فأرادت الأم أم تنقل بها إلى إختوتها إلى المسكن الذي كانت تسكنه قبل أن يتزوج هذا وبينهما مرحلتان ، وأبى ذلك عمومة الجارية .
قال مالك : ليس للأم أن تخرجها من عند ولادتها .

فصل

ومن «المدونة» : وللذمية إذا طلقت أو المحوسية يسلم زوجها وتأبى هي الإسلام فيفرق بينهما من الحضانة ما للمسلمة إن كانت في حرز ، وتمنع أن تغذيهم بخمر أو بخنزير ، فإذا خيف أن تفعل بهم ذلك ضمت إلى ناس من المسلمين ، ولا يتزع منها إلا أن تبلغ الجارية وتكون عندها في غير حرز ، وروى ابن وهب : أن لا حق للنصرانية في حضانتهم ؛ لأن المسلمة لو أثنى عليها سواء وكانت تطوف نزعوا منها ، فكيف بهذه .

وقال ابن المواز : الحضانة لها واجبة ، فكذلك الحرة النصرانية .

ومن «المدونة» : قال مالك : وإذا عتق ولد الأمة وزوجها حر فطلقها ، فهي أحق بحضانة ولدها ، إلا أن تباع فتظعن إلى غير بلد الأب ، فالأب أحق به ، أو يريد الأب انتفاء لا إلى غير بلد الأم فله أخذه ، وليس العبد في انتقاله بولده كالجد والأم أحق بهم كانت أمة أو حرة ؛ لأن العبد لا قرار له ولا مسكن .

قال ابن القاسم في «النوادر» : وأرى في الاستحسان إن كان العبد التاجر له الكفاية أن يكون أحق ولده إذا تزوجت أمه ، وأما العبد المخادم فلا .

ومن «المدونة» : ولأم الولد تعتق ما للحرّة من الحضانة .

ابن المواز وقال ابن وهب في أم الولد: تعتق لا حضانة لها في الولد ، وإنما ذلك للحرّة يطلقها الزوج .

ومن «المدونة» : قال مالك : وإذا بيعت أمة مسلمة أو كافرة لم يفرق بينها وبين ولدها ويبيع معها إلا أن يستغنى الولد عنها في أكله وشربه ومنامه وقيامه ، وحد ذلك إذا أبلغ الاتغار ما لم يعجل به ، جوازي كن أو غلماناً بخلاف حضانة الحرّة .

وقال الليث : حد ذلك أن ينفع نفسه يستغنى عن أمه فوق عشر سنين وتحرق ذلك .

قال مالك : ويفرق بين الولد الصغير وبين أبيه وجده وجداته لأمه أو لأبيه في البيع متى شاء سيده ، وإنما ذلك في الأم خاصة ، وفي كتاب التجارة بأرض الحرب إيعاب ذلك .

جامع من يلزم الرجل النفقة عليه

قال الله سبحانه في النفقة على المطلقات من أجل الولد : ﴿فَأَنْفِقُوا عَلَيْهِنَّ حَتَّى يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ فَإِنْ أَرْضَعْنَ لَكُمْ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ﴾ (١) فهذا إيجاب نفقة الولد، ويدل عليه أيضاً قوله تعالى : ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةَ إِمْلَاقٍ﴾ (٢) وقول الرسول ﷺ : «تقول امرأتك أنفق علي أو طلقني ويقول لك ولدك إلى من تكلمي» .

فبين أن النفقة تلزم لكل واحد من ذكرنا ، وأنه يحتج بما ذكره ولا خلاف في ذلك ، وقال الله تعالى في النفقة على الزوجان في العصمة ، وما أوجب عليهن من الرضاع ، ﴿وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُتِمَّ الرَّضَاعَ وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ لَا تُكَلَّفُ نَفْسٌ إِلَّا وُسْعَهَا لَا تُضَارُّ وَالِدَةُ بَوْلِدِهَا وَلَا مَوْلُودٌ لَهُ بِوَلَدِهِ﴾ (٣) .

قال زيد بن أسلم : لا تلقيه له وهو لا يجد من يرضعه ، ولا ينزعه منها وهي تريد رضاعه : ﴿وَعَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ﴾ معطوف على قوله : ﴿لَا تُضَارُّ وَالِدَةُ بَوْلِدِهَا﴾ وذلك أولى في اللسان من أن يكون معطوفاً على ذكر النفقة للزوجات .

وذكر ابن القاسم عن مالك : أن الآية منسوخة وقال الله سبحانه في الزوجات : ﴿لِيُنْفِقَ ذُو سَعَةٍ مِّنْ سَعَتِهِ﴾ (٤) .

قال عبد الوهاب : قال النبي ﷺ : «تقول لك امرأتك أنفق علي أو طلقني» . ولأن الزوجة عقد على منافع ، والنفقة في مقابلة تلك المنافع ، وهي واجبة للزوجة بالعقد والتمكين والاستمتاع ، ولا نفقة على الزوج غير البالغ لأنه لا يتأتى منه الاستمتاع الذي يعاوض عليه لصغره ، ولا للصغيرة التي لا يوطأ مثلها ؛ لأن الاستمتاع غير متأت منها ، وإن كانت تطبق الوطء لزمته النفقة عليها لأنها كالبالغ [ق/ ١١٠ / ٣] ولا نفقة لناشز لما بينا أنها في مقابلة الاستمتاع والتمكين منه ، فإذا عدم لم تجب .

وقال أبو عمران: اختلف في الناشز على زوجها هل لها النفقة ، فعند ابن المواز وهو لمالك ، وأراه لابن القاسم ، وقاله سحنون : إن لها النفقة .

(١) سورة الطلاق (٦) .

(٢) سورة الإسراء (٣١) .

(٣) سورة البقرة (٢٣٣) .

(٤) سورة الطلاق (٧) .

وقال البغداديون من أصحابنا : لا نفقة لناشز ؛ لأنها منعت الوطء الذي هو عوض النفقة ، واعتلوا بإيجاب النفقة على الزوج إذا دعى إلى البناء وأن ذلك لا يلزمه إذا لم يمكن من البناء .

قال أبو عمران: فأنا أستحسن في هذا الزمان أن يقال لها : إما أن ترجعي إلى بيتك وتحاكمي زوجك وتنصفيه ، وإلا فلا نفقة لك لتعذر الإحكام والأنصاب في هذا الوقت ، فيكون قول البغدادين في هذا حسناً ، ويكون الأمر على ما قاله الآخرون إذا كان الزوج يقدر على محاكمتها ، فلم تبعد فيؤمر بالنفقة حتى إذا لم تملكه المحاكمة ولم يتمكن [ق/ ١٢٤ / ٣ أ] له حاكم ينصف ولم تجب هي إلى الإنصاف ، فاستحسن أن لا نفقة لها وكذلك الهاربة إلى موضع معلوم وهي مثل الناشز ، وأما إلى موضع مجهول فلا نفقة لها .

قال ابن القاسم في كتاب ابن سحنون : وإذا لم يكن للأب من أين ينفق على ولده إلا دار ، فإن كان فيها فضل ، وإلا فلا نفقة عليه .

قال بعض أصحابنا : وليس هو كمن عتق شركاً له في عبيد ، ولا كمن لزمته كفارة ؛ لأن الله تعالى قال في الكفارات : ﴿ فَمَنْ لَّمْ يَجِدْ ﴾ وهذا واجد ، وقال في العتق : ﴿ فَإِنْ لَّمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ ﴾ وهذا له مال ، فلذلك وجب البيع عليهما ، وإن كان لا فضل في الدار .

وأما النفقة على الولد فإنما هي مواساة ، وإنما يواس من كان غنياً ، فإذا لم يكن في داره فضل فهو فقير ، ألا ترى أنه يأخذ الزكاة كما يأخذها الفقراء ، فلم يتوجه عليه نفقة لهذا ، والله أعلم .

قال مالك: ويلزم الأب المسلم نفقة ابنه الصغير الفقير .

قال : وإذا أخذ الولد من له الحضانة ، فعلى الأب نفقتهم وكسوتهم وسكناهم ما بقوا في الحضانة ، ويخدمهم إن احتاجوا إلى ذلك ، وكان الأب ملياً ، ولحاضتهم قبض نفقتهم .

وإن كان الأب عديماً فهم من فقراء المسلمين ، ولا يجبر أحد على نفقتهم ولا الأم ، وإن كانت موسرة ، إلا الأب وحده إذا قدر .

وقال ابن القاسم في «الدمياطية» فيمن طلق امرأته [ق / ١١١ / ٣ ب] وله منها ولد وهو ملى : فعليه أن يخدم الولد ، والسكنى عليه وعليها .

وقال يحيى بن عمر : يريد على الجماجم .

وقال أيضاً ابن القاسم : ليس عليه للولد إلا النفقة وليس عليه أن يكرى لها .

وقد تقدم من « العتبية » وهو في كتاب محمد : أن ليس عليه للولد إلا النفقة ، ولا يكلف نفقة للجدة ولا للأم إلا أجر حضائتيهما .

ومن « المدونة » : قال : ويلزمه نفقة ولده الذكور حتى يحتلموا ، والإناث حتى يدخل بهن أزواجهن لعجزهن عن التكسب ، بخلاف الذكور .

قال مالك : إلا أن يكون للذكر الصغير كسب يستغني به ، أو له مال فينفق عليه منه ، وإن طلقت الجارية بعد البناء ومات زوجها فلا نفقة لها على الأب ، وإن كانت فقيرة .

م : وذلك لما قلنا إن النفقة إنما تجب باستصحاب الوجوب ، فإذا أسقطت مرة فلا تعود .

ومن « المدونة » : قال مالك : وإن طلقت قبل البناء فهي على نفقتها .

قال : وعليه نفقة من بلغ من ولده أعمى أو مجنوناً أو ذا زمانة لا حراك له .

م : لأن ذلك يمنع التكسب ، فإن صحوا سقطت ثم لا تعود إن عاد ذلك ؛ لأن نفقتهم إنما تجب باستصحاب الوجوب .

قال مالك : وإن بلغوا أصحاء ثم أصابهم ذلك بعد خروجهم من ولاية الأب ، فلا نفقة لهم عليه .

ابن المواز : قال مالك : ولو بنى بالبكر زوجها وهي زمنة ثم فارقتها ، فالنفقة باقية على الأب ، كالصغيرة تطلق قبل البناء وقبل الحيض ، واختلف في نفقة هذه بعد الحيض . وقال ابن وهب : في الولد يبلغ أعمى أو مبتلى أو مكسوراً ، فلا نفقة على أبيه ، وعلى كل محتلم نفقة نفسه ، وقول مالك أولى لما بيناه ، وإنما كان البلوغ في الذكور حداً ، لأنه قد بلغ حد التكسب والقيام بنفسه ، فإذا بلغ زمناً فلم يبلغ بعد حد التكسب ، فهو على أمره حتى يبلغه ويطيعه .

فصل

ابن المواز : قال مالك : وإذا أنفق الأب على الولد من عنده ، وللولد مال غير ما بيد الأب أو غيره ، فله الرجوع فيه ، فإن مات الأب قبل أخذه ، فأراد الورثة الرجوع عليه بالنفقة مذ كان له مال ، فإن كان مال الولد عتيماً وهو يمكنه أخذه فلم يفعل ، لم يكن للورثة الرجوع عليه ، وإن كتبه عليه الأب ، إلا أن يوصى به ، وذلك من شأن

الآباء أن ينفقوا على الأبناء وإن كانت لهم أموال .

وأما إن كان مال الولد عروضاً أو حيواناً فللورثة محاسبة الابن بذلك إذا كتبه .

قال ابن القاسم في « العتبية » : إلا أن يقول في مرضه : لا تحاسبوه ، فذلك جائز نافذ ، ولا تكون وصية لوارث ، لأنه شيء فعله في صحته .

ابن المواز : وروى للمالك أيضاً أنه قال : يحاسبوه إن كان المال عروضاً ، ولم يذكر كتبه أو لم يكتبه ، ويحسب كل وقت بسعره .

وقال ابن القاسم : إن كان مال الولد عيناً لم يحاسبوا ، وإن كان عروضاً حوسبوا ، ولعله لم يمكنه البيع حتى مات .

وقال أشهب : أرى أن يحاسب في العين والعروض وإن أوصى أن لا يحاسب .

فصل

ومن « المدونة » : قال ربيعة : والنفقة على الأبوين الفقيرين مما يراه المسلمون ، لقول الله سبحانه ﴿ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا ﴾ (١) وقال الله تعالى : ﴿ وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا ﴾ (٢) .

قال مالك : فيلزم الولد المسلم نفقة أبويه الفقيرين ، كانا مسلمين أو كافرين ، والولد صغير أو كبير ، ذكراً أو أنثى ، كانت البنت متزوجة أم لا ، وإن كره زوج الابنة ، وكذلك من مال يوهب للولد أو يتصدق به عليه .

قال عبد الوهاب : وإنما قال ذلك لقوله تعالى : ﴿ وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا ﴾ وقوله : ﴿ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا ﴾ قال : وسواء كان الأب صحيحاً أو زمناً ، وأمرهما أكد من الولد .

ومن « المدونة » : قال مالك : وينفق على امرأة واحدة لأبيه لا أكثر ، وإذا لم تكن أمه .

م : وحكى عن بعض شيوخنا القرويين أنه قال : اختلف إذا كان للأب امرأتان : أحدهما أم الولد وهي فقيرة ، والأخرى أجنبية ، فقليل : يلزمه نفقتها وأمه لأنها فقيرة ، ولو فارقها الأب لزمه نفقتها ، والأخرى فلأنها لو كانت وحدها لزمته لها النفقة .

وقيل : لا نفقة عليه لزوجة أبيه الأخرى ، وهذا أشبه بظاهر الكتاب ، إذ ليس

(١) سورة البقرة (٨٣) .

(٢) سورة لقمان (١٥) .

عليه أن ينفق له إلا على امرأة واحدة ، فإذا كانت أمه تقوم بالأب وموافقته فليس عليه أن ينفق على الأخرى ، كما ليس عليه أن ينفق على امرأتين .

ومن «المدونة» : وينفق على خادم أبيه وعلى خادم زوجة أبيه لأن خادم زوجته يخدمه إذ على الابن إخدامه إن قدر .

قال مالك : وينفق على أمه وإن كان لها زوج فقير ، ولا ينفق على زوجها ، ولا حجة للولد إن قال : يفارقها الزوج حتى أنفق عليها .

قال ابن حبيب : قال مطرف : إذا كانت الأم فقيرة والولد صغيراً يتامى ، فالنفقة لها في مال الولد على قدر الموارث [ق/ ١١٢ / ١٣ب] على الذكر مثلاً ما على الأنثى ؛ لأن النفقة إنما وجبت في أموالهم لصغرهم وقال أصبغ : بل هي عليهم بالسواء في صغرهم وكبرهم ، ويقول مطرف أقول .

قال أبو محمد في كتاب أبي الفرج : في الأب يكون له بنون : إنه إن كان كل واحد منهم يلزمه النفقة على انفراده ، لزمتهم النفقة أجمعين بالسواء .

وإن كان بعضهم لا يلزمه على انفراد شيء فنفقته على باقيهم ، وكأن ابن المواز أشار إلى أن على كل واحد منهم بقدر يساره وجدته .

م : وما في كتاب أبي الفرج أبين ، وذلك كالحملاء بدين لرجل وكل واحد حميل بصاحبه ، وأنه إن لقي أحدهم أخذه بجميع الدين ، وإن لقيهم جميعاً أملياء أخذ كل واحد بما ينوبه .

م : ووجه قول أصبغ ، فلأن كل واحد لو انفرد لوجبت عليه النفقة كاملة ، صغيراً أو كبيراً ، ذكراً أو أنثى ، فإذا اجتمعوا وزعت عليهم بالسواء ، وله وجه في القياس .

ومن «المدونة» : قال مالك : وما أنفق على الوالدين من مال الولد فلا يتبعان به إذا أيسرا .

وإن كان الأب أو الولد فقيراً ، لم يلزم أحدهما نفقة صاحبه ، وينفق على من له خادم [ق/ ١٢٥ / ١٣أ] من الأبوين عليه وعليها .

وكذلك إن كانت له دار لا فضل في ثمنها ، فله النفقة كما يعطى من الزكاة ويعدى على الغائب في بيع ماله للنفقة على من ذكرنا .

ومن أسلم وله بنات قد حضن فاخترن الكفر، فعليه نفقتهن.

م : قال: هاهنا ينفق على خادم الأب.

وقال: ينفق على خادم الولد ، ويقال له : إما أنفقت أو بعت.

والفرق بينهما أن الأب هو المحتاج للخادم إما للخدمة أو للوطء ، فهي كالزوجة ، فإن كان الولد محتاجاً إلى الخدمة لزم الأب النفقة عليه وعلى خادمه، إذ عليه إخدمته، ولا فرق بينهما إذا أنفقوا .

فصل

قال مالك: وللزوج أن يظعن بزوجه من بلد [إلى بلد] ^(١) وإن كرهت، وينفق عليها .

وإن قالت : حتى آخذ صداقي نظر ، فإن كان قد بنى بها ، فله الخروج بها، وتبعه به ديناً، قال الشيخ : يريد في عدمه .

وأما إن كان موسراً ، فلا تخرج حتى تأخذ صداقها ، وقاله أبو عمران .

قال مالك في «العتبية» : ينظر إلى صلاحه وإحسانه إليها ، إذ ليس له أن يخرج بها حتى يطعمها شوك الحيتان.

ومن «المدونة»: قال مالك : ولا يلزم الجد نفقة ولد الولد، كما لا تلزمهم نفقته.

قال عبد الوهاب : لأن النفقة على الأقارب لا تلزم انتقالاً ، وإنما تجب ابتداء ، ونفقة الجد كانت لازمة للأب، فلا تنتقل إلى ولده.

وكذلك نفقة الولد كانت لازمة للأب، فلا تنتقل إلى الجد.

ومن «المدونة»: قال : ويلزم الزوج نفقة زوجته وخادم واحدة من خدمها لا أكثر.

قال: ولا يلزمه نفقة أخ ولا ذي رحم منه.

فصل

قال [مالك] ^(٢): وإذا كان للبكر خادم ورثتها عن أمها ولا بد لها ممن يخدمها ،

(١) سقط من أ.

(٢) سقط من ب .

فعلى الأب أن ينفق على الابنة ، ولا يلزمه نفقة خادمها .

قال ابن القاسم : ويقال للأب : إما أنفقت على الخادم أو بعتها .

قال سحنون : لا يلزمه لها ولا للخادم نفقة ، لأنها ملية ، وكذلك قال ابن المواز عن أشهب أنه لا نفقة عليه لابنته ، لأن لها خادماً ، ويبيعها للنفقة عليها ، ويزكي زكاة الفطر عنها .

قال ابن المواز : وإن كان الولد لابد له ممن يخدمه ، فعلى الأب أن ينفق ويزكي عن [الولد] ^(١) و الخادم ويجبر على ذلك .

وإن كان للولد غنى عن الخادم فلا شيء على الأب ، إلا أنه ينفق ويزكي ويثبت ذلك عليها ، فإذا باع واستوفى وإلى هذا رجع ابن القاسم وأشهب .

ما جاء في الحكمين

قال الله تعالى : ﴿ وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَأَبْعَثُوا حَكَمًا مِّنْ أَهْلِهِ وَحَكَمًا مِّنْ أَهْلِهَا إِنْ يُرِيدَا إِصْلَاحًا يُوَفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا ﴾ [النساء: ٣٥] ، وبعث عثمان بن عفان ابن عباس ومعاوية حكمين في قصة عقيل وامراته فاطمة بنت عتبة بن ربيعة .

وقال علي - رضي الله عنه - للحكمين : أتدريان ما عليكم ، إن رأيتما أن تجمعما جمعتما ، وإن رأيتما أن تفرقا فرقتما ، وتفريقهما على وجه الحكم لا على وجه الوكالة ، خلافاً لأبي حنيفة والشافعي ، لقوله تعالى : ﴿ وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَأَبْعَثُوا حَكَمًا مِّنْ أَهْلِهِ وَحَكَمًا مِّنْ أَهْلِهَا ﴾ وذلك خطاب للأئمة والحكام دون الزوجين ، لأنه تعالى سماهما حكماً ، وذلك يفيد تعلق الحكم بهما دون الوكالة .

ومن «المدونة» : قال مالك : وأحسن ما سمعت من أهل العلم أنه يجوز أمر الحكمين عليهما .

قال : وبلغني أن علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - قال : «أيتهما أن يفرقا بينهما وأن يجمعاً» .

قال مالك : وإنما يبعثهما الإمام إذا قبح ما بين الزوجين حتى [ق/ ١١٣/ ٣] بـ
يجهل حقيقة أمرهما ، ولا يثبت ذلك بالبينات ، فيبعث الإمام حينئذ حكماً من أهله وحكماً من أهلها من أهل العدل والنظر ، فإن لم يكن في أهلها من يراه لذلك أهلاً ولا أهل لها ، بعث من غير الأهلين ، وإذا وجد من الأهلين كان أولى لعلمهما بالأمر ، فإن استطاعا الصلح أصلحاً بينهما ، وإلا فرقا بينهما ، ثم يجوز فراقهما دون الإمام . قال : وللزوجين أن يرضيا ببعثهما دون الإمام ، فإن جعل ذلك إلى رجل عدل فحكم ، مضى ذلك عليهما ، ولا يجوز في ذلك تحكيم عبد أو صبي أو مشرك أو سفیه أو امرأة يبعث الإمام أو يبعث الزوجين دونه ، أو من يليهما إن كانا في ولاية ، لأن ذلك خارج عما أراد الله سبحانه من الإصلاح إلى الضرر ، وهؤلاء لا يجوز من منهم اثنان ، فكيف بواحد ؟

وقد قال ربيعة : لا يبعث الحكمين إلا السلطان ، فكيف تحكيم المرأة والعبد والصبي والنصراني والمستخوط .

ولو حَكَمَ الزوجان من ذكرنا أنه لا يحكم ففرق لم يمض ذلك ، ولا يكون ذلك طلاقاً .

قال : لأن ذلك لم يكن على وجه تمليك الطلاق ، ويدل على ذلك دخول الزوجة فيه بتحكيماهما ، ولا تدخل الزوجة في تمليك الطلاق .

ابن المواز : أما المسخوطان وهما غير ذوي عدل فيمضي ما حكما ، كما لو قضى بشهادتهما ثم تبين ذلك ، لم يرد .

ومن «المدونة» : وإذا كان أحد الزوجين أو كلاهما في ولاية بذلك في بعث الحكمين إلى من يليهما دون العصة .

قال مالك : وإذا حكما بالفراق كانت طلقة بائنة ، حكما بأخذ مال أو بغير مال .

قال : ولا يفرقا بأكثر من واحدة .

قال : فإن حكما بالفراق بعزم على المرأة لنفي الضرر عنها ، جاز .

فإن حكما بعزم على الزوج لم يجز .

قال ربيعة : إن الظلم منه فرقا بغير شيء ، وإن كان منهما أعطى الزوج على الفراق بعض الصداق ، فإن كان الظلم منها خاصة ، جاز ما أخذوا له منها .

فإن قيل : لما جاز للزوجين أن يحكما رجلاً واحداً ، ولم يجز في جزاء الصيد إلا رجلين ، وقد ورد النص أن يكونا حكمين في الوجهين .

فالجواب عن ذلك : أن الحكمين في جزاء الصيد إنما هما لحق الله تعالى لا حق للمحكوم عليه فيهما ، فوجب اتباع النظر في ذلك .

وأما الزوجان فالحكم في ذلك إليهما لأنهما الخصمان ، ولهما أن يرفعا ذلك بالإصلاح ، فلما كان الأمر إليهما جاز أن يرضيا بحكمين أو بحكم واحد ، أو يصلحا على أنفسهما ، ولا يحتاجان إلى حكم ، ولأنه لما جاز لهما أن يجعلاهما من غير الأهلين والنص إنما ورد أن يكونا من الأهلين ، دل أن الأمر إليهما ، وأن لهما أن يجعلاهما رجلاً واحداً كسائر المتحاكمين ، فالأمر في ذلك مفترق .

قال ابن القاسم : فإن حكم أحدهما بالطلاق ولم يحكم الآخر ، أو حكم أحدهما على مال والآخر على غير مال ، لم يلزم شيء إلا باجتماعهما ، إلا أن ترضى الزوجة بالمال الذي قال أحدهما واجتمعا على الفراق ، فيلزم .

وإن حكم أحدهما بواحدة والآخر باثنتين ، أو اجتماعاً على واحدة ، أو على الثلاث أو حكماً بلفظ البتة أو خلية أو برية ونوى بها الحكمان ثلاثاً ، لم يلزم الزوج في ذلك كله إلا واحدة بئسنة ، دخل بها أم لا ؛ لأن ما زاد على الواحدة خارج عن معنى الإصلاح .

وروى عن ابن القاسم أن الثلاث تلزمه إن اجتمعاً عليها ، وقاله أصبغ .
علي بن زيد : قال أبو عمران : قول ربيعة هذا إن كان الظلم منها أو منه أو منهما وفاق ، وليس بخلاف للمذهب إن تأول أن معنى قوله : أضربها ، أي في دعواها .

م : وظاهر قوله : إن معنى أضربها وثبت ذلك عليها بدعواها ، وكأنه أجاز للحكمين أن يأخذاً له منها إن كان الضرر منها .

وقد قال بعض شيوخ إفريقية : لا يجوز أن يخالغ [ق/ ١٢٦ / ٣ أ] الرجل زوجته على أن يأخذ منها إذا كان الضرر من قبل الزوجين جميعاً ، وهو منصوص لمن تقدم من علمائنا .

قال : وليست كمسألة الحكمين إذا كان الضرر منهما جميعاً ، لأن النظر هاهنا لغير الزوجين ، فيحكمان في ذلك بالاجتهاد ، فإذا رأيا من النظر أن يعطي بعض شيء من مالها على أن تخرج من عصمتها ، جاز ذلك .

وأما إذا ابتدأ هو الخلع بشيء يأخذه ، فلا يجوز له ذلك وقبله بشيء من الضرر .
م : فدل قوله هذا أن للحكمين أن يعطيا الزوج شيئاً من مالها ، وإن كان الضرر من قبلهما وعرف ذلك وثبت ، والله أعلم .

ومن «المدونة» : وحكم التي لم يدخل بها في الحكمين حكم المدخول بها ، إلا أنهما لا يبطلان ما للزوج من الرجوع بنصف الصداق إن قبضته ، كما لا يرفقان على الآخذ منه ، ولو حكما بأخذ الزوج منها جميع [ق/ ١١٤ / ٣ ب] المهر على الفراق ، جاز ذلك .

قال أبو محمد : وأكثر ما في باب الحكمين يذكر أنه ليس الملك إلا ما ذكر مالك فيه .

قال في كتاب ابن المواز : وإذا نزع أحد الزوجين أو هما جميعاً قبل حكم

الحكمين ، فذلك لمن نزع إلا أن يكون السلطان هو الباعث ، أو يكون نزوع من نزع بعد أن استوعب الكشف عن أمرهما وغرما على الحكم بينهما ، فلا نزوع لمن نزع في هذا ويلزمه .

م : لعله يريد إذا نزع أحدهما في هذا ، فأما لو نزعا جميعاً ورضيا بالاصطلاح والبقاء على الزوجية ، فينبغي أن لا يفرق بينهما ، والله المستعان وهو حسبي ونعم الوكيل .

وتم كتاب الخلع بحمد الله وعونه وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وسلم تسليماً كثيراً.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
وصلى الله على محمد وآله
كتاب طلاق السنة والعدة

في طلاق السنة والطلاق ثلاثاً أو في الحيض

قال الله تبارك وتعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لَعَدَّتِهِنَّ وَأَحْصُوا الْعِدَّةَ وَاتَّقُوا اللَّهَ رَبَّكُمْ لَا تَخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ وَلَا يَخْرُجْنَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيِّنَةٍ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ لَا تَدْرِي لَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا ﴾ (١) وقرأ ابن عمر « فطلقوهن لقبل عدتهن » فندب الله - عز وجل - من أراد أن يطلق زوجته أن يوقع الطلاق في حال تعتد فيه ، وهو حال الطهر لا حال الحيض ، وأن يكون رجعيًا لثلاث يندم فلا يمكنه التلافي ، وقال تعالى : ﴿ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ ﴾ فدل بذلك أنه لا يجوز الطلاق في الحيض ولا الطلاق ثلاثاً ودلنا الله - عز وجل - أن من طلق ثلاثاً عاص ولزمه ذلك ، بقوله تعالى : ﴿ لَا تَدْرِي لَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا ﴾ وهي الرجعة ، فجعلها الله - عز وجل - فائتة لمن أوقع الطلاق الثلاث في كلمة واحدة ، وألزمه ما أوقع ، ونهى الرسول عليه الصلاة والسلام عن إيقاع الثلاث في كلمة واحدة ، وقد عاقب علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - وغيره من طلق البتة .

وقد قال ابن عباس : فمن فعل عصى الله فأندمه وأطاع الشيطان ، فلم يجعل له مخرجاً .

وقال ابن عمر : عصى الله وخالف السنة وذهبت منه امرأته ، ونهى الرسول ﷺ عن الطلاق في الحيض .

وقال في طلاق ابن عمر امرأته في الحيض : « مره فليراجعها » وإنما الرجعة بعد لزوم الطلاق ، ثم ليمسكها ، فدل أن معنى الإمساك غير المراجعة .

وقال القاضي عبد الوهاب : الطلاق في الحيض محرم بالإجماع ، ومن أوقعه فيه لزمه ، خلافاً لمن قال : لا يلزمه .

ودلينا قوله عليه السلام لعمر في طلاق ابنه في الحيض : « مره فليراجعها »

وفي حديث أنه قال : « أفْتَعْتَدُ بِهَا » قال : نعم .

وإن ابن عمر قال : يا رسول الله ، أرأيت لو طلقته ثلاثاً قال : « إِذَا بَانَ مِنْكَ وَعَصَيْتَ رَبَّكَ » وفي هذه الأخبار أدلة .

أحدها : المراجعة ، ولا يكون إلا مع نفوذ الطلاق ووقوعه .

والثاني : قوله : « أفْتَعْتَدُ بِهَا » قال : نعم ، وهذا نص ، وقول ابن عمر : أرأيت لو طلقته ثلاثاً ، قال : « إِذَا بَانَ مِنْكَ وَعَصَيْتَ رَبَّكَ » ، وهذا نص .

قال عبد الوهاب : ولا خلاف أن من فرق الثلاث أنها تلزمه ، لقوله تبارك وتعالى : ﴿ الطَّلَاقُ مَرَّتَانِ ﴾ إلى قوله عز وجل : ﴿ فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ ﴾ وكذلك عندنا أن من أوقعها في كلمة فقد عصى ويلزمه ، خلافاً لمن منع إيقاعه في كلمة .

ودلينا قوله عز وجل : ﴿ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ ﴾ إلى قوله : ﴿ لَا تَدْرِي لَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا ﴾ فندبنا إلى طلاق تملك فيه الرجعة لئلا يندم فلا يمكننا التلافي ، وهذا يتضمن الوقوع ، وحديث ابن عمر قلت : أرأيت لو طلقها ثلاثاً ، قال : إذا تبين منك وتكون معصية .

قال : وذهب الشافعي إلى أن إيقاع الثلاث في كلمة مباح ، ودلينا عليه أنه عصيان ، حديث ابن عمر هذا ، وما ندب الله - عز وجل - إليه من الطلاق الرجعي ، وقال عز وجل : ﴿ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ ﴾ .

وروى محمود بن لبيد قال : أخبر رسول الله ﷺ عن رجل طلق امرأته ثلاث تطليقات جميعاً ، فقام غضبان وقال : « يُلْعَبُ بَكِتَابِ اللَّهِ [ق/١١٥/٣ب] وأنا بين أظهركم » ولأنه إجماع الصحابة .

وروى عن عمر وعثمان وعلي و ابن عباس وابن عمر ، وابن مسعود وعمران بن حصين ولا مخالف لهم فيه .

ومن « المدونة » : قال مالك : وطلاق السنة أن يطلق الرجل امرأته طلاقة في طهر لم يمسه فيه ، وإن كان في آخر ساعة منه ، ولا يتبعها في ذلك طلاقاً ، ثم يمهلهما حتى تنقضي عدتها برؤية أول دم الحيضة الثالثة في الحرة والثانية في الأمة ، فيتم للحرة ثلاثة أطهار ، وللأمة طهران ، وهي الأقراء التي ذكر الله عز وجل .

قال أبو محمد وغيره : وإنما قلنا : أن يطلقها في طهر لم يمسه فيه ، لأنه إذا مسها فيه لبس عليها في العدة ، فلم تدر بما تعتد بألوضع أو الأقراء ، لأنها قد تحمل فتعتد بالوضع ، أو لا تحمل فتعتد بالأقراء [ق/ ١٢٧ / ١٣] وكره له أن يدخل اللبس عليها .

قال غيره : وفي حديث ابن عمر : « ثم تحيض ثم تطهر ثم إن شاء أمسك وإن شاء طلق قبل أن يمسه فتلك العدة التي أمر الله عز وجل أن يطلق لها النساء » .

قال بعض متبعي مالك : وإنما قلنا : إن الأقراء هي الأطهار خلافاً لأبي حنيفة في أنها الحيض ؛ لأن القرء مذكر ، ولو عني به الحيض لقال : ثلاث قروء ، والقرء جمع الرحم للدم ، ولا يجمعه إلا في الطهر ومنه قرئت الضيف ، أي جمعتك إليك .
قال الشاعر :

دواعي حرة أدماء بكر هجان اللون لم تقرأ جنينا

قال عبد الوهاب : وفي قوله تعالى : ﴿وَالْمُطَلَّاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ﴾ [البقرة: ٢٢٨] الآية ، أدلة على ذلك أحدها : أن القرء اسم يقع على الطهر والحيض ، والمراد أحدهما ، فيجب إذا قعدت المرأة ثلاثة قروء أن يطلق عليها الاسم وتبين منه .
والثاني : أن الحكم يتعلق بأوائل الأسماء .

والثالث : أن جمعه بصيغة التذكير ؛ لأن جمع المؤنث فيما دون العشرة يغيرها ، وذلك يفيد أنه جمع قروء ، وهو طهر لا حيضة .

والرابع : أن إطلاق الأوامر والإخبار عن الوجوب على الفور ، ولا يمكن ذلك إلا على ما نقوله من أن يطلقها فتعتد عقيب الطلاق ، ولا يمكن ذلك في الحيض وقوله عز وجل : ﴿فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ﴾ أي في حال يعتددن فيها ، وعندهم أن حال الطهر ليست بحال عدة ، وقوله في حديث ابن عمر : « مره فليراجعها حتى تطهر ثم تحيض ثم تطهر ثم إن شاء طلق وإن شاء أمسك فتلك العدة التي أمر الله أن يطلق لها النساء » ، وهذا نص .

ومن «المدونة» وكره مالك أن يطلقها في طهر قد جامع فيه ، فإن فعل لزمه ، وتعتد بذلك الطهر وإن لم يبق منه إلا يوم واحد ، ولا يؤمر برجعته .

قال الشيخ : لأنه مطلق للعدة ، فلم يوجد فيه التطويل كما وجد فيمن طلق في الحيض ، وكره أن يطلقها ثلاثاً في مجلس واحد أو في كل طهر طلاقة ، فإن فعل لزمه .

قال أشهب : وقال ابن مسعود : إن أراد أن يطلق ثلاثاً ، فليطلقها في كل طهر طلاقة .

قال أشهب في غير «المدونة» : لا بأس به ما لم يرتجعها في خلال ذلك وهو يريد أن يطلقها ثانية ، فلا يسعه ذلك ؛ لأنه يطول العدة عليها ويضر بها .

فوجه كراهة مالك أن يطلقها في كل طهر طلاقة ؛ لأن ذلك ليس بطلاق السنة الذي أرشد الله - عز و جل - إليه وهو الرجعي ، لأنه بإيقاع الثالثة في الطهر الثالث لا يمكنه الارتجاع وهي في العدة ، ولم تحل له إلا بعد زوج ، فأشبهه إيقاع الثالث في كلمة .

ووجه قول أشهب : أنه كان ممن يمكنه الارتجاع في الطهر الأول والثاني ، ولأنه ليس في ذلك تطويل ، فأشبهه الطلاق الرجعي .

ومن «المدونة» : قال مالك : وطلاق السنة في الحامل أن يطلقها واحدة متى شاء وتحل بالوضع لآخر ولد في بطنها ، وله رجعتها ما لم تضع آخر ولد في بطنها .

قال : ولا يطلقها ثلاثاً في مجلس واحد أو في مجالس ، فإن فعل لزمه .

قال ابن عمر لامرأة قالت له : إن زوجي طلقني ثلاثاً في كلمة واحدة : قد بنت منه ولا ميراث بينكما ، وقد عصى ربه وخالف السنة .

ومن «المدونة» : قال مالك : والتي لم تبلغ المحيض يطلقها واحدة متى شاء للأهله أو لغير الأهله ، وعدتها ثلاثة أشهر ، وكذلك التي يئست من المحيض .

قال ابن شهاب : وقد كان يقال : يستقبل بطلاقها الأهله فهو أسد .

م : إذ قد يكون الشهر تسعة وعشرين يوماً فتعتد به ، وإذا طلقها لغير الأهله كانت عدتها تسعين يوماً ، والطلاق للأهله أخف عليها .

ومن «المدونة» : قال مالك : فإن طلقها قبل الهلال أو بعده اعتدت من حين طلقها ثلاثة أشهر ثلاثين يوماً كل شهر .

قال مالك : ويطلق المستحاضة واحدة متى شاء ، وعدتها سنة قال ابن القاسم : كان في ذلك يطأها أم لا .

م : يريد ، لأنه ليس لها قرء يعلم به براءة رحمها ، فينهاي عن وطئها لئلا يدخل عليها اللبس في العدة . قال : وله رجعتها ما لم تنقض السنة ، فإذا مضت السنة حلت

كتاب طلاق السنة والعدة/ في طلاق السنة والطلاق ثلاثاً أو في الحيض ————— ٤٦٧
للأزواج ، إلا أن ترتاب .

يريد : بحس البطن فتقيم إلى زوال الرية .

قال مالك : فإن كان لها قرء يعرف تحراه ، فطلقها عنده واحدة قبل أن يمس كغير المستحاضة .

قال في كتاب [ق / ١١٦ / ٣ب] الاستبراء : ويكون ذلك لها قرءاً وتحسب به إذا لم يشك النساء أنه دم حيض ، وتحل به الأمة في البيع . يريد أنه يطلقها إذا ظهرت من الدم الذي ينكره وعادوها دم الاستحاضة ، ولو طلقها في الدم الذي تنكره لجبر على الرجعة .

قال مالك : في كتاب ابن المواز : لا يبرئها إلا السنة ؛ لأن استحاضتها رية وإن رأت دمًا تنكره .

قال : ولو طلقها في ذلك الدم لجبر على الرجعة .

قال بعض فقهاءنا : جعلها تعتد بالسنة احتياطاً خوفاً أن لا يكون ذلك الدم دم حيضة ، وجبره إذا طلق فيه على الرجعة احتياطاً أيضاً ، خوفاً أن يكون دم حيضة .

وفي «النوادر» بإثر كلام ابن المواز : قال : وكل نكاح يفسخ بعد البناء لحرامه ، أو كان مما يفسخ بطلاق للاختلاف فيه ، فإن ذلك كله يفسخ في الحيض ، وتأخيرته أعظم وكل ما يفسخ قبل البناء لصدقه ، فإنه يفسخ في الحيض عند ابن القاسم وأشهب .

وأما ما للولي إجازته أو فسخه ، فإن بنى فإنه لا يفرق فيه إلا في الطهر بطلقة بائنة .

ويؤخر ذلك سيد العبد وولي السفية حتى تطهر ، ثم يطلقها عليه بطلقة بائنة ، ولو أعتق العبد ورشد السفية قبل الطلاق لم يطلق عليه .

ومن «المدونة» قال مالك : وله أن يطلقها قبل البناء واحدة متى شاء ، وإن كانت حائضاً أو نفساء إذ لا عدة عليها ، ونهى عنه أشهب .

قال ابن المواز : وقول مالك أحب إلينا .

قال عبد الوهاب : وإنما يطلق الصغيرة واليائسة من المحيض متى شاء ، لأن أوقاتها متساوية بثلاثة أشهر ، فيؤمن فيهما ما يخاف في الحائض والنفساء ، والطهر

الذي قد مس فيه، إذ ليس في ذلك تطويل عدة ولا إلباس، فجاز في كل وقت، وكذلك الحامل لأن عدتها وضع الحمل، وكذلك المستحاضة لأن عدتها سنة، فلا تطويل في ذلك وفي طلاق غير المدخول بها حائضاً روايتان: الجواز، والمنع. فوجه الجواز: أنه حال لا يلحقها ضرر بالطلاق فيها؛ إذ لا عدة عليها ففارقت المدخول بها.

ووجه المنع: فلائنه طلاق في الحيض، وقد نهى عنه.

ومن «المدونة»: قال ابن القاسم: ومن قال لامرأته وهي حائض: أنت طالق للسنة، أو قال إذا طهرت: فأنت طالق، لزمته مكانه طلقة، وجبر على الرجعة. ولو قال: ثلاثاً للسنة وقعن به ساعتئذ، كانت طاهرًا أو حائضًا، وبانت منه.

ابن وهب: وأن ابن عمر طلق امرأته وهي حائض فسأل عمر رسول الله ﷺ عن ذلك فقال له: «مره فليراجعها ثم لممسكها حتى تطهر ثم تحيض ثم تطهر ثم إن شاء أمسك وإن شاء طلق قبل أن يمس فتلك العدة [ق/ ١٢٨ / ٣ أ] التي أمر الله تعالى أن يطلق لها النساء».

قال مالك: وإذا طلق المدخول بها طلقة وهي حائض أو نفساء، لزمه ذلك وجبر على الرجعة، وإن طهرت وحاضت الثانية وطهرت ما لم تنقض العدة فتحل له، وقاله ابن القاسم.

ابن المواز، وقاله ابن الماجشون، وهو أحب إليّ لأنها رجعة وجبت.

وقال أشهب: يجبر على الرجعة ما لم تطهر ثم تحيض ثم تطهر، فإذا صارت في الحال التي أباح النبي ﷺ طلاقها لم يجبر على الرجعة.

قال عبد الوهاب: فوجه قول ابن القاسم قوله ﷺ: «مره فليراجعها» فأطلق ولم يقيد، ولأن العدة باقية، أصله ما لم تطهر الطهر الثاني.

ووجه قول أشهب، أنه صارت إلى حال لو أراد طلاقها فيه لجاز له، فلا معنى للإجبار على الارتجاع مع إباحة الطلاق.

ولما شرطنا أنه إن كان رجعيًا جبر على الارتجاع، خلافاً لأبي حنيفة والشافعي لحديث ابن عمر، ولأن فيه تطويلاً على المرأة فنهى عن الضرر بها، فلم اقتحم وأضر بها عوقب بالإجبار على الرجعة وردها إلى حال الزوجية ليزول الضرر عنها، فإن شاء الطلاق طلق للعدة التي أمر الله بها.

ولما قلنا: لممسكها حتى تطهر ثم تحيض ثم تطهر ثم يطلق في الطهر الثاني إن

كتاب طلاق السنة والعدة/ في طلاق السنة والطلاق ثلاثاً أو في الحيض ————— ٤٦٩

شاء للحديث ، ولأننا إنما أمرناه بالرجعة نظراً للمرأة لثلاث يضر بها في تطويل عدتها ، فيجب أن ينظر له أيضاً ليكون له حظ في الرجعة من الاستمتاع ، فإذا حصل منه الاستمتاع في الطهر الذي يلي الحيض لم يطلق فيه على ما بينا أنه لا يطلق في طهر مس فيه .

فإذا طهرت طهرًا ثانيًا جاز له الطلاق قبل أن يمسه ، ولأننا لو أَلزَمناه الارتجاع ، ولم نبج له الوطء لم يجز ذلك ، فإذا وطئ منعنا الطلاق ، إذ لا يطلق في طهر قد مس فيه وإذا تعقبه بالطلاق في الحيض [صار] ^(١) ممنوعًا ، فإذا طهرت الثانية لم يبق سبب يمنع الطلاق لأجله ، والله أعلم .

قال أبو عمران: إنما منع أن يطلق في الطهر الذي يلي الحيض الذي جبر فيه على الرجعة عقوبة له إذا أراد تطويل العدة عليها ، فمنع حتى يمر له زمان يجوز له الوطء فيه وإن لم يطأ ، ولو أنه رغب فراجعها في ذلك الحيض من غير إجبار لكان له أن يطلقها في الطهر الذي يليه .

ومن «المدونة»: قال ابن القاسم : ولا يطلقها بعد طهرها من الدم الذي ارتجع فيه بالقضاء ، فإن فعل لزمه ولا يجبر على الرجعة .

م: لأن الإمساك فيه إنما كان ليكون له حظ في الاستمتاع [ق/ ١١٧/ ٣ب] فهو الذي ترك حظه ويطلق طاهرًا ، فلم يجبر على الارتجاع .

قال عيسى بن دينار : وإن طلقها وهي حائض ثم طهرت من حيضتها فأردفها طلبة في ذلك الطهر قبل أن يرتجع ، فإنه يجبر على رجعتها ولا ينجيها ما أردف من الطلاق من الرجعة التي لزمته ، وهو يجبر ما كانت في عدتها على الرجعة ما لم يرتجع .

وكذلك في « العتبية » : من سماع أصبغ عن ابن القاسم .

قال بعض فقهاءنا : إذا طلق في الحيض فيجبر على الرجعة ثم طهرت فحاضت فأردفها طلبة ثانية ، فإنه يجبر أيضًا على الرجعة .

وكذلك لو لم يجبر أولاً على الرجعة حتى طهرت ثم حاضت فأردفها طلبة يجبر على الرجعة ، لأنها زوجته ما لم تنقض العدة من الطلقة الأولى ، وإذا جبر على

(١) سقط من أ.

الرجعة سقط ما مضى من العدة ، لأن الرجعة تهدم العدة .

فإن لم يجبر على الرجعة في الطلقة الثانية ، حتى انقضت العدة من الطلقة الأولى فقد بانت منه ، ولا تبدئ العدة من الطلاق الثاني ؛ لأنه لم ينهدم ما مضى وهذا بين والله أعلم .

ومن كتاب ابن المواز : عقيب كلام أشهب : ومن طلق في حيض أو نفاس ابتداءً ذلك وحنث فيه جبر على الرجعة وإن أبى هددته بالسجن .

فإن أبى سجنه : فإن فعل بالقرب وإلا ضربته بالسوط ، فإن تمادى لزمته الرجعة وكانت له رجعة ، وقاله ابن القاسم وأشهب .

قال أبو عمران : في الذي يمنع من الرجعة فيجبر عليها : له الوطء بعد ذلك كالمستزوج على طريق الهزل أن النكاح يلزمه وله الوطء ، ويكون نكاحاً صحيحاً ورجعة صحيحة .

وقال بعض البغداديين في المطلق في الحيض : إذا امتنع من الرجعة وجبر على الرجعة وليس له نية في ارتجاعها ، لم يكن له أن يستمتع بها ، فإن نوى ذلك جاز له الاستمتاع ، وهذا خلاف ما تقدم لأبي عمران .

قال سليمان بن يسار وغيره : إذا طلقت النفساء أو الحائض لم تعتد بدم نفاسها ولا بدم حيضها ، واستقبلت ثلاثة قروء .

قال ابن القاسم : ولا تطلق التي رأت القصة البيضاء حتى تغتسل بالماء ، فإن فعل قبل ذلك لزمه ولا يجبر على الرجعة ، لأنها طاهر لم يبق عليها إلا الغسل كالجنب .

قال ابن القاسم : وإن كانت مسافرة لا تجد الماء فتيمنت جاز له أن يطلقها بعد التيمم ، لجواز الصلاة لها حينئذ .

قال في كتاب اللعان : ومن قذف زوجته أو انتفى من حملها وهي حائض أو نفساء ، فلا يتلاعنا حتى تطهر .

وكذلك إن حل أجل التلوم في المعسر بالنفقة أو العنين أو غيره والمرأة حائض ، ولا تطلق عليه حتى تطهر إلا المولى عليه ، فإنه يطلق عليه عند الأجل إن قال : لا أفيء .

ابن المواز : ويجبر على الرجعة .

كتاب طلاق السنة والعدة/ في طلاق السنة والطلاق ثلاثاً أو في الحيض ————— ٤٧١

وقال أشهب عن مالك: لا تطلق عليه حتى تطهر ، فوجه قوله : تطلق عليه عند الأجل ، لأن الله - عز وجل - جعل أجله أربعة أشهر ، فإذا قال : لا أفيء ويطلق عليه ، ولا يزيد فيما أجل الله - عز وجل ، ولأن غيرنا يقول : يمضي الأجل تبين منه ولا ينظر إلى نيته بعد ذلك ، فلذلك تطلق عليه عند الأجل إذا قال : لا أفيء ، وإن كانت حائضاً .

ووجه قول أشهب : أنه طلاق في الحيض ، وقد نهى الله عنه ، واعتباراً بأجل العنين والمعسر بالنفقة .

ابن المواز : وإن قال : أنا أفيء ، أمهله السلطان حتى تطهر ، ولا خلاف في هذا بين أصحاب مالك ، ولا تختار المعتقة تحت العبد في الحيض حتى تطهر ، وكذلك المخيرة ، فإن فعلت لزم .

ومن «العتبية» : روى عيسى عن ابن القاسم في المطلق في الحيض إذا أجبر على الرجعة أبطؤها إذا طهرت ، وهو يريد أن يطلقها في الطهر الثاني .
وقال : نعم .

وروى عن أصبغ فيمن طلق امرأته فقالت : طلقني في الحيض ، فقال : بل وأنت طاهر فالقول قوله .

وقال ابن سحنون عن أبيه : إذا طلقها فقالت : إني حائض أنها مصدقة ولا تكشف ، ويجبر على الرجعة ، ولا أرى أن ينظر إليها النساء .

م : ولو قال قائل : ينظر إليها النساء بإدخال الخرق في نفسها ، ولا كشف في ذلك لرأيته صواباً ، ولأن ذلك حق للزوج كعيوب الفرج والحمل ، ولأنها تتهم على عقوبة الزوج بالارتجاع ولا ضرر عليها في الاختبار ، فوجب أن تختبر والله أعلم .

وذكر عن أبي عمران في الحامل إذا حاضت على حملها ، للزوج أن يطلقها في ذلك الحيض ؛ لأن عدتها إنما هي بوضع الحمل ، وإنما كره الطلاق في الحيض لأنها لا تعتد بذلك فتطول عليها بذلك العدة .

وجرى ابن القصار في كتابه لما عورض بقول المخالف لو كانت الحامل تحيض لحرم الطلاق فيه .

قال فكذلك نقول : إنه حرام .

قال بعض فقهاءنا [ق/ ١١٨ / ٣ ب] : وقول أبي عمران أصح ، لأن العلة في منع الطلاق في الحيض [ق/ ١٢٩ / ٣ أ] تطويل العدة ، وذلك متنف في الحامل . وكذلك يتنفى في التي تلد ولدًا ويبقى في بطنها آخر فيطلقها في ذلك الدم ، أنه لا يجبر على الرجعة ، إذ ليس فيه تطويل العدة لأنها تنقضي بوضع الولد الآخر ، وسواء في ذلك على قول من قال حالها حال النفساء أو حال الحامل .

وقال أبو بكر بن عبد الرحمن القروي وغيره : إذا انقطع الدم عن المرأة فطلقت ثم عاودها الدم بالقرب ، إن الزوج يجبر على الرجعة ، لأنه دم مضاف إلى الأول ، وحكمه حكم حيضة واحدة ، وقاله أبو عمران .

وقد قيل : إنه لا يجبر على الرجعة لأنه طلق طاهرًا ولم يعتد ، والأول أصوب لأنها كحيضة واحدة .

فصل

قال ابن القاسم: ومن طلق زوجته طلاقًا يملك فيه الرجعة فلا يتلذذ منها بنظر أو غيره، وإن كان يريد رجعتها حتى يراجعها .

ابن وهب : وقد طلق ابن عمر زوجته في مسكن حفصة زوج النبي ﷺ وكان طريقه إلى المسجد في حجرتها ، فكان يسلك طريقًا آخر كراهية أن يستأذن عليها حتى راجعها .

قال ابن القاسم: وكان مالك يقول: لا بأس أن يدخل عليها ويأكل معها إذا كان معها من يتحفظ بها .

ثم رجع فقال : لا يدخل عليها ولا يرى شعرها ولا يأكل معها حتى يراجعها ، وإن كان معها فلينتقل عنها .

ابن وهب : وقد انتقل ابن عمر ، وعروة بن الزبير .

م : فهذا يؤيد أنها محرمة بالطلاق حتى يراجعها .

في طلاق الحر والعبد وعدة الحرية والأمة

وجامع القول في العدة

قال الله تبارك وتعالى : ﴿ الطَّلَاقُ مَرَّتَانِ ﴾ إلى قوله : ﴿ فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ ﴾ (١) .

قال مالك : فجميع طلاق الحر المسلم ثلاث تطليقات ، كانت زوجته حرة أو أمة مسلمة ، أو كتابية ، لعموم الظاهر .

قال مالك وغيره : الحرية المسلمة والكتابية المدخول بها في الطلاق إذا كانت ممن تحيض ثلاثة قروء ، كما قال الله - عز وجل ، وسواء كان زوجها حراً أو عبداً .

قال : وجميع طلاق العبد ومن فيه بقية رق طلقته ، كانت زوجته حرة أو أمة ، وعدة الأمة قرءان ، كان زوجها حراً أو عبداً ؛ لأن الله - عز وجل - جعل حد الأرقاء نصف حد الأحرار ، والطلاق والعدة من معاني الحدود ، ويجزئ إلى ما يوجبها فلما كانت الطلقة والقرء لا ينقسم جبر ذلك عليها وعليه ، فجعل عليه طلقته وعليها قرءان .

قال بعض البغداديين : ولما كان الطلاق مضاعفاً إلى الرجال وجب أن يعتبر بالرجال ، ولما كانت العدة مضافة إلى النساء وجب أن تعتبر بالنساء ، فإذا كان المطلق حراً كان طلاقه ثلاثاً ، كانت زوجته حرة أو أمة ، مسلمة أو كتابية .
كما أن عدة الحرية ثلاثة قروء ، والأمة قرءان ، ولا يلتفت إلى زوجها هل هو حر أو عبد .

فصل

قال مالك : فعدة الحرية المسلمة أو الكتابية المدخول بها في الطلاق إذا كانت ممن تحيض ثلاثة قروء وهى الأطهار كما ذكرنا ، لقول الله - عز وجل : ﴿ وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ ﴾ ؟

قال مالك : وعدة اليائسة من الحيض ، والصغيرة التي لم تبلغ الحيض في الطلاق إذا بنى بها ثلاثة أشهر لقوله عز وجل : ﴿ وَاللَّائِي يَئِسْنَ مِنَ الْمَحِيضِ مِنْ نِسَائِكُمْ

إِنْ ارْتَبْتُمْ فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ وَاللَّائِي لَمْ يَحْضَنْ ﴿١٨٨﴾ ، ويستوى فى هذه الحرة والأمة لعموم الظاهر ، ولأن طريقه براءة الرحم كوضع الحمل .

قال مالك : وقوله تعالى : ﴿وإنِ ارْتَبْتُمْ﴾ يقول : إن شككتم فلم تدرؤا ما عدتهن .

قال مالك : وعدة الحامل وضع آخر حمل ما فى بطنها .

م : لقوله عز وجل : ﴿وَأُولَاتُ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ﴾ فعم ، ويستوى فيه الحرة والأمة ، والمسلمة والكتابية ، والمطلقة والمتوفى عنها زوجها ، لعموم الظاهر ، ولأنه يعلم به براءة الرحم بيقين ، ولأن سبيعة الأسلمية ولدت بعد وفاة زوجها بنصف شهر ، فقال لها رسول الله ﷺ : « قد حلت فانكحي من شئت » .

قال : وليس على مطلقة قبل البناء عدة ، لقوله عز وجل : ﴿ثُمَّ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَةٍ تَعْتَدُونَهَا﴾ وقال : وعدة الحرة فى الوفاة أربعة أشهر وعشرًا ، بنى بها زوجها أم لا ، لقوله عز وجل : ﴿وَالَّذِينَ يَتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا﴾ ، فعم ، ولأن طريقها [ق / ١١٨ / ٣ب] العادة المحضة دون براءة الرحم ، فلذلك على غير المدخول بها .

قال : وعدة الأمة ، ومن فيها بقية رق فى الوفاة إذا كانت ممن تحيض ، أو غير مدخول بها ، أو صغيرة لا يوطأ مثلها شهران وخمس ليال ، لأنها عدة يمكن تبعضها ، فكانت على النصف من الحرة كالأقراء .

قال : وإن كانت يوطأ مثلها ولم تحض أو يائسة من المحيض وقد بنى بها ، رفعت إلى تمام ثلاثة أشهر ، وقاله فى غير «المدونة» .

وقد احترزنا من وضع الحمل ؛ لأن الوضع لا يتنصف ، ومن الثلاثة أشهر ؛ لأنها براءة الرحم وهى أقل ما يعلم به براءته ، فلم يمكن تنصيفه .

قال : وعدة أم الولد ومن فيها بقية رق فى الطلاق كعدة الأمة ، إن كن يحضن فحيضتان ، إذ لا تنقسم الحيضة فجبرت عليها ، وسواء كان الزوج فى جميعهن حراً أو عبداً .

وإن كن لم يحضن أو يئسن من المحيض فثلاثة أشهر ؛ إذ لا يبرأ رحم بأقل من ذلك إلا فى حيض .

ابن وهب : وقاله عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - وعمر بن عبد العزيز وغيرهما من أهل العلم .

قال أبو بكر الأبهري : العدة في المطلقة المدخول بها ، للاستبراء لا عبادة فيها ، وإنما جعل الاستبراء على حسب حرمة المستبرأة ، فإن كانت أمة ليست بزوجة استبرئت بحيضة ، وإن كانت أمة زوجة استبرئت بحيضتين ، وإن كانت حرة استبرئت بثلاث حيض كالحدود ، وإنما هي موضوعة على حسب حرمة المحدودين من العبيد والأبكار والمحصنين من الأحرار .

قال : والدليل على أنها لا عبادة فيها أن الله - عز وجل - لم يوجبها على المطلقة قبل البناء ؛ لأنها لا تحتاج إلى براءة الرحم ، وأوجب الله - عز وجل - العدة في الوفاة التي هي عبادة على المدخول بها ، وغير المدخول بها ، فعلم بهذا فصل ما بين العديتين .

قال بكر القاضي : إن القراء الأول لاستبراء الرحم ، والقراءان الآخران عبادة .

م : وما ذكره الأبهري أبين ، والله أعلم .

فصل

قال مالك : في كراء الدور : وإن طلقت التي عدتها بالشهور ، أو مات عن امرأة زوجها في بعض الشهر ، اعتدت الشهر الأول بالأيام ثلاثين يوماً ، وباقي الشهور بالأهلة ، ورواه ابن وهب عن مالك .

وذكر أنه اختلف قوله في بعض اليوم ، فقال : يحسب إلى مثل تلك الساعة ، ثم رجع فقال : نلغيه .

م : فوجه الأول : قوله عز وجل : ﴿فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَاثَةَ أَشْهُرٍ﴾ .

ووجه أننا نلغى ذلك اليوم ، احتياطاً لصعوبة ضبط الوقت ، والأول أقيس ، قاله بعض فقهاءنا .

ومن « المدونة » : قال مالك : وإذا بلغت المرأة الحرة عشرين سنة ، أو ثلاثين فلم تحض ، فعدتها في الطلاق ثلاثة أشهر ، ولو تقدم لها حيضة مرة لطالبت الحيض ما بينها وبين تسعة أشهر ، فإن لم يأتها اعتدت بسنة من يوم الطلاق ، تسعة أشهر منها براءة تأخير الحيض .

م : لأنها غالب مدة الحمل [ق/ ١٣٠/ ٣ أ] .

قال مالك : ثم ثلاثة أشهر عدة ؛ لأنها صارت من ذوات الاعتداد بالشهود .

والأصل فى هذا قول عمر بن الخطاب رضى الله عنه : أيما امرأة طلقت فحاضت حيضة أو حيضتين ثم رفعتها حيضتها ، فإنها تنتظر تسعة أشهر ، وينظر إليها النساء ، فإن قلن : بها حمل فذلك ، وإلا اعتدت بعد التسعة بثلاثة أشهر ، وهذا إمام صحابى لا مخالف له ، ووجهه ما ذكرناه .

قال ابن المواز : إلا أن تعتد بالسنة من زوج قبله ، فتصير ممن عدتها ثلاثة أشهر ، حتى يعاودها حيض ، فتطالبه أو تعاود السنة .

م : فوجه ذلك : أنها جلست للريبة تسعة أشهر غالب مدة الحمل ، فصارت من أهل الاعتداد بالشهور ، واعتدت بها ، فلا تنتقل عنها إلا أن يعاودها حيض فتطالبه أو تجلس سنة كأول مرة .

ومن «المدونة» قال مالك : وإذا حاضت بعد ما مضى من السنة عشرة أشهر رجعت إلى الحيض ، فإن ارتفع اثنتان سنة من يوم انقطع الدم عنها ، ثم إن عاودها الدم في السنة رجعت إلى الحيض ، هكذا تصنع حتى تتم ثلاث حيض أو سنة لا حيض فيها ، لأنها إذا تم لها ثلاث حيض فقد اعتدت بالأقراء ، وإن تمت لها سنة ولم تحض فقد اعتدت عدة المرتابة .

واعلم أنها إذا حاضت قبل تمام السنة ولو بيوم فإنها ترجع تطالب الحيض ، وإن حاضت بعد السنة ولو بيوم حلت بتمامها .

قال ابن المواز : فإن كان شأنها أن تحيض من سنة إلى سنة ، أو إلى أكثر من سنة ، أو من ستة أشهر إلى مثلها ، فلتعتد بالسنة ، فإن جاء وقت الحيضة فيها فلم [ق/ ١٢٠/ ٣ ب] تحض حلت بتمامها .

وإن مرت السنة ولم يأت وقت حيضتها انتظرتها ، فإن جاء وقتها ولم تحض حلت بتمامها ، وإن حاضت كالغد .

وإن جاء وقتها فحاضت استقبلت بعد طهرها منها السنة ، فإن تمت السنة ولم يأت وقت حيضتها انتظرت وقتها ، فإن انتهى اثنتان سنة ووقت مجئ حيضتها ، فإن انتهى عند وقتها فقد حلت ؛ لأنها قد تم لها ثلاثة قروء ، فإن لم تأتها عند وقتها فقد حلت أيضاً ، لأنها قد مضى لها السنة ووقت حيضتها ولم تحض .

ومن «العتبية»: قال ابن القاسم: وإن كانت ممن لا تحيض إلا من ستة أشهر إلى مثلها أو من خمسة أشهر إلى مثلها، فانقضت عدتها في الوفاة ولم يأت وقت حيضتها المعتادة فقد حلت وإن قرب وقت حيضتها، إلا أن ترتاب بحس البطن، فإن مر بها وقت الحيضة ولم تحض رفعت إلى التسعة من يوم الموت.

محمد: وقال أشهب عن مالك: إنها إذا لم يأت وقت حيضتها في شهور العدة أنها تقيم حتى تحيض، ثم رجع إلى ما ذكرنا.

وقال سحنون عن أشهب في أم الولد: يموت سيدها أو يعتقها، والأمة تعتق أو تباع، وشأنها أن تحيض في كل ستة أشهر، أو في كل سنة مرة، إنهن يحلن بثلاثة أشهر إذا نظرن النساء فلم يرين بهن شيئاً بخلاف الحرة؛ لأن تلك عدة وهذه استبراء.

قال أشهب: وهذا على آخر قول مالك، وعلى أول قوله: يبلغن تسعة أشهر.

يريد: إلا أن يحضن قبل ذلك.

قال عبد الوهاب: وأما التي ترتفع حيضتها لرضاع فلا تعتد إلا بالأقراء، فتمكث متوقفة حتى تراه، طال الوقت أم قصر، والإجماع على ذلك، والمعنى.

فأما الإجماع فإن حبان بن منقذ طلق امرأته وهي ترضع، فمكثت نحو سنة لا تحيض من أجل الرضاع، ثم مرض فخاف أن ترثه إن مات فخاصمها إلى عثمان بن عفان رضى الله عنه وعنده على بن أبي طالب وزيد بن ثابت - رضي الله عنهما، فقال لهما: ما تريان؟ فقالا: نرى أنها ترثه؛ لأنها ليست من القواعد اللاتي يئسن من المحيض ولا من الأبكار اللاتي لم يحضن، فهي عنده على حيضتها، ما كان من قليل أو كثير، لم يمنعها إلا الرضاع، فانتزع حبان ابنه، فلما حاضت حيضتين مات حبان فورثته، فاعتدت عدة الوفاة، فأجمعوا أن التأخير بالرضاع لا يسوغ لها الاعتداد بغير الحيض، وعللوا ذلك بأنها ليست ممن لم تحض ولا آيسة.

والمعنى هو: أن جرى العادة بأن الرضاع يؤثر في تأخير الحيض، فلا يكون ذلك ربية، فإذا كان كذلك وجب انتظار زواله، وأما تأخير الحيض بمرض، ففيه روايتان:

إحداهما: أنه كالرضاع.

والأخرى: أنه ربية، فوجه الأول أنه كالرضاع: أن سبب تأخير الحيض معروف، وذلك لأن المرض يؤثر في ذلك؛ لأنه يضعف القوة أو يكون فيه ما يحزف

الدم أو يجسه ، فكان كالرضاع .

ووجه القول بأنه ربية : أنه ليس فيه عادة متقررّة بتأخير الحيض ، ولا اختصاص في ذلك ببعض الأمراض دون بعض فكان ربية .

م : ونحو هذا كله في كتاب ابن المواز .

قال : وقاله في الموضع عثمان وعلى وزيد ومالك وأصحابه رضى الله عنهم .

قال عن مالك : وإذا طلب الزوج انتزاع ولده ابنه الرضيع ليتعجل حيضتها خوفاً أن ترثه ، فذلك له في الطلاق الرجعى خاصة ، ولو قال : لأنى أريد نكاح أختها أو عمتها ، أو كانت رابعة فقال : أريد نكاح غيرها ، فذلك له بالقضاء إذا علم صدقه ، وأنه لتأخير الحيض ولم يطلب ضرراً بها ولا بالولد .

قال مالك : وهذا فى صبي يقبل غير أمه ، وأما إن خيف عليه إن نزع منها مات ، فهذا لا ينزع منها .

وكذلك فيما ذكرنا إن كانت هى الطالبة لطرحه ، وكله قول مالك فى طلاق الرجعة ، وأما اليائن وفي الوفاة فلا .

م : وذكر له اختلاف القول فى ارتفاع الحيض لمرض .

قال : فروى ابن القاسم عن مالك : أن عدتها سنة ، وقاله ابن القاسم وابن عبد الحكم وأصبغ .

وقال أشهب : عدتها بالأقراء وإن تباعدت .

ابن المواز : وهذا أحب إلينا .

م : لأن علتها واحدة ، أعنى المرض والرضاع .

قال بعض فقهاءنا : وقد فرق بعض الناس بين المرضع والمريضة على قول ابن القاسم من أجل أن المرضع تستطيع رفع ذلك بإسلام الولد ، ولا تستطيع رفع المرض .

ابن المواز : قال مالك ، وذكره ابن سحنون عن أشهب وعبد الملك وسحنون أنهم قالوا : عدة المرضع والمريضة فى الوفاة أربعة أشهر وعشر ، وإن كانت أمة فثلاثة أشهر ؛ لأنه أقل ما يبرأ به الرحم .

ومن «المدونة» : قال مالك : والتى لم تحض قط قبل الطلاق ، أو اليائسة من

المحيض ترى الدم بعدما أخذت فى عدة الأشهر ، فلترجع إلى عدة [ق / ١٢١ / ٣ب] الحيض وتلغى الشهور ، وتصنع كما وصفنا فى المرتابة ، هذا إن قال النساء فيما رأته اليائسة: إنه دم حيض ، وإن قلن : إنه ليس بحيض ، أو كانت فى سن من لا تحيض من بنات السبعين أو الثمانين ، لم يكن ذلك حيضاً وتمادت فى الأشهر .
وقال أشهب فى غير «المدونة» : ولا تعتد به ولكنها تدع له الصلاة وتطهر منه ، وعدتها ثلاثة أشهر .

ومن «المدونة» : قال مالك : والعدة فى الطلاق بعد الرية، وفى الوفاة قبل الرية .
م : وإنما كان ذلك لأن المطلقة إذا كانت [ق / ١٣١ / ٣ أ] ممن تحيض ، مأمورة بمطالبة الحيض لتعلم الأقراء فتعتد بها كما أمرها الله - عز وجل ، فإذا فقدت الحيض فقد ارتابت فوجب أن تختبر ذلك بجلوس غالب مدة الحمل ، والحمل تسعة أشهر ، فإذا جلستها ولم يتبين بها حمل فقد صارت من القواعد اللاتى لا يحضن ، فوجب أن تنتقل عدتها إلى الشهور ، فلذلك قال : عدتها فى الطلاق بعد الرية ، وأما المتوفى عنها زوجها فإنما عدتها بالشهور ، فإذا مات زوجها أخذت فى العدة ، إذ ليست الشهور أمراً يغيب عنها كالحيض ، فإن جاء وقت حيضتها فلم تحضها رفعت إلى تسعة أشهر خوف الحمل ، فإن لم يتبين أمره حلت ، فصارت الرية طارئة على العدة ، فلذلك قال مالك فيها : إن العدة قبل الرية ، وبعد هذا باب فيه إيعاب عدة المتوفى عنها زوجها .

ومن « المدونة » : قال مالك : وإذا أتمت المرأة أربعة أشهر وعشراً فى الوفاة ، ثم استبرأت نفسها ، انتظرت حتى تزول الرية عنها ، ثم تحل .

قال مالك : وإذا كانت الأمة ممن تحيض فرفعها حيضتها ، لم يطأها المبتاع حتى يمضي لها ثلاثة أشهر ، إلا أن ترتاب فيرتفع بها إلى تسعة أشهر ، فإن زالت الرية قبلها حلت ، وإن تمادت بعدها لم توطأ حتى تذهب الرية .

وفى كتاب الاستبراء إيعاب هذا .

قال مالك : وإذا اختلف الدم على المطلقة فرأته يومين أو ثلاثة ، ثم رأت الطهر مثل ذلك ، ثم رأت الدم كذلك ، فهي إن تمادى بها كالمستحاضة ، إلا أن يكون ما بين الدمين من الطهر ما لا يضاف بعضه إلى بعض فيكون الثانى حيضاً مؤتلفاً .

قال مالك : وليس الأربعة الأيام والخمسة وما قرب منها بطهر .

قال : وعدة المستحاضة من حرة أو أمة في الطلاق سنة ، إلا أن ترتاب فتقيم إلى ذهاب الرية ، وإن كان لها قرء معلوم اعتدت به ؛ لأنها حيثئذ من ذوات الأقرء .

وروى عن مالك : أن عدتها سنة على كل حال ، ؛ لأن استحاضتها رية ، وأما المرتابة بتأخير الحيض في الطلاق وهي أمة فكما ذكرنا في الحرة تعتد بالسنة ، تسعة أشهر براءة الرحم ، وثلاثة أشهر عدة ، وكذلك قضى عمر بن الخطاب رضى الله عنه في المرتابة والمستحاضة ، وأما في الوفاة فهما مأمورتان من يوم الوفاة بعد الشهور ، أربعة أشهر وعشر للحرة ، وشهران وخمس ليال للأمة ، فإن حدثت رية بتأخير الحيض أكملتا من يوم الوفاة تسعة أشهر ثم حلتا .

قال ابن المواز : قال مالك : عدة المستحاضة في الوفاة أربعة أشهر وعشر ، والأمة ثلاثة أشهر إلا أن تحس برية فتربص إلى زوالها .

وروى عنه أيضا : أن المستحاضة تقيم في الوفاة تسعة أشهر ؛ لأن استحاضتها رية . قال : وإذا نكحت الأمة في عدة الوفاة بعد شهرين وخمس ليال ، وقبل : ثلاثة أشهر ، فسخ ولم يعاقبا ، إلا أن تنكح قبل شهرين وخمس ليال وقبل شهر ونصف في الطلاق ، وهذا كله قول أشهب ؛ لأنه لا يبرأ رحم ولا يستين حمل في أقل من ثلاثة أشهر .

وروى أبو زيد عن ابن القاسم في «العتبية» في الأمة المرضع : إن عدتها في الوفاة شهران وخمس ليال وتحل بها ، وإن لم تحض إلا أن تستريب بالحس .

ابن المواز : قال أصبغ : وإن تزوجت الحرة المستحاضة ، أو المسترابة بتأخير الحيض بعد أربعة أشهر وعشر في الوفاة ، وقبل تمام تسعة أشهر ، لم يفسخ نكاحها ، لأنها اعتدت بما أمرت به ، وقد أبهم الله ذلك ، وقد علم أن منهن من تحمل ، وإنما الزيادة استظهار ، إلا أن تجد من بطنها حركة فيفسخ إن نكحت قبل ذلك وقبل زوالها ، وإذا استبرأت معتدة بحس بطنها جلست خمس سنين ، فذلك أقصى كل عدة يلحق فيها ولد أو استبراء ، وهذا في الطلاق والوفاة وغير ذلك .

قال عبد الوهاب : وعنه في أكثر مدة الحمل ثلاث روايات :

إحداها : أربع سنين .

والثانية : خمس سنين .

والثالثة: سبع سنين [ق/ ١٢٢ / ٣ ب] ، وفائدة الخلاف امتداد التريص بالمرتابة، وأن المطلقة إذا أتت بولد لأكثر من مدة الحمل من وقت الطلاق لم يلحق به .

فوجه الأولى : ضرب عمر بن الخطاب - رضى الله عنه - لامرأة المفقود أربع سنين ؛ لأنه أكثر مدة الحمل ، وروى مثله عن عثمان وعلى - رضى الله عنهم - ولا مخالف لهم ، وقد ذكر أصحابنا المدنيون : أن نساء الماجشون كن يلدن لأربع سنين .
ووجه الاعتبار بالخمس : أن ذلك قد وجد ، وذكر ابن عجلان وجوده .

قال : وأما السبع سنين فلم نقف على وجه لها .

ومن «المدونة» : أن امرأة ابن عجلان ولدت له أيضاً في سبع سنين ، وهذا وجه

الثالثة .

فى الانتقال من عدة إلى عدة ومن أين تحسب عدة الوفاة والطلاق .
قال الله سبحانه ﴿وَالَّذِينَ يَتَوَقَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا﴾ فوجب لذلك إذا مات الزوج وزوجته فى عدة من طلاق غير بائن ، والطلاق فى صحته أو فى مرضه أن تنتقل إلى عدة الوفاة وترثه ؛ لأن أحكام الزوجية جارية عليها ، وقاله مالك .

ابن وهب : وقال ابن عباس وسليمان بن يسار : عليها أقصى الأجلين .

م : ووجه ذلك : أن كلا العديتين لزمتهما ، فاحتاط لها بأن تبلغ أقصاها .

وفى كتاب ابن المواز : أن الموت يهدم العدة كما تهدمها الرجعة .

ومن «المدونة» : قال مالك : وإن مات وهى فى عدة من طلاق بائن ، والطلاق فى صحته أو فى مرضه لم تنتقل إلى عدة الوفاة ، وتمادت على عدة الطلاق ؛ لأن الموت صادفها وهى أجنبية ، وورثته فى طلاق المرض لا فى طلاق الصحة ، وكذلك إن مات بعد العدة ، والطلاق بائن أو غير بائن ، فلا عدة عليها لوفاة ، وترثه فى طلاق المرض لا فى طلاق الصحة .

فصل

قال مالك : وإذا مات عن الأمة زوجها ، فلما اعتدت شهراً أو شهرين عتقت ، فإنها تبنى على عدة الأمة ، ولا تنتقل إلى عدة الحرائر .

وكذلك إن طلقت طلاقاً بائناً أو غير بائن فاعتدت حيضة أو شهرين ثم عتقت ، فلتبن على عدتها ولا تنتقل إلى عدة الحرائر .

م : لأن العدة الأولى قد لزمته عدة أمة ، فلا تأثير للعتق فيها قد لزمها ، بخلاف الموت ؛ لأن الموت لم ينقلها من عدة الأمة وإنما نقلها من عدة طلاق إلى عدة موته ؛ لأنها زوجة مخاطبة بعدة الموت كالحرائر ، وفي العتق يريد : أن تنتقل من عدة أمة إلى عدة حرة فلم يجب ؛ ولأن الموت أمر يوجب العدة كالطلاق ، فوجب أن تنتقل إلى عدته كل زوجة ؛ لأنها مخاطبة بها ، والحرية لا توجب عدة ، فلا تنقلها عما كان لزمها ، والله أعلم .

وقال أبو حنيفة : تنتقل إلى عدة الحرائر في الطلاق الرجعي قياساً على الموت .

قال ابن المواز : [ق / ١٣٢ / ٣ أ] إذا طلقت واحدة ، ثم عتقت ثم مات الزوج ، فإنها تنتقل إلى عدة الوفاة عدة الحرائر ، ولو عتقت بعد موته انتقلت إلى عدة الوفاة عدة الأمة .

م : لأنه لما وجب الانتقال راعت حال نفسها لبطلان العدة الأولى .

قال ابن المواز : قال مالك : ومن طلق زوجته واحدة ثم ارتجع فلم يطأها حتى طلقها ثانية فلتأنتف العدة ، ولو خالعهما ثم نكحها في العدة فلم يطأها حتى طلقها في العدة ثانية ، فلتبن على عدتها ، ولو نكحها بعد الخلع ثم مات قبل البناء كان عليها أقصى الأجلين مع الإحداد من يوم موته .

وذكر عن الشيخ أبي عمران : أنه اعترض قوله : عليها أقصى الأجلين ، فقال : لا يلزم هذا ، إما أن يجعلها تضي على الطلاق ، أو يجعل النكاح قد هدم عدة الخلع ، فتعتمد عدة الوفاة فقط .

قال : ويلزمه على هذا أن الحامل إذا خالعهما زوجها ، ثم تزوجها وتوفى عنها قبل الدخول أن يوجب عليها أقصى الأجلين ، فكأنه نحا أن وضع الحمل تنقضى به عدتها ، وأن غير الحامل انقضاء عدتها أربعة أشهر وعشر من يوم مات زوجها .

م : ووجه قول محمد : أن بالخلع صارت أجنبية ، ولو مات قبل تزويجها لم تعتد منه فهي بخلاف غير البائن ؛ لأن تلك زوجة تعتد ، وموته يهدم عدتها ، ولا يهدم عدة هذه ، فهي على تلك العدة حتى يدخل بها ، ألا ترى أنه لو طلقها قبل أن يدخل بها لثبتت على العدة الأولى ، فلما كان الأمر كذلك رأى أن كلا العدتين قد لزمته فجعل عليها أقصى الأجلين ؛ إذ لا تدخل عدة الحيض في عدة الشهور .

وأما الحامل فعدتها في الموت والخلع واحد ، وهو وضع الحمل ، فلم يغير الحمل عليها شيئاً [ق/ ١٢٣ / ٣ب] فلم يلزمه الاعتراض بالحامل لما بيناه ، والله أعلم .
ومن المدونة : قال مالك : وإذا أسلمت ذمية تحت ذمى ، ثم مات زوجها ، لم تنتقل إلى عدة الوفاة .

م : لقوله عز وجل : ﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا﴾ والذمى ليس منا حتى يسلم .

قال مالك : وإذا بلغ المرأة موت زوجها فعدتها من يوم مات .

م : كما أوجب الله عز وجل ، لأن الأوامر عندنا على الفور .

قال مالك : وإن لم يبلغها ذلك حتى انقضت عدتها فقد حلت ، ولا إحداد عليها .

وكذلك لو طلقها وهو غائب فعدتها من يوم طلق ، إذا قامت على الطلاق بينة ، وإن لم يكن على ذلك بينة ، إلا أن الزوج قال لما قدم : كنت طلقته ، فالعدة من يوم إقراره .

م : لأنها حق لله عز وجل فلا يصدق في إسقاطها .

قال مالك : ولا رجعة له في ما دون الثلاث إذا تمت العدة من يوم دعواه ، ولا يرثها .

م : لأنه أقر أنها بانت منه .

قال مالك : وترثه في العدة المؤتلفة ؛ لأنها في ظاهر الحكم معتدة من طلاق

رجعي .

قال : ولو كان الطلاق بائناً لم يتوارثا بحال ، ولا يرجع عليها بما أنفقت من ماله بعد طلاقه قبل علمها ؛ لأنه فرط قال ابن المواز : ولو قدم عليها رجل فشهد بطلاقها وأعلمها ، أو رجل وامرأتان فليس ذلك بشيء حتى يشهد غيره ممن يحكم به السلطان في الطلاق ، وترجع بما تسلف عليه .

وكذلك روى أشهب عن مالك في «العتبية» .

وقال سحنون عن ابن نافع : لا ترجع بما تسلف عليه ، بخلاف ما أنفقت من

ماله .

ومن «المدونة» : وأما المتوفى عنها زوجها فإنها ترد ما أنفقت من ماله بعد وفاته ؛ لأن ماله صار لسائر ورثته ، فليس لها أن تختص بشيء منه دونهم .

قال مالك في المطلقة واحدة : تقيم سنة ، ثم يهلك زوجها فتقول : لم أحض إلا حيضة واحدة ، وتطلب الميراث ، فإن كانت ترضع صدقت ، وإلا لم تصدق ، إلا أن تكون كانت تذكر تأخير حيضها وتظهر ذلك فتصدق .

وذكر عيسى عن ابن القاسم في «العتبية» .

قال : أما المرضع فتصدق حتى تظم ولدها ، وبعد فطامه سنة ، وأما غير المرضع فتصدق حتى تأتي عليها سنة ، ذكرت ذلك أو لم تذكره ، وعليها اليمين ، إلا أن يكون سمع منها أنها حاضت ثلاث حيض .

جامع القول في الإحداد

أصل الإحداد في كلام العرب المنع ، كقولهم : أحدت المرأة على زوجها ، أى : منعت نفسها من الزينة ، وفيها لغتان ، أحدت ، وحدث ، وفيه الحد في العقوبات ؛ لأنه يمنع من إتيان ما يوجبها من سرقة أو زنا أو فرية .

وروى مالك أن رسول الله ﷺ قال : « لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تحد على ميت فوق ثلاث ليالٍ إلا على زوج أربعة أشهر وعشرا » .

وجاءته امرأة فقالت : إن ابنتى توفى عنها زوجها ، وقد اشتكت عينيها أفتكحلها ؟ قال : « لا » ، قالت ذلك مرتين أو ثلاثاً ، كل ذلك يقول : « لا » ، ثم قال رسول الله ﷺ : « إنما هي أربعة أشهر وعشر ، وقد كانت إحداكن في الجاهلية ترمى بالبعرة على رأس الحول » .

قالت زينب بنت أبي سلمة : كانت المرأة في الجاهلية إذا مات زوجها دخلت حفشاً لها ، ولبست شرثيابها ، ولم تمس طيباً ولا شيئاً حتى تمر سنة ، ثم تؤتى بدابة ، حمار أو شاة أو طير ، فتفتض به فقلما تفتض بشيء إلا مات ، ثم تخرج فتعطى بكرة فترمى بها من وراء ظهرها ، ثم تراجع بعد ما شاءت من الطيب وغيره .

قال عبد الوهاب : إنما منعت الحاد من الطيب وغيره من الزينة ؛ لأنهما داعيان إلى النكاح فمنعت من ذلك كما منع المحرم منه ؛ ولأنها لما منعت من التصريح بالقول كانت بأن تمنع مما هو أبلغ مما يدعو إلى ذلك أولى .

ومن « المدونة » : قال مالك : ولا إحداد على مطلقة بثلاث أو واحدة .

قال : وعلى كل معتدة من وفاة زوجها الإحداد ، وإن كانت صغيرة أو ذمية تحت مسلم لعموم الخبر ، وإنما لم يكن على المطلقة إحداد لقوله ﷺ : « لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تحد على ميت إلا على زوج » ، ولأن المطلقة لها من يحرسها ويمنعها من التزويج وهو الزوج ، فلم تمنع من الطيب والزينة الداعيين إلى النكاح ، والمتوفى عنها زوجها بخلافها .

ومن « المدونة » وابن نافع : لا يرى على الكتانية إحداد .

م : فوجه قول مالك : عموم الخبر ؛ ولأنها زوجة متوفى عنها زوجها كالمسلمة ؛ ولأن عدتها في الوفاة والطلاق كعدة الحرة المسلمة ، فكذلك الإحداد .

ووجه قول ابن نافع : قوله ﷺ : « لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تحد على ميت إلا على زوج » ، فجعل من وصف الحاد الإيمان .
وقول مالك أصح كما قدمنا .

ومن «المدونة» : قال مالك : وعلى الأمة الإحداد .

م : لعموم الأخبار واعتباراً [ق/١٢٤/٣ب] بالحرمة لعل كونها زوجة متوفى عنها زوجها .

قال مالك : وتعتد حيث كانت تبيت ، وليس لسادتها منعها من ذلك ، ولهم أن يخرجوها نهائراً للبيع ، ولا يبيعونها إلا ممن لا يخرجها من الموضع الذى تعتد فيه حتى تتم العدة ، ولا يزينوها للبيع بما لا تلبسه الحاد .

قال ابن حبيب : قال مطرف وابن القاسم عن مالك : [ق/١٣٣/٣أ] ولا إحداد على المرتبة حتى تنقضى الرية ، وإن بلغت خمس سنين .

ومن «المدونة» : قال مالك : ولا تلبس الحاد شيئاً من الأصباغ .

قال عروة : إلا أن تصبغ بسواد .

قال مالك : ولا تلبس رقيق عصب اليمن ، ووسع فى غليظه ، وتلبس رقيق البياض كله ، وغليظه من الحرير والكتان والقطن ، قال : ولا تلبس خزاً .

قال مالك فى «المختصر الكبير» : إلا الأبيض منه ، والأسود .

ومن «المدونة» : قال مالك : ولا تلبس ما صبغ من ثياب أو جبان ، حرير أو كتان أو قطن أو صوف ، وإن كان أخضرأ أو أدكن ، إلا أن لا تجد غيره فتضطر إليه .

قال ابن القاسم : وهذا إذا كانت بموضع لا تجد استبدالاً به ، فيجوز لها لبسه للضرورة ، وإن وجدت بدله بيع فليس لها لبسه .

قال مالك : ولا تلبس حلياً ، ولا قرطاً ، ولا خاتماً ، ولا خلخالاً ، ولا سواراً ، ولا خاتم حديد ، ولا خرص ذهب أو فضة ولا تمس طيباً .

قال ابن عمر : ولا تختضب .

قال ربيعة : ولا تحنط ميتاً .

قال مالك : ولا تدهن بزئبق ، ولا بنفسج ، ولا خيري ولا شيء من الأدهان المريبة ، وتدهن بالزيت الشيرج قال : ولا تمتشط بحناء ولا كتم ، ولا بمايختمر في رأسها ، ولا تمتشط بالسدر وشبهه مما يختمر في رأسها ، قال : ولا تكتحل ، إلا من ضرورة ، فلا بأس به ، وإن كان فيه طيب ، ودين الله يسر .

ابن المواز : قال مالك : وتكتحل بالليل وتمسحه بالنهار ، وروى ذلك عن النبي

ﷺ .

قال : ولا تحضر عمل الطيب ، ولا تبيعه ، ولا تتجر به ، وإن لم يكن لها تكسب إلا فيه حتى تحل .

وروى أشهب عن مالك في التي مات زوجها وقد امتشطت : لا تنقض مشطها ، أرأيت لو اختضبت ، وقاله ابن نافع .

قال ابن أبي زمنين : وروى البرقي عن أشهب أنه قال : لا تدخل الحاد الحمام ولا تطلى بالنورة ، ولا بأس أن تستحد .

وقال غيره : لها أن تدخل الحمام ، ولا بأس أن تنظر في المرأة وتقليم أظفارها ، وتدهن رأسها بالزيت وما لا طيب فيه ، وسبيل الأمة وأم الولد والمكاتبة والمذبرة سبيل الحرة المسلمة البالغة في الإحداد ولزوم العدة من الأزواج ، إلا أن عدة من فيها بقية رق في وفاة زوجها على النصف من أمد عدة الحرة ، وقد تقدم هذا ووجهه .

في عدة أم الولد من وفاة سيدها وزوجها

قال مالك رحمه الله : وعدة أم الولد من وفاة سيدها أو عتقه إياها حيضة ، وقاله

ابن عمر ، وزيد بن ثابت وكثير من السلف .

قال نافع : وقد أعتق ابن عمر أم ولده ، فلما حاضت حيضة زوجها .

قال ابن القاسم : وأم الولد إذا مات زوجها وسيدها ، ولم يعلم أيهما مات أولاً ، فلتعتد من أحدث الموتين أربعة أشهر وعشرا مع حيضة ، قال سحنون : وهذا إذا كان بين الموتين أكثر من شهرين وخمس ليال ، أو لم يعلم كم بينهما .

وإن كان بينهما أقل من شهرين وخمس ليال - يريد : أو شهرين وخمس ليال

سواء - فعليها أن تعتد أربعة أشهر وعشرا فقط .

قال الشيخ : وإنما قال ذلك لاحتمال أن يكون الزوج مات أولاً ، فيجب عليها لوفاته شهران وخمس ليال ، فإذا كان ذلك بين الموتين أو أقل لم يجب عليها لموت السيد حيضة ؛ لأنها لم تحل له بعد ، وإذا كان بين الموتين أكثر من ذلك فقد حلت للسيد ، فيجب عليها بموته حيضة .

فوجب عليها في هذا الوجه شهران وخمس ليال مع حيضة .

وإن كان موت السيد أولاً فقد صارت حرة ، ثم مات زوجها فعدتها منه أربعة أشهر وعشر ، فلما أشكل ذلك احتيط لها ، فجعل عليها أربعة أشهر وعشر مع حيضة ، إذ الشهور من جنس واحد ، فأغنى الأكثر عن الأقل ، والحيضة ليست من جنس الشهور فلا بد منها ، فإن حاضتها في الشهور أجزأتها ، وإلا طالبتها بعد الشهور ، وإنما لم يجب عليها حيضة ، إذ ليس بين الموتين شهران وخمس ليال فأدنى ، فالأربعة أشهر وعشر تجزئ من الشهرين وخمس ليال ، وبالله التوفيق .

م : وبلغنى أن غير واحد من القرويين ، قال : إنما هذا على رواية ابن وهب عن مالك في الأمة تباع فيرتفع دمها : أنها تستبرئ بتسعة أشهر ، وأما على قول ابن القاسم الذى يرى أنه يبرئها ثلاثة أشهر فلا حيضة عليها ، وإن كان بين الموتين أكثر من شهرين وخمس ليال ؛ لأنها تعتد من أحدث الموتين أربعة أشهر وعشر ، فإن عدت الحيضة فيها فقد زادت على الثلاثة أشهر التي تبرئها قال الشيخ : وهذا الذى ذكروه غير صحيح ؛ لأن الحيضة فى أم الولد من وفاة سيدها ، أو عتقه إياها عدة لقوة الاختلاف فيها ، فهي بخلاف الأمة فى هذا ، فإذا كانت عدة لها من سيدها وعليها عدة من زوجها أربعة أشهر وعشر احتياطاً ، فلا بد من مطالبة أقصى الأجلين كقول [ق/ ١٢٥/ ٣ب] ابن القاسم فيمن نكح فى عدة وفاة ودخل بها ، ففرق بينهما : أنها تعتد أربعة أشهر وعشر من يوم توفى عنها زوجها مع ثلاث حيض ، فتطالب أقصى الأجلين ، فكذلك أم الولد فى مسألتنا ؛ لأنها تعتد من اثنتين .

قال بعض القرويين : وإن جاءت بولد فإنه ابن للزوج .

ومن «المدونة» : قال مالك : ولا ميراث لها من زوجها ؛ لأنه توريث بالشك حتى يعلم أن السيد مات قبل زوجها .

قال مالك : وعدة أم الولد من وفاة سيدها أو عتقه إياها حيضة ، وإن كانت ممن لا تحيض فتلاثة أشهر ؛ إذ لا يبرأ رحم بأقل من ذلك .

قال سليمان بن يسار : أو تكون حاملاً فحتى تضع .

كتاب طلاق السنة والعدة/ في عدة أم الولد من وفاة سيدها وزوجها ————— ٤٨٩

ومن غير «المدونة» : ومن أعتق أمته أو أم ولده في عدة وفاة أو طلاق ، حلت بتمام العدة ولو لم يبق منها إلا يوم .

ولو أعتقها بعد خروجها من العدة فأم الولد تأتلف حيضة ، والأمة تحل مكانها .

ومن «المدونة» : قال مالك : ولو مات سيّد أم الولد ، وهى فى أول دم حيضتها ، أو غاب عنها فحاضت بعده حيضاً كثيرة ، ثم مات فى غيبته فلا بد لها من استئناف حيضة بعد موته .

قال ابن القاسم : لأنها عدة لها ، بخلاف استبراء الملك ، ولقوة الاختلاف فيها .
قد قال بعض العلماء : عليها أربعة أشهر وعشرا .

وقال بعضهم : ثلاث حيض .

قال عبد الوهاب : فالذى قال : أربعة أشهر وعشرا عمرو بن العاص ، وسعيد ابن المسيب ، والذى قال : ثلاث حيض ، أبو حنيفة .

فدليلنا على عمرو قوله عز وجل : ﴿ وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا ﴾ ، فأوجب ذلك على الزوجات ، فدل أن الإماء بخلافهن .

ودليلنا على أبى حنيفة قوله - عز وجل : ﴿ وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ

قُرُوءٍ ﴾ ، فأوجب ذلك فى حق الطلاق ، فانتفى وجوبه على الزفأة .

ومن «المدونة» : [ق / ١٣٤ / ٣ أ] قال مالك : ولا إحداد عليها فى عدتها من وفاة سيدها ؛ لأنها ليست بزوجة .

قال : ولا أحب لها المواعدة فيها ، ولا تبيت فيها إلا فى بيتها .

قال : وإن زوجها سيدها ، ثم مات عنها لم يكن على زوجها استبراء .

قال مالك : وليس للرجل أن يزوج أم ولده ، أو أمة قد وطئها إلا بعد الاستبراء ، ولا يجوز نكاح إلا حيث يجوز الوطء ، إلا فى دم حيض أو نفاس من غير معتدة ، فإن النكاح يجوز فى ذلك ، ولا توطأ حتى تطهر .

قال ابن القاسم : ولو اعتدت أم الولد من وفاة زوجها وحلت ، فلم يطأها السيد حتى مات ، أو كان غائباً ببلد يعلم أنه لم يقدم منه بعد وفاة الزوج ، فعليها حيضة ، ألا ترى أنها لو تمت عدتها من الزوج ، ثم أتت بولد لا يشبه أن يكون من سيدها ،

فزعمت أنه من السيد للحق به في حياته وبعد وفاته ، إلا أن يقول السيد قبل موته :
لم أمسها بعد موت زوجها ، فلا يلحق به .
وكل ولد جاءت به أم الولد لرجل ، أو أمة أقر بوطئها لمثل ما تلد له النساء ،
وهو خمس سين فأدنى ، فهو بالسيد لاحق ، وتكون به أم ولد ، أتت به في حياته
أو بعد وفاته ، أو بعد أن أعتقها ، إلا أن يدعى السيد في حياته الاستبراء فينتفى منه
بلا لعان ؛ لأن ملك اليمين لا لعان فيه .

جامع النكاح في العدة وذكر العدة من زوجين

قال الله سبحانه : ﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا عَرَّضْتُمْ بِهِ مِنْ خِطْبَةِ النِّسَاءِ أَوْ أَكْنَنْتُمْ فِي أَنْفُسِكُمْ عِلْمَ اللَّهِ أَنْكُمْ سَتَذْكُرُونَهُنَّ وَلَكِنْ لَا تُؤَاعِدُوهُنَّ سِرًّا إِلَّا أَنْ تَقُولُوا قَوْلًا مَعْرُوفًا وَلَا تَعْرِمُوا عَقْدَةَ النِّكَاحِ حَتَّى يَبْلُغَ الْكِتَابُ أَجَلَهُ﴾ ، وقضى عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - وعلى ابن أبي طالب - رضي الله عنهم - فيمن نكح في العدة بالفراق ، ولا يتناكحان أبداً ، وجلدهما عمر رضي الله عنه ، وأعطى المرأة ما أمهرها الرجل بما استحل منها .

فنهى الله - عز وجل - عن النكاح في العدة وأذن بالقول المعروف ، ف قيل : إن ذلك كقوله : إني بك لمعجب ، ولك محب ، وفيك راغب ، وإن يقدر الله أمراً يكن ونحو ذلك ، وقاله جماعة من التابعين .

قال بعضهم : وجائز أن يهدى لها ، ولا تجوز المواعدة لها ، ولا لوليها في عدة طلاق أو وفاة ، حرة كانت أو أمة .

قال عطاء : وأكره مواعدة الولي وإن كانت المرأة مالكة أمراً .

قال ابن المواز : وأما الأب في ابنته البكر والسيد في أمته فكمواعدة الحرة ، وأما ولي لا يزوج إلا بإذنها فيكره ، وإن نزل لم أفسخه .

ومن «المدونة» : قال مالك : ومن جهل فواعد امرأة في العدة ، وسمى الصداق ونكح بعد العدة ، فأحب إلى أن يفارقها بطلقة ، دخل بها أم لا ، ويخطبها بعد عدتها منه إن كان دخل بها .

وروى عنه أشهب إيجاب الفراق ، واختلف قول ابن القاسم فيه في غير «المدونة» ، فقال : يفسخ بقضاء ، وقال : بغير قضاء .

فوجه إيجاب الفراق : قوله عز وجل : ﴿وَلَكِنْ لَا تُؤَاعِدُوهُنَّ سِرًّا﴾ [ق/ ١٢٦/ ٣ب] والنهي يقتضي الفساد ؛ ولأن السبب إذا منع الخطبة جاز أن يؤثر في الفراق ، أصله خطبة الرجل على خطبة أخيه .

ووجه الاستحباب ، أن الخطبة ليست بعقد ، وإنما هي استدعاء والتماس ، فوقوعها لا يوجب الفراق ، إذا وقع العقد بعد العدة كخطبة المحرمة ومواعدة المريضة .

ومن «المدونة» : قال ابن القاسم : ومن نكح وبني في العدة ، أو قبل ، أو باشر ،

لم تحل له أبداً ، وحرمت على آبائه وأبنائه .

قال بعض البغداديين : وإنما قال ذلك لحديث عمر وعلى : أنهما لا يتناكحان أبداً ، ولا مخالف لهما ، فهما كالإجماع ؛ ولأنه أدخل شبهة في النسب فتأبد التحريم عليه كالملاعن ، ولأنه استعجل النكاح قبل حلولة ، فمنعه عقوبة كمنع القاتل الميراث ، وإنما حرمت على آبائه وأبنائه لأنه قد مس بشبهة نكاح .

ومن «المدونة» : قال غير ابن القاسم : قال مالك وعبد العزيز : ومن نكح في العدة وبني بعدها فسخ نكاحه ، وكان كالمصيب فيها .

وقال المغيرة وغيره : لا يحرم عليه نكاحها إلا الوطء في العدة .

وقال ابن القاسم : قال مالك : يفسخ هذا النكاح ، وما هو بالحرام البين .

م : فوجه تأييد التحريم : قول عمر - رضي الله عنه - : فإن دخل بها فلا ينكحها أبداً ، ولم يفرق .

ووجه نفيه أنه لم يطأ في العدة ، فلم يدخل شبهة في النسب ، وهذه علة التأييد .

ومن غير «المدونة» : قال سحنون : أخبرني ابن نافع عن عبد العزيز بن أبي سلمة أنه كان يقول فيمن تزوج في العدة ودخل بها فيها ، ثم فرق بينهما : إنه يجوز له أن يتزوجها بعد ذلك إذا انقضت عدتها .

قال بعض أصحابنا : ويحتمل أن يكون قوله هذا موافقاً لقوله في «المدونة» ؛ لأنه لم يبين في «المدونة» حكم المصيب في العدة وبينه في غيرها أنه لا تحرم عليه للأبد ، وإن أصاب فيها فأصابته بعدها أخرى أن لا يتأبد التحريم عليه .

ومعنى قول مالك : إنه يتأبد التحريم فيها ، فيحتمل أن يكون قوله في «المدونة» موافقاً لقول مالك ، والله أعلم .

قال ابن القاسم في التي زنت فتوطأ بنكاح قبل الاستبراء ، أو وضع حمل لا تحرم بذلك عليه بعد اليوم ، ثم رجع فقال : أما في الحمل فتحرم عليه ولا تحرم في غيره . وروى ذلك عن مالك .

وقال أصبغ : أكرهه في الحمل ، والقياس أنه وغيره سواء ، فلا أحب أن يتزوجها في ذلك كله .

ومن زنت امرأته فوطئها زوجها في ذلك الماء فلا شيء عليه .

قال ابن المواز : ولا ينبغي أن يطأها في ذلك الماء .

قال أشهب : والحامل من زوجها حملاً بيناً إذا وطئت غصباً لم أر بأساً أن يطأها زوجها فيه .

قال أصبغ : أكرهه ، وليس بحرام ، وأرى أن مالكا كرهه .

قال ابن حبيب : وإن لم تكن بينة الحمل فلا يطؤها إلا بعد ثلاث حيض .

ومن «المدونة» : قال مالك : ومن طلقت بخلع فتزوجت في العدة ودخل بها الثاني فليفرق بينهما ، وتأتف ثلاث حيض من يوم فسخ نكاح الثاني فيجزئها عن الزوجين .

قال ابن القاسم : وإن كان عدتها بالشهور أجزأها منهما جميعاً ثلاثة أشهر مستقبلة .

قال مالك : وإن كان قد جاء عن عمر : أنها تتم عدة الأول وتأتف عدة الثاني .

م : فوجه الأول : أن الغرض في العدة إنما هو لبراءة الرحم ، وذلك يحصل مع تداخل العدتين ، أصله الحمل .

وجه أنها تتم عدة الأول وتأتف عدة الثاني ؛ لأن الثاني أيضاً وطئ وطأ له حرمة ، فوجب استيفاء عدته كالأول .

ومن «المدونة» : قال مالك : وأما الحامل فالوضع يبرئها من الزوجين جميعاً ، وإن كان من الآخر ، لقوله عز وجل : ﴿ وَأُولَاتُ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ ﴾ ؛ ولأنه أبلغ ما يبرأ به الرحم ، فوجب أن يبرئها من الزوجين .

قال ابن المواز : هذا إذا كان الحمل من الأول ، وذلك أن تنكح قبل حيضة أو تضعه لأقل من ستة أشهر من يوم نكاح الثاني ، فإنه يبرئها وإن كان من الآخر ، مثل أن يتزوجها بعد [ق/ ٣٥/ ٣ أ] حيضة ، وتضعه لأكثر من ستة أشهر ، أو لسته أشهر من يوم نكاحها الثاني ، فلا يبرئها ، ولا بد لها من ثلاث حيض .

قال : وروى أشهب عن مالك : أن ذلك يبرئها .

قال ابن المواز : هو عندى ضعيف .

فوجه قول ابن المواز : أنه قد لزمها عدة الأول ثلاث حيض ، ولا يسقط لأجل

حمل من غير من تعتد منه ، كالتى منعها مرض أو رضاع من الحيض ، فلا تبرأ إلا بالحيض .

ووقع فى نقل أبى محمد : أنه إن كان الحمل من الآخر فلا يبرئها ، ولا بد من اثنتاف ثلاث حيض .

وفى الأمهات : ولا بد من بقية الثلاث حيض ، وهذا هو الصواب ؛ لأن الحمل لا يكون من الآخر إلا أن تتزوجه بعد حيضة ، وتضعه لسته أشهر فأكثر ، فقد مضت لها حيضة ، فتتم بقية الثلاث حيض ، وهذا بين فاعلمه .

قال ابن المواز : وأما إن كان الحمل من زنا ، لم يبرئها ذلك بحال من عدة لزمتها ، ولا تبرأ بوضع من لا يلحق بأبيه ، إلا فى الملاعة فإنها تبرأ به ، لأنه إذا استلحقه لحقه .

قال أبو محمد : انظر كيف يكون الحمل من زنا [ق / ١٢٧ / ٣ب] وثم فراش ، والولد به لاحق إلا أن ينفيه بلعان .

م : إنما يصح قول ابن المواز عندى فى امرأة الخصى القائم الذكر ، إذ لا يلحق به ولد وتلزم منه العدة ، لأنه يطا .

قال بعض أصحابنا : ويصح على قوله إذا تقرارا أنه من زنا ونفى بلا لعان ، أو يكون الزوج قد لاعن ثم أقرن المرأة بالزنا .

ومن «المدونة» : قال مالك : ومن نكح فى عدة طلاق غير بائن فسخ ذلك ، بنى بها أم لا .

وقال غيره : وهو ناكح فى عدة .

قال مالك : وللأول الرجعة قبل فسخ نكاح الثانى وبعده ، فإن ارتجعها فلا يقربها إن بنى بها الثانى إلا بعد ثلاث حيض ، أو وضع حمل إن كان من الثانى .

قال ابن القاسم : ومن نكح فى عدة وفاة ، ودخل بها ففرق بينهما ، فلتعتد أربعة أشهر وعشرا من يوم توفى عنها زوجها مع ثلاث حيض ، تطالب أقصى الأجلين ؛ لأنهما عدتان مختلفتان .

قال : وإن كانت مرتابة أو مستحاضة فعليها من يوم الوفاة أربعة أشهر وعشرا ، وسنة من يوم فسخ نكاح الثانى .

م: هذا يدل على أن مذهبه في «المدونة» أن عدة المستحاضة والمرتابة في الوفاة أربعة أشهر وعشر ، ولو قال : عليها سنة من يوم فسخ نكاح الثاني لأجزأ ؛ لأن الأربعة أشهر وعشرًا داخلة فيها .

ومن «المدونة» قال مالك : وإذا غاب عن المرأة زوجها سنين ، ثم نعى لها ، فاعتدت وتزوجت ، ثم قدم زوجها الأول ردت إليه ، وإن ولدت الأولاد من الثاني ، إذ لا حجة لها باجتهاد إمام ، أو بيقين طلاق ، ولا يقربها القادم إلا بعد العدة من ذلك الماء بثلاث حيض ، أو بثلاثة شهور ، أو وضع حمل إن كانت حاملاً من الآخر . وإن مات القادم قبل وضعها اعتدت منه عدة الوفاة ، ولا تحل بالوضع دون تمامها ولا بتمامها دون الوضع .

وكذلك قضى عمر بن عبد العزيز .

قال ابن المواز عن ابن القاسم : ولو طلقها الأول حين قدم وهي حامل ، فلا يبرئها الوضع ، ولتأتف بعده ثلاث حيض للأول ، كالتى منعها مرض أو رضاع من الحيض .

هذا قولهم ، إلا أشهب فإنه قال : وضعها يبرئها من الزوجين ، وأما ابن القاسم قال : ليست كالناكحة في العدة تلد من الثاني أو الأول فيبرئها من الزوجين .

قال أصبغ : لأن الطلاق والعدة في امرأة المنعى وجبت بعد الحمل ، والحمل من غير من تعتد منه ، وغير هذا خطأ .

قال ابن المواز : وإذا اعتدت المنعى لها زوجها ، ثم تزوجت ، فلم يبن بها الثاني حتى مات المنعى أو طلق ، ثم دخل بها الآخر بعد خروجها من عدة الأول ، فليفرق بينهما ، ويؤمر بالتورع عنها ، وهي أخف ممن نكح في العدة ودخل بعدها ، وكمن يواعد فيها ونكح بعدها ، وهذا قد عقد وهي ذات زوج فعقدة كلا عقد ، ولكنه وطىء في نكاح كانت فيه عدة فليتنزه عنها أحب إلى .

وفي «العتبية» : روى يحيى بن يحيى عن ابن القاسم في التى نعى لها زوجها : تنكح ثم يقدم فتقول : قد نعى لى ، ولم يكن ما ادعت فاشيا .

قال مالك : لا ترجم ، ودعواها شبهة ، ويفسخ نكاحها وترد إلى الأول ، وتعتد من ميسس الثاني .

قال بعض فقهاءنا : عن شيوخنا القرويين فيمن طلق زوجته طلاقاً رجعيّاً فتزوجت في العدة ، وحملت من الثاني قبل انقضاء عدتها ، فنفتها على الزوج الثاني ؛ لأن الحمل له ، وهي محبوسة عن الأول فلا تلزمه نفقة .

وحكى أن غيره يرى أن النفقة على الأول لبقاء عصمته ، وسواء ارتجعها في العدة أم لا .

قال بعض فقهاءنا : ولو كان الأول راجعها في العدة ، ثم تزوجت في العدة ولم تعلم بالرجعة ، ولا يكون الثاني ناكحاً في عدة ؛ لأنه إنما تزوج زوجة رجل ، ولو لم يراجعها الأول حتى نكحها الثاني ودخل بها في العدة ففسخ نكاحه ، وأخذت في العدة منه فراجعها زوجها الأول في بقية من عدتها ، ووطئها في الثلاث حيض التي اعتدت بها من الزوج الثاني لم يكن الأول واطئاً في عدة ؛ لأن الزوجية بينهما قائمة، وإنما عليه أن يستبرئها من وطء هذا الذي تزوجها في العدة ، وهذا بين فاعلمه .

ومن «المدونة» : قال غير ابن القاسم : ومن نكح أم ولد قد أعتقها سيدها ، أو مات عنها ، أو أمة أعتقها ربها وقد وطئها ، فدخل بها الزوج قبل أن تمضي الحيضة ، فذلك يحرم كالوطء في العدة .

وروى لمالك في أم الولد يموت سيدها فيتزوجها رجل قبل حيضة : إنه متزوج في عدة .

وروى عنه : أنه ليس كالناكح في عدة .

م : فوجه الأولى أنهم جعلوا الحيضة في أم الولد كالعدة في الحرة ، فكان الناكح فيها كالناكح في العدة ؛ ولأنه أدخل شبهة في النسب ، فوجب تأييد التحريم عليه كالوطء في العدة .

وجه الثانية : أن حقيقة هذه الحيضة استبراء لا عدة ؛ لأنها عن وطء بملك ، وإنما ذكر الله عز وجل العدة في الزوجات ، ولو كانت عدة لكانت قرعين أو شهرين وخمس ليال ؛ لأنها في حكم الإماء ، فلما كان غالب حكمها الاستبراء كان الوطء بنكاح فيها كوطء [ق / ١٢٨ / ٣] مبتاع الأمة قبل الاستبراء ، وذلك لا يوجب تأييد التحريم .

ومن «المدونة» : قال مالك : وإذا وطئ السيد أمته في عدة من زوج حر أو

كتاب طلاق السنة والعدة/ فيمن أتت بولد بعد العدة وقد نكحت زوجاً أم لا — ٤٩٧
عبد، حرمت عليه الأبد .

قال : وكل وطء بملك أو شبهة نكاح في عدة نكاح يحرم ، ألا ترى أن من طلق زوجته ألبته ، ثم ابتاعها لم يحل له وطؤها بالملك حتى تنكح زوجاً غيره .
قال ابن وهب عن مالك : ومن وطئ أمة بنكاح في عدة نكاح ، ثم ابتاعها ، لم تحل له بعد أبداً .

ومن «العتبية» : روى أبو زيد عن ابن القاسم : ومن نكح أمة فبنى بها وهي حامل من السيد ، فسخ ذلك ، وليس بواطئ في عدة ، ولا تحرم عليه ، والواطء بملك أو نكاح ممن ليست في عدة نكاح أو وفاة فليس يحرم .
ومن «المدونة» : قال ابن القاسم : فرق عمر بين المتناكحين في العدة في العمد والجهل ، وقال : لا يتناكحان أبداً .

ابن وهب : وقد قال عمر فيمن نكح في العدة فلم يدخل بها حتى فرق بينهما : إنها تتم عدة الأول ، ويخطبها الثاني إن شاء ، وإن دخل بها لم تحل له أبداً .
قال عبد الوهاب : لأنه إذا لم يدخل بها لم يدخل في النسب شبهة ، وهذا الظاهر . وقد قيل : يتأبد التحريم عليه .

ووجه ذلك : قوله [ق/١٣٦/٣ أ] عز وجل : ﴿ وَلَا تَعْزِمُوا عُقْدَةَ النِّكَاحِ حَتَّى يَبْلُغَ الْكِتَابُ أَجْلَهُ ﴾ ، فارتكب النهي فعوقب بتأييد التحريم .

م : ولأن من أصلنا أنا نحرم بالأقل ، وقد حرم الله - عز وجل - ما نكح الآباء ، فكان العقد على الزوجة تحريماً على الأبناء كالدخول ، فكذلك هذا .

فيمن أتت بولد بعد العدة وقد نكحت زوجاً أم لا

روى ابن وهب عن الليث بن سعد عن ابن عجلان أن امرأته وضعت له ولداً في أربع سنين ، ووضعت له آخر في سبع سنين .

وسئل أبو عمران عما يقال : أن مالكا أقام في بطن أمه سنتين ؛ فقال : ذكره الواقدي وأخذه عنه ابن قتيبة .

وقيل لابن القاسم : فمن طلق زوجته ثلاثاً أو واحدة فأبت بولد لأكثر من سنتين

أيلزم الزوج الولد ؟

قال : نعم يلزمه عن مالك إذا جاءت به فى ثلاث سنين أو أربع أو خمس ، وهو رأى .

قال : وكان مالك يقول : إذا جاءت به لما يشبه أن تلد النساء لزمه ، وقد ذكرنا وجه ذلك قبل هذا .

قال ابن القاسم : كل معتدة من وفاة أو طلاق بائن أو غير بائن تأتى بولد ، وقد أقرت بانقضاء عدتها أو لم تقر ، فإنه يلحق بالزوج ما بينها ومن خمس سنين فأدنى إلا أن ينفيه الحى بلعان ، ويدعى أنه استبرأ قبل طلاقه ، فلا يضرها ما أقرت من انقضاء العدة ؛ لأنها تقول : حضت وأنا حامل ولا علم لى بالحمل ، وقد تهراق المرأة الدم على الحمل .

وكذلك إن طلقت وارتابت بتأخير حيض فاعتدت بسنة ، فإنها تحل إلا أن تستراب بعد ذلك فتنتظر حتى تذهب ريبتها ، فإن تمادت الرية جلست ما بينها وبين خمس سنين ، فما وضعت بعد ذلك لم يلحق بالزوج ، وإن أتت بعد ذلك لشهرين أو ثلاثة ، وتحمد المرأة .

وإن مضى لهذه المطلقة خمس سنين إلا خمسة أشهر ، ولم تقر بانقضاء العدة ، ثم تزوجت ، فإن قالت : إنما تزوجت بعد العدة وبعد زوال الرية صدقت ، ولا تنكح المسترابة البطن إلا بعد زوال الرية ، أو بعد خمس سنين ، فإن نكحت قبل خمس سنين بأربعة أشهر فأنت بولد لخمس أشهر من يوم نكحت لم يلحق بأحد الزوجين وحدث ، وفسخ نكاح الثانى ؛ لأنه نكح حاملا .

م : وحكى لنا عن بعض شيوخنا القرويين : أن الشيخ أبا الحسن كان يستعظم أن ينفى الولد من الزوج الأول ، وأن تحمد المرأة حين زادت على الخمس سنين بشهر ، وكان يقول : كأن الخمس سنين فرض من الله - عز وجل - ورسوله ، وقد اختلف قول مالك وغيره فى عدة الحمل ، فقال مرة : يلحق الحمل إلى سبع سنين .

وقال : إلى دون ذلك ، فكيف ينفى الولد وترجم المرأة فيمن كان القول فيها على مثل هذا ، هذا عظيم .

قال مالك : وإن نكحت امرأة ودخلت فى العدة قبل حيضة ، ثم ظهر بها حمل ،

كتاب طلاق السنة والعدة/ فيمن أتت بولد بعد العدة وقد نكحت زوجاً أم لا — ٤٩٩

فهو للأول ، وتحرم على الثانى ، ولو نكحت بعد حيضة فهو للثانى إن وضعته لستة أشهر فأكثر من يوم دخل بها الثانى ، فإن وضعته لأقل فهو للأول ، وهذا حكم النكاح ، وإنما القافة فى الأمة يطأها السيدان فى طهر واحد فتأتى بولد .

قال : وكذلك من نكح فى عدة وفاة بعد حيضة أو قبل فى حقوق الولد .

قال ابن القاسم : وعدتها منهما وضع الحمل ، ألحقت الولد بالأول أو بالثانى ، وهو فيها أقصى الأجلين .

قال ابن المواز : ومن تزوج امرأة فى العدة قبل حيضة فأتت بولد يريد لستة أشهر ، فهو للأول إلا أن ينفىه بلعان ، فإن التعن لم تلعن هى ، وكان بالثانى لاحقاً إلا أن ينفىه ، فإن نفاه بلعان التعنت هى ، وإن نكلت حدث ، ولو التعن الثانى ، ثم استلحقه الأول لحق به ولم يحد ، إذ لم ينفه إلى زنا [ق/١٢٩/٣ب] .

وإذا كان الثانى هو مستلحقه دون الأول ، لحق به وحد ؛ لأنه كان نفاه إلى غير أب ، ومن استلحقه منهما أولاً لحق به ، ثم لا دعوى للثانى فيه ولو ادعاه الأول قبل لعان الثانى لم يقبل منه ؛ لأنه ابن للثانى ، ولو استلحقاه كلاهما بعد التعانها كان الأول أحق به .

فى امرأة الخصى والصبي تأتى بولد وعدتها منه وعدة الذمية تسلم تحت ذمى ، والعدة فى النكاح الفاسد وتصادق الزوجين على نفى المسيس

قال مالك : وإذا كان الصبى لا يولد لمثله وهو يقوى على الجماع ، فظهر بامرأته حمل ، لم يلحق به وتحد المرأة ، وإن مات هذا الصبى لم تنقض عدتها من الوفاة بوضع حملها ، وعليها أربعة أشهر وعشرا من يوم مات ، وإنما الحمل الذى تنقضى به العدة الحمل الذى يثبت به نسبه من أبيه ، خلا الملاءنة خاصة ، فإنها تحل بالوضع ، وإن لم تلحقه بالزوج . وإذا مات زوجها وهى فى العدة لم تنتقل إلى عدة الوفاة .

يريد : وكذلك المختلعة والمنعى لها زوجها والمعتدة من وفاة تتزوج فتحمل من الآخر ، أو تكون حاملاً من الأول فيلحق الولد بأحدهما ، فإنه تنقضى به عدتها من الآخر ، وإن لم يلحق به ، وقد تقدم هذا .

قال مالك : وإذا دخل الصبى بزوجته ومثله يقوى على الجماع ولا يولد لمثله ، ثم صالح عنه أبوه أو وصيه ، فلا عدة على امرأته ، ولا صداق لها ، ولا غسل عليها من وطئه إلا أن تلتذ ، يعنى : أنزلت .

فصل

قال مالك : والخصى لا يلزمه ولد إن أتت به امرأته ، إلا أن يعلم أنه يولد لمثله فيلزمه .

قال ابن حبيب : وإن كان الخصى مقطوع الخصار والعسيب ممسوحاً ، فلا عدة عليها من طلاقه ، وهى داخله فى قوله تعالى : ﴿ إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَّةٍ تَعْتَدُونَهَا ﴾ [الأحزاب: ٤٩] وإن جاءت بولد لم يلحق به ، وعلى امرأته الحد ، وإذا بقى معه أنثياه أو اليسرى ، وبقي معه من عسيبه بعضه ، فالولد لاحق به ، إلا أن ينفيه بلعان ، وعليها العدة .

وروى ذلك عن مالك .

ومن «المدونة» : قال مالك وإذا أسلمت ذمية تحت ذمى ، ثم مات وهى فى عدتها لم تنتقل إلى عدة الوفاة ، وتمادت على عدتها ثلاث حيض .

كتاب طلاق السنة والعدة/ في امرأة الخصي والصبي تأتي بولد وعدتها منه.... — ٥٠١

قال غيره : وناكحها ناكح في عدة .

قال مالك: ولا شيء لها من المهر إن لم يكن دخل بها ، مات أو لم يميت .

قال في «المستخرجة» : فإن تزوجها مسلم بعد حيضة لم يفسخ نكاحه ، دخل بها أم لا ؛ لأن مالكا كان يقول قديماً : عدتها حيضة .

وقال أصبغ في كتاب ابن المواز كقول ابن القاسم ، ابن المواز : وقال ابن وهب : يفسخ نكاحه .

ومن «المدونة»: قال : وما فسخ من نكاح فاسد أو ذات محرم ، أو المنعى لها تنكح ، أو أمة بغير إذن سيدها ، فالعدة في ذلك كله كعدة النكاح الصحيح ، ويعتدّن في بيوتهن [ق / ١٣٧ / ٣ أ] .

فصل

ومن «المدونة»: وإذا تصادق الزوجان بعد الخلوة في النكاح الفاسد أو الصحيح على نفى المسيس لم تسقط العدة بذلك ؛ لأنه لو كان ولد لثبت نسبه إلا أن ينفيه بلعان ، ولا يكون لها صداق ولا نصفه ؛ لأنها لم تطلبه ، وتعاض من تلذذه بها إن كان تلذذ منها بشيء ، وقيل : لا تعاض .

فى امرأة المفقود والأسير وماله

وميراثه وفى التى يبلغها الطلاق ولم تبلغها الرجعة

وقد ضرب عمر بن الخطاب - رضى الله عنه - لامرأة المفقود أربع سنين ، ثم تعتد عدة الوفاة ثم تحل .

قال مالك: وبلغنى عنه فى امرأة المفقود ، وفى التى علمت بالطلاق ، ولم تعلم بالرجعة ، أنها إن تزوجت ثم قدم الأول فإنه أحق بها ، ما لم يدخل بها الثانى ، وهذا أحب ما سمعت إلىّ فيها وفى امرأة المفقود .

قال : وإنما يضرب السلطان الأجل لامرأة المفقود بعد أن ترفع إليه ، وإن لم تقم إلا بعد سنين ، وإنما يضرب لها بعد الكشف عنه .

وإن علم إلى أى جهة خرج إليها كتب إليها فى الكشف عنه ، فإذا آيس من علم خبره ضرب لها من يومئذ للحر ، أربع سنين وللعبد سنتين ، وسواء كانت الزوجة حرة أو أمة .

قال : ثم تعتد هي بعد ذلك دون أمر الإمام كعدة الوفاة ، كان زوجها دخل بها أم لا ، وعليها الإحداد .

قال ابن الماجشون: لا إحداد عليها ، ولها ذلك فى يقين الموت .

م : وروى لمالك: إذا كان للمفقود امرأتان فرفعت إحداها أمرها إلى السلطان ، فضرب له أجل أربع سنين ، ثم بعد ذلك رفعت المرأة الأخرى أمرها . قال مالك : لا يستأنف لها ضرباً .

وذكر لنا عن بعض شيوخنا مثل هذا .

قال : وكذلك إن قامت بعد مضى الأجل والعدة فإنه يجرئها ، وضرب الإمام الأجل لواحدة من نسائه كضربه لجميعهن ، كما أن تفليس المديان لأحد الغرماء تفليس لجميعهم ، وقيام [ق/ ١٣٠ / ٣ب] واحد كقيام الجماعة ، وذكر عن أبى عمران : أنه يضرب للثانية الأجل حين ترفع إليه من غير أن يكشف عن أمر المفقود ؛ ولأنه قد كشف عنه للأولى .

قال بعض فقهاءنا : وهذا أصح ، والله أعلم .

قال عبد الوهاب : وإنما قلت : أن الإمام يكشف عن خبره إذا رفعت زوجته ذلك إليه ، ثم يضرب له أجل أربع سنين ، ليزيل الضرر عنها ، ولا يجوز له ضرب الأجل قبل السؤال ، والبحث ، لجواز أن يكون حيًا ، وإنما يضرب له أجل أربع سنين لاجتماع الصحابة على ذلك ، وروى عن عمر وعثمان وعلى - رضى الله عنهم - : أنه يضرب له أجل أربع سنين ، ومثله عن جماعة من التابعين ، ولم يحفظ خلاف عن أحد من الصدر الأول في ذلك ؛ ولأن أصل ضرب الأجل إنما هو للغالب من مدة الحمل ، وغالبه هذا المقدار ؛ ولأنه لما كان لها الخيار في الفرقة مع العنة والإيلاء ، ولم يكن فيهما إلا فقد الوطاء دون فقد العشرة والنفقة ، كان في مسألتنا الجامعة لفقد ذلك أولى ، وإنما جعلنا عليها عدة الوفاة دون عدة الطلاق ؛ لأن الغالب من شأنه الموت ، إذ لو كان حيًا لكان في طول البحث يعلم حاله ، ولا يجوز لمحكوم لها بالمفارقة أن تتزوج إلا بعد العدة ؛ لأن الطلاق لا يوجب عدة قبل الدخول ، فاحتيط بهذا للزوج الأول وللنسب فبنى أمره على الغالب وهو الموت ، ولم تكن لها نفقة في هذه العدة ؛ لأنها عدة وفاة ولا نفقة للمتوفى عنها زوجها ، وهو في ذلك بخلاف الأجل الذى لها النفقة فيه .

وإنما قلنا : إذا انقضت العدة كان لها التزويج ؛ لأن الخبر ورد بذلك عن عمر وعثمان - رضى الله عنهما - . ولأن العدة لو لم تفد إباحتها لزويجها لكان لا معنى لها ، وإنما لم تحتج فيه إلى إذن الإمام ؛ لأن إذنه قد حصل بضرب الأجل ؛ لأن فائدة حبسها عن التزويج قبل انقضائه زوال المنع بانقضائه .

قال أبو عمران : أحسن ما يعتمد عليه فى تصحيح أربع سنين للمفقود أن يقال : إن عمر وعثمان وغيرهما من جميع من ذهب إلى إبانة المرأة من عصمته مع تجويز حياته اتفقوا على توقيت أربع سنين ، والمخالفون لهم قالوا : لا تنكح أبدًا حتى تتيقن وفاته ، فإذا كان للسلف قولان لم يجر إحداث قول ثالث بعد انقراضهم ، وإنما يجوز لمن بعدهم التمسك بما رأوه أصوب من ذلك ، وضعف قول الأبهري : إن توقيت أربع سنين إنما هو ؛ لأنه أقصى مدة الحمل ، وذلك منتقض بقول مالك فى العبد : أنه

يضرب له أجل نصف ذلك ، وأنه اختلف قوله فى أقصى مدة الحمل .

ومن « المدونة » : قال مالك : فإن قدم أو صحت حياته قبل أن تنكح ، منعت من النكاح وكانت زوجة بحالها .

وكذلك لو تزوجت ولم يدخل بها لفسخ نكاح الثانى وردت إلى الأول .

وكذلك التى يبلغها الطلاق ولم تبلغها الرجعة ، فإن لم تعلم هى ولم يقدم هو حتى دخل بها الثانى ، فالثانى أحق بها .

وأول قولى مالك فيها : إن عقد نكاح الثانى دون البناء يفيتها على الأول ، وأخذ به المغيرة وغيره .

وأخذ ابن القاسم وأشهب بقوله الآخر : إن الأول أحق بها ما لم يدخل بها الثانى .

م : وعلى هذا القول الذى لا يفيتها إلا دخول الثانى بها ، فيجب أن تقع به الحرمة ، وإن لم يدخل بها .

وقد اختلف هل يقع التحريم فى النكاح المختلف فى فسخه ؛ وهذا أقوى فى التحريم لقوة الاختلاف فيه .

قال عبد الوهاب : وإنما قال : إن جاء زوجها فى الأجل أو فى العدة ، أو قبل تزويجها فهو أحق بها ؛ لأن الأجل إنما ضرب لمجيئه والعدة لوفاته ، فلم يكن ذلك ولم تفت بتزويج ، فلذلك كانت باقية على زوجيته .

وإنما قال : وإن جاء بعد عقد الثانى ودخوله فلا مقال له ؛ لأنها قد فاتت بالوطء وحكم الحاكم ؛ لأن اعتدادها بأمره حكم بالفراق عليه .

وأما إن جاء بعد التزويج وقبل الدخول فوجه قول مالك الأول : أنها نكحت بعد الاعتداد وضرب الأجل كما لو دخل .

ووجه الآخر : أنه عقد نكاح مختلف فيه طرأ عليه عقد نكاح صحيح تقدمه ، فوجب أن لا يفيتها إلا بأن يضم إليه دخول ، أصله نكاح الوليين .

م : وأيضاً فإن النكاح الثانى من نكاح صحيح لم يدخل فيه ، والأول نكاح

صحيح دخل فيه ، فقد زاد مزية الدخول على الثاني فكان أولى .

وإن دخل الثاني فقد استوت مزيتهما وزاد عليه الثاني الحيازة فكان أولى ، قال ابن الجلاب : وإن فقد قبل الدخول أعطيت [ق/ ١٣١/ ٣ب] المرأة نصف صداقها .

قال : فإن ثبت بعد ذلك وفاته أكمل لها صداقها ، وكذلك إن مضى عليه من الزمان ما لا يحيا لمثله دفع إليها بقية صداقها .

م : وقاله عبد الملك : وقيل يدفع لها أولاً صداقها كله ، فإن جاء بعد ذلك زوجها حياً رجع عليها بنصفه .

وقيل : لا يرجع عليها بشيء .

فوجه قوله : يدفع إليها نصف صداقها ، خوفاً أن يكون زوجها حياً فتعد فرقتها طلاقاً .

ووجه أنه يرجع إليها جميعه : [ق/ ١٣٨/ ٣ أ] لأنه أنزله بمنزلة الميت ، واعتدت لوفاته ، فكان لها جميعه كالمتوفى عنها زوجها .

ووجه إن جاء حياً رجع عليها بنصفه : لأنه قد بان صحة الفرقة أنها كانت طلاقاً .

ووجه أنه لا يرجع عليها بشيء : لأنه حكم نفذ فلا ينقض .

ومن كتاب ابن المواز : قال مالك : إذا قضى لزوجته بجميع الصداق قبل البناء ، ثم قدم - يريد وقد تزوجت - ردت نصفه .

ثم رجع فقال : لا ترد شيئاً كالميت والمعترض ، قال ابن المواز : وهذا استحسان ، والأول أقيس ، وهو أحب إليّ ، وقاله أصبغ .

قال أبو بكر بن عبد الرحمن : وإذا ضرب لها الأجل واعتدت ثم أرادت أن تبقى على عصمة المفقود ، فليس لها ذلك ؛ لأنها صارت مباحة للأزواج ، ولا حجة أنه لو قدم لكان أحق بها ؛ لأنها إنما أمرت بالعدة للفراق ، فتجبر على ذلك حتى تظهر حياته ألا ترى أنها لو ماتت بعد العدة لم يوقف له منها ميراث ، وإن كان لو علمت حياته ردت إليه .

وكذلك قال أبو عمران : إذا اعتدت أو مضت بعض العدة لم يكن لها أن ترجع إلى عصمته ، وقد وجبت عليها العدة والإحداد ، فليس لها أن تسقط ما وجب عليها باختيارها ، وأما في الأربع سنين فلها ذلك ؛ لأنها لم تجب عليها عدة .

قال: ومتى ما رفعت بعد ذلك ابتداء لها الضرب .

قال الشيخ : وحكى ابن عيشون الطليطلى عن ابن نافع : أنها إذا اعتدت ثم قدم المفقود ، أنه لا سبيل له إليها ؛ لأنها أويحت للأزواج إلا بصداد مبتدأ .

قال أبو عمران : وتواليف ابن عيشون الطليطلى مختلة ونقله ضعيف .

ومن «المدونة» : قال مالك : فإذا رجعت إلى الأول قبل بناء الثاني كانت عنده على الطلاق كله ، وإنما تقع عليها طلقة بدخول الثاني ، فأما قبل ذلك فلا ؛ لأنه قد وقع الفراق ، وقبل الدخول قد فسخ نكاح الثاني وبقيت على الزوجية الأولى .

قال مالك: وإذا مات عنها الثاني بعد البناء ، ثم تزوجها الأول رجعت عنده على تطليقتين ، إلا أن يتقدم له فيها طلاق .

قال ابن القاسم : وإذا علم أن المفقود مات بعد نكاح الثاني وقبل دخوله ، فموته ههنا كقدومه حينئذ ، فيفسخ نكاح الثاني وترث الأول ، وتعد لوفاته من يوم صحة موته ؛ لأن عصمة الأول لم تسقط ، وإنما تسقط بدخول الآخر .

م : وهذا على قوله الآخر : إنها لا تفوت إلا بالدخول ، ولأن موته في هذا القول قبل دخول الثاني يصير الثاني كأنه ناكح في عدة ؛ لأنها باقية على عصمة الأول ، وتلزمها بموته عدة الوفاة ، وقد صارت في حال العدة متزوجة لغيره لم يدخل بها .

ومن «المدونة» : قال ابن القاسم : ولو مات الثاني قبل البناء فورثته ، ثم علم أن الأول حتى ردت ميراثها من الثاني ، ورجعت إلى حكم عصمة الأول في حياته وموته ولو علم أن الأول مات بعد بناء الثاني فهو كمجيئه حينئذ ، فثبتت عصمة الثاني ولا ترث الأول .

ابن المواز : ولو دخل بها الثاني ثم علم أن المفقود مات قبل دخول الثاني ، كان

كتاب طلاق السنة والعدة/ في امرأة المفقود والأسير وماله وميراثه... ٥٠٧ —————
نكاح الثاني مفسوخًا .

م : لأنه يصير كالنكاح في العدة، إذ مر بها زمن العدة وهي معقود عليها ، فكان ذلك كالعقد فيها ، كالرامي من الحل تخرق رميته الحرم فتصيب الصيد في الحل ، أنه كالرامي في الحرم .

قال الشيخ : وقد تقدم لابن المواز ما يدل على خلاف هذا .

قال : إذا اعتدت المنعى لها زوجها وتزوجت ودخل بها ، ثم ثبت أن الأول مات بعد عقد الثاني وقبل دخوله ، فليفرق بينهما ويؤمر [ق/١٣٢/٣ب] بالتورع عنها ، وهي أخف ممن نكح في العدة ودخل بعدها ، وهو كمن يواعد في العدة ودخل بعدها ؛ لأنه عقد نكاحها وهي ذات زوج فعقده كلا عقد ، ولكنه وطئ في نكاح كانت فيه عدة فليتنزه عنها أحب إلى .

م : وما قدمت أقيس ؛ لأنه عقد لو قدم بعد الدخول فيه لم ترد إليه ، وليثبت على ذلك العقد ، وإن كانت يوم العقد ذات زوج ، فإذا مات الأول قبل دخول الثاني فقد صادفتها العدة وهي معقود عليها ، فهي كمن عقدت في العدة ، ودخلت بعدها ، أصله الرامي من الحل تخرق رميته الحرم ثم تصيبه في الحل ، والله أعلم .

ومن «المدونة» : قال ابن القاسم : ولو مات الأول بعد الأجل والعدة ، ثم نكحت في وقت تكون فيه في عدة من الأول في صحة موته فسخ نكاح الثاني ، فإن لم يكن دخل بها كان خاطبًا من الخطاب بعد انقضاء عدة الأول ، وإن كان قد بنى بها في عدة الأول لم تحل له أبدًا ، وترث الأول في الوجهين ، وإن صح أنها نكحت بعد تمام عدة الأول من يوم موته ، ورثته وثبتت مع الثاني ، واسلك بالتي تعلم بالطلاق ولا تعلم بالرجعة حتى تعتد ، وتنكح هذا المسلك في فسخ النكاح والموت والميراث وجميع أحكامها .

قال عبد الملك : وذلك إذا أقام بينة أنه ارتجع قبل عقد الثاني ، فأما بقوله بعد عقد نكاح الثاني : إنى ارتجعت قبل عقد الثاني ، فلا يقبل منه .

قال ابن المواز : وامرأة المفقود لو تزوجت الثاني ودخل بها ، ثم وجد نكاحه نكاحًا فاسدًا ، يفسخ بغير طلاق ، وقدم المفقود ، فإنها ترد إليه ، ولو كان نكاحًا يفسخ بطلاق لم ترد إليه ، ولو قدم بعد أن خلا بها الثاني خلوة توجب عليها العدة ،

وقال: لم أمسها ، لحزمت على الثانى .

يريد : فى هذا النكاح ، ولم تحل للآخر إلا بنكاح جديد بعد ثلاث حيض .

قال: وإن نكحت امرأة المفقود فى شهور العدة فهى ناكحة فى عدة ما لم يظهر للمفقود خبر ، ويفسخ نكاحها ، وتؤمر بتمام الشهور مع ثلاث حيض من الثانى ، فإن نكحت فى الثلاث حيض فهى ناكحة فى العدة ظهر للمفقود خبر أو لم يظهر ، ولكن يكون النكاح فى الشهور ناكحاً فى عدة إن عمى خبره ، وإن ظهر أنه حى أو أنه مات فى وقت لا تكون تلك الأشهر عدة ، أو أنه مات بعد الشهور لم يكن ناكحاً فى الشهور ناكحاً فى عدة .

ولو تزوجت ثالثاً بعد الثلاث حيض من الثانى وبعد الشهور ، ودخل بها الثالث صار متزوجاً فى الشهور ناكحاً فى العدة ، إذ لا سبيل للمفقود إليها بعد الدخول الصحيح قبل العلم بخبره .

قال أبو محمد : إذا كان يلزم المفقود طليقة فقد انكشف أن عدتها عدة الطلاق ، فالأول جاهل نكحها بعد تمام عدة الطلاق فى بقية من الأربعة أشهر وعشر ، فيسلم من النكاح فى العدة ، أو قبل ذلك فيكون ناكحاً فى عدة .

قال ابن المواز: ولو ظهر أنه مات فى وقت يكون الثالث ناكحاً فى عدة من وفاة كان الثالث والثانى ناكحين فى عدة ، والناكح أولاً فى الشهور غير ناكح فى عدة .

قال مالك: إن نكحت فى الأربع سنين ودخل بها فليفرق بينهما ، ثم يقيم تمام الأربع سنين ثم تعتد أربعة أشهر وعشرا ، ولا بد فى ذلك من ثلاث حيض ، وليس بنكاح فى عدة .

وذكر عن أبى عمران: إذا تزوجت فى الأجل أو قبل ضربه فليفرق بينهما ، وتُحد إن لم تعذر بجهل ، كالمنعى لها زوجها .

قال: وعند إسماعيل القاضى : أن امرأة المنعى لها زوجها بمنزلة امرأة المفقود فى اختلاف قول مالك فى دخول من تزوجها وغير دخوله .

وقال: لا تكون أسوأ حالاً من امرأة المفقود ، وتكون البينة التى نعت إليها زوجها [ق/١٣٩/١٣] وما فعلت هى كحكم الحاكم فى المفقود ، قال الشيخ : وقد تقدم

كتاب طلاق السنة والعدة/ في امرأة المفقود والأسير وماله وميراثه... ————— ٥٠٩

لمالك وأصحابه خلاف ذلك وإنما ترد إلى الأول وإن فاتت وولدت الأولاد من الثاني ،
إذ لا حجة لها باجتهاد إمام أو بيقين طلاق .

وذكر عن أبي عمران : إذا تزوجت في الأربعة أشهر وعشر ففرق السلطان بينهما
إذ تزوجت في العدة ، ثم ثبت أن المفقود مات ، وانقضت عدتها منه قبل الأربعة
أشهر وعشر وقبل تزويجها .

قال : لا يلزم ذلك الفسخ ، وترد إلى هذا الزوج .

ولو كانت قد تزوجت غيره لفسخ نكاح الثالث وردت إلى الثاني .

وكذلك مسألة المنعى لها زوجها ، وكذلك لو غاب عن امرأة زوجها فتزوجت
فسخ السلطان نكاحها ؛ لأنها زوجة رجل ، ثم انكشف أن الغائب مات أو طلقها
وانقضت عدتها منه قبل نكاح هذا الزوج ، أن هذا الفسخ لا يلزمه وترد إليه ، وهي
كأمرأة المنعى لها زوجها ترد إلى زوجها على كل حال .

قال : ولو أخبرها ثقتان بموت زوجها الغائب ، فاعتدت وتزوجت ولم ترفع إلى
حاكم ، فلا يفسخ ذلك النكاح إذا كانت البينة عدلة ، والأمر على الصحة حتى يظهر
خلاف ذلك ، وإنما يفسخ ذلك إذا كانت غير عدلة ، أو لم يعلم ذلك إلا لقولها ،
فيفسخ نكاحها ، إذ لسا على صحة من استباحتها .

وإذا ثبت موته عندها برجلين ثقتين لم يلزمها أن ترفع إلى الحاكم ، ولها أن
تتزوج .

قال ابن حبيب عن أصبغ : وإذا نكحت بعد الأجل والعدة وبنى بها ثم طلق أو
مات ، ثم قدم الأول فأراد نكاحها [ق/ ١٣٣/ ٣ب] وقد تقدم له فيها طلقتان ، فلا
تحل له إلا بعد زوج ؛ لأنه ثلاثة بعد دخول الثاني بها .

وفي «السليمانية» قال أشهب : له أن يتزوجها بعد أن فارقها زوجها الثاني ؛ لأنه
أحلها له ، وقاله بعض شيوخنا القرويين .

قال : لأن بدخول الثاني انكشف لنا أن الطلقة وقعت عليها بعد العدة ، ولو
وقعت عليها بعد دخوله لوجب أن تستقبل العدة .

وقال أبو عمران : قول أصبغ صواب ؛ لأن الطلقة الثالثة إنما تقع بدخول الثاني

وهى لم تحدث بعدها نكاحًا ، فلا تحل له من بعد حتى تنكح بعده زوجًا غيره ، وكذلك القول على أول قول مالك : أن عقد النكاح يفيتها أنها لا تحل للمفقود إلا بعد زوج ثان ، فهذا وجه قول أصبغ ، والآخر وجه قول أشهب .

ومن «المدونة»: قال مالك: وينفق على امرأة المفقود فى الأربع سنين من ماله ، ولا نفقة لها بعد ذلك فى الأربعة أشهر وعشر ؛ لأنها معتدة ، ولولده النفقة ما كانوا صغارًا ، إن لم يكن لهم مال ، فإن كان لهم مال أنفق عليهم منه ؛ لأن مالكًا قال: إذا كان للصغير مال لم يجبر الأب على نفقته .

قال ابن القاسم: وما أنفق على ولد المفقود وزوجته ، فلا يؤخذ منهم بذلك كفيل .

قال مالك: وإذا أنفقت امرأة المفقود من ماله فى الأجل ، ثم ثبت أنه مات قبل ذلك ، غرمت ما أنفقت من يوم مات ؛ لأنها قد صارت وارثة ، وإن لم يكن منه تفريط ، ونفقتها من ماله .

قال ابن القاسم: وكذلك إن مات قبل الأجل فإنها ترد ما أنفقت من يوم مات . وكذلك المتوفى عنها زوجها ترد ما أنفقت بعد الوفاة .

وكذلك ما أنفق على ولد المفقود ، ثم ثبت أنه مات قبل ذلك ، فإنهم يردون ما أنفقوا بعد موته .

فصل

قال مالك: ولا يقسم ورثة المفقود ماله حتى يأتى عليه من الزمان مالا يحيا إلى مثله ، فيقسم بين ورثته حينئذ لا يوم فقد .

م : لأنه لا ضرر فى إيقافه ، فهو مفارق للزوجة .

قال مالك: أو يصح وقت موته فيرثه ورثته يوم صحة موته .

ابن المواز: قال ابن القاسم وغيره : وترثه حينئذ زوجته هذه التى ضرب لها الأجل ، واعتدت إن لم تتزوج ويبنى بها ، ولو علم أنه مات قبل بناء الثانى لها لورثت

الأول كانت الآن حية أو ميتة، وأحب إلينا ما قاله ابن وهب : إنهما يتوارثان ما لم تنكح زوجاً غيره لأنه لو أتى لكانت على زوجيتها معه .

واختلف في تعميره فقال : مالك وابن القاسم : سبعون .

قال عبد الوهاب : وهذا هو الظاهر ، لقوله ﷺ : « أعمار أمتي ما بين الستين إلى السبعين ، وقل من يجاوز ذلك » وهذا إخبار عما يتعلق به الحكم من الأعمار ، وقال مالك وابن القاسم أيضاً : ثمانون وقال ابن الماجشون : تسعون .

وقيل عنه : مائة .

وقال أشهب : مائة من يوم مولده .

وسئل الشيخ أبو عمران عن الذي يفقد وهو ابن ثمانين سنة ؟

قال : يضرب أجل عشر سنين ، وكذلك إن كان ابن تسعين ، وأما إن كان ابن خمس وتسعين فإنما يضرب له خمس سنين ، وإذا فقد ابن مائة اجتهد فيما يضرب له .

قال غيره : كالسنة ونحوها .

وفي كتاب ابن سحنون : إذا فقد ابن ثمانين ، أو تسعين ، أو مائة استحب أصحابنا أن يزداد على ذلك عشر سنين .

قال بعض أصحابنا : والأول أصوب .

ومن «المدونة» : قال مالك : وإذا مات للمفقود ولد ، وقف ميراثه منه ، فإن أتى أخذه ، وإن مَوَّت بالتعمير رد ذلك إلى ورثة الابن من يوم مات ، وورث هذا المفقود ورثته يوم جعلته ميتاً ، ولا يرثه الذي مات قبل ذلك .

قال مالك : ولا يحرث أحد أحداً بالشك ، وكذلك لا أورث بالشك من لا يعلم أولهما موتاً بغرق أو هدم ، ويرث كل واحد ورثته .

وقال ابن الماجشون : وإذا موت الأب بالتعمير بقي ميراثه من الابن موقوفاً إلى يقين أولهما موتاً ، وبدأنا إياه على ورثة الابن توريثاً بالشك .

ومن «المدونة» : قال ابن القاسم : وإذا فقد عبد فأعتقه سيده وله ولد أحرار لم يجز ولاهم حتى يعلم أن العتق أصابه حياً ، ولا يوقف للعبد ميراث من مات من

ولده الأحرار ، وهو بخلاف الحر فى هذا ؛ لأنه على أصل منع الموارثة بالرق حتى يصح عتقه ، وأحسن ذلك أن يدفع إلى ورثة الابن بحميل يعطونه ، فإن جاء أبوهم دفعوا إليه حظه من ذلك ، وإنما أوقعته للحر ولم أدفعه بحمالة ؛ لأنه على أصل توارث الأحرار ، إلا أنى لا أورث بالشك ، وينظر الإمام فى مال المفقود ، ويجمعه ويوقفه ، كان بيد وارث أو غيره ، ويوكل به من يرضاه ، وإن كان فى ورثته من يراه لذلك أهلاً أقامه له ، وينظر فى ودائعه وقراضه ، ويقبض ديونه ، ولا يبرأ من دفع من غرمائه إلى ورثته ؛ لأنهم لم يرثوه بعد ، وما أسكن ، أو أعار ، أو أجر إلى أجل أرجى إليه ، وإن قارض إلى أجل فسخ ، وأخذ المال ، وما لحقه من دين ، أو اعتراف أو عهدة ثمن أو عيب فضى به عليه ، ولا يقام له وكيل ، وتباع عروضه فى ذلك [ق / ١٤٠ / ٣ أ] وإن أقام رجل البينة أنه أوصى له بشئ أو أسند إليه الوصية ، سمعت بينته ، وإذا قضى بموته بحقيقة أو بتعمير جعلت الوصى وصيه ، وأعطيت الموصى له وصيته إن كان حياً وحملها الثلث ، ولا أعيد البينة .

وكذلك إن أقامت المرأة بينة أنه زوجها قبلت بيتتها ، لأن مالكا يرى القضاء على الغائب .

فصل

قال ابن القاسم : وأما الأسير فلا تؤجل امرأته ، بخلاف المفقود ، علمنا بموضع الأسر أم لا ؛ لأنه معلوم أنه قد أسر ، ولا يصل الإمام من كشف حاله إلى ما يفعله فى المفقود ، ولا تنكح امرأته إلا أن يصح موته ، أو تنصره إما طائعاً ، أو لا يعلم أطائعاً أو مكرهاً [ق . ١٣٣ / ٣ ب] فيفرق بينهما ، ويوقف ماله ، فإن مات مرتداً كان للمسلمين ، وإن أسلم كان له ، وإن تنصّر مكرهاً كانت فى عصمته وينفق عليها من ماله .

فصل

قال أصبغ : ومن أدرب فى البر إلى بلد الحرب ، فليس كالمفقود فى ضرب الأجل ، وأما من فقد إليها فى البحر فكالمفقود بعد الكشف والتربص ، يضرب له الأجل .

وقال أشهب فى المدرب فى البر إلى بلد الحرب كمفقود فى بلد الإسلام ، ولا أقوله .

وقال عيسى عن ابن القاسم عن مالك : المفقود على ثلاثة أوجه : فمفقود لا يدري موضعه ، فهذا يكشف عنه الإمام ، ثم يضرب له بعد الكشف أربع سنين ، ثم تعتد زوجته أربعة أشهر وعشرا ، وتأخذ جميع الصداق ، ثم تتزوج إن شاءت . ومفقود في صف المسلمين في قتال العدو في بلادهم ، فهذا لا تنكح امرأته أبداً وتوقف هي وماله حتى يأتي عليه من الزمان ما لا يحيا لمثله .
م : وذلك كالأسير .

قال : ومفقود في فتن المسلمين بينهم البين ، فهذا لا يضرب له أجل ، وإنما يتلوم الإمام لزوجته باجتهاده بقدر انصراف من انصرف ، وانتهزام من انهزم ، ثم تعتد وتتزوج .

قال ابن القاسم : وأنا أرى إن كانت الغيبة التي فقد فيها بعيدة من بلده كإفريقية ونحوها ، ضرب له سنة ونحوها ، ثم تعتد زوجته ، ويقسم ماله .

قال سحنون : وإذا فقد في معترك بين المسلمين ، وشهد أنه قتل بمن حضره ممن لا يعدل ؟ .

قال : فإن ثبت حضوره المعترك بالعدول فله حكم الميت ، وإن لم يشهد بموته ، ويقسم ماله وتعتد زوجته من يوم المعترك .

وإن كان إنما رأوه خارجاً مع العسكر ليس في المعترك ، فهو كالمفقود ، ويضرب له أجل الفقد .

فصل

قال ابن حبيب : ومن فقد في معارك المسلمين التي تكون بينهم ، فسواء كانت في بلده أو بئنة عن بلده ، فلتربص زوجته سنة أو ما قاربها ، ثم تعتد عدة الوفاة ، ثم تحل للأزواج ، ويؤخر ميراثه إلى التعمير ، قال أصبغ : إلا أن يكون المعترك في موضع لا يظن أحد له بقاء لقربه وإيضاح أمره ، فلا تربص زوجته حينئذ أكثر من العدة ، ويقسم ماله .

قال ابن حبيب : وقيل : إن كانت المعركة في بلده أو قرب منها ، لم تؤمر امرأته بأكثر من العدة ، وقسم ماله ، وإن كانت بئنة عن بلده تربصت زوجته سنة ثم حلت وقسم ماله .

قال ابن حبيب : والأول أحب إلينا .

واختلف قول ابن القاسم فى كتاب محمد ، هل العدة داخلة فى السنة أو بعدها فى الذى يضرب له السنة .

فى عدة الوفاة وعدة امرأة الخصى والمجبوب والصبي وعدة الصغيرة :

قال الله تعالى : ﴿وَالَّذِينَ يَتُوقُونَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ﴾^(١) ، وقال عز وجل : ﴿وَإِنْ كُنَّ أُولَاتٍ حَمْلٍ فَأَنْفِقُوا عَلَيْهِنَّ حَتَّى يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ﴾^(٢) ، فهذه عامة لكل معتدة .

وقيل : إنها نزلت بعد الأولى .

قال مالك : فعلى كل معتدة لوفاة زوج تربص أربعة أشهر وعشر إن كانت حرة مسلمة أو كتابية ، بنى بها أو لم يبن ، صغيرة كانت أو كبيرة ، والزوج صغيراً أو كبيراً، حراً أو عبداً ، مجبوباً أو سليماً .

قال : وإذا علم بعد وفاة الزوج بفساد نكاحه ، وأنه مما لا يقران عليه ، فلا عدة عليها ولا إحداد ، وعليها ثلاث حيض استبراء إن كان قد بنى بها ، ويلحقه ولدها ، ولا ترثه ، ولها الصداق المسمى كله مقدمه ومؤخره .

فصل

قال : وعدة الأمة وأم الولد ومن فيها بقية رق فى وفاة زوجها شهران وخمس ليال ، وقاله ابن المسيب وسليمان بن يسار وغيرهما .

وقال يحيى بن سعيد : إن كانت الأمة لم تحض اعتدت فى وفاة زوجها أربعة أشهر وعشراً ، إلا أن تحيض حيضة قبل شهرين وخمس ليال فذلك يكفيها .

ومن غير « المدونة » : قال مالك : وإن كانت الأمة لا يوطأ مثلها ، أو لم يبن بها فقد حلت بتمام الشهرين وخمس ليال ، وإن كانت يوطأ مثلها ، ولم تحض أو يائسة من المحيض ، وقد بنى بها رفعت إلى تمام ثلاثة أشهر ، إذ لا يبرأ رحم بأقل من ذلك .

قال أشهب : فإن نكحت بعد تمام شهرين وخمس ليال فسخ ولا عقوبة فيه ، إلا

(١) سورة البقرة: (٢٣٤).

(٢) سورة الطلاق : (٤) .

كتاب طلاق السنة والعدة/ في امرأة المفقود والأسير وماله وميراثه... ٥١٥
أن تنكح قبل شهرين وخمس ليال في الوفاة ، وقبل شهر ونصف في الطلاق ،
فتعاقب .

وقال أصبغ : إن تزوجت الحرة المستحاضة أو المستبرأة بتأخير الحيض بعد أربعة
أشهر وعشر في الوفاة ، وقبل تمام تسعة أشهر ، لم أفسخ نكاحها ؛ لأنها اعتدت بما
أمرت به ، وقد أبهم الله عز وجل ذلك ، وقد علم أن منهن من تحمل ، وإنما الزيادة
استظهار إلا أن يوجد في بطنها حركة ، فيفسخ إن نكحت قبل زوال ذلك .

قال أشهب : وإن كانت ممن تحيض فأتى للحرة في الأربعة أشهر وعشر ،
وللأمة في الشهرين وخمس ليال وقت حيضتها فحاضتها ، فقد حلت بتمام العدة .

وإن لم تأت بها فهي مسترابة ، فترفع الحرة والأمة إلى التسعة أشهر ، وتحل .

قال أشهب : إلا أن تحس تحريكاً فتقيم إلى خمس سنين .

قال مالك : إلا أن تحيض الحرة قبل التسعة أشهر وبعد الأربعة أشهر وعشر ، أو
الأمة بعد شهرين وخمس ليال ، فتحل حينئذ .

قال أشهب : وإن كانت الحرة أنها تحيض في أكثر من أربعة أشهر وعشر ، أو
الأمة في أكثر من ثلاثة أشهر ، فإنهما يحلان بهذه الشهور ، وإن قرب وقت حيضتها ،
إلا أن ترتاب بحس البطن قال الشيخ : وهذا كله قد قاله مالك في «المختصر» ،
وفي باب عدة المستحاضة من معاني هذا الباب ، وفيه عدة المستحاضة في الوفاة .

فصل

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : وتعتد امرأة الخصى في الطلاق .

قال أشهب : لأنه يصيب ببقية ذكره ويتحاصنان بذلك .

قال ابن القاسم : وأما المجهول إن كان لا يمس امرأته فلا عدة عليها من طلاقه .

قال ابن أبي زمنين : إذا كان ممسوح العسيب والخصي ، فلا عدة عليها من
طلاقه ، وهي [ق / ١٤١ / ٣ أ] داخلة في الآية « ثُمَّ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ
تَمْسُوهُنَّ »^(١) ، وإن جاءت بولد لم يلحق به وحدث .

وإذا بقيت منه أنثياه أو اليسرى ، وبقي معه من عسيبه بعضه ، فالولد لحق به ،

(١) سورة الأحزاب : (٤٩) .

إلا أن يتفيه بلعان ، وعليها العدة ، وكذلك فسر عبد الملك .

ومن « المدونة » : قال مالك : ومن دخل بزوجه وهى صغيرة لا يوطأ مثلها ، فلا عدة عليها من طلاقه ، وإذا دخل الصبي بزوجه ، ثم بارا عنه أب أو وصى ، فلا عدة على امرأته ، وقد تقدم هذا .

في مقام المعتدة فى بيتها وانتقالها إلى غيره :

قال الله سبحانه : ﴿لَا تُخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ وَلَا يَخْرُجْنَ﴾^(١) ، يقول عز وجل فى العدة .

وقوله : ﴿إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيَّنَةٍ﴾^(٢) ، قال وكيع : هو أن تبدو وعلى أهل الزوج .

وقال غيره : ذلك أن ترتكب فاحشة أو حداً تخرج إليه .

وقال آخرون : خروجها هى تلك الفاحشة .

وقال الرسول عليه الصلاة والسلام للفريضة بنت مالك ذلك حين قتل زوجها : «امكثى فى بيتك حتى يبلغ الكتاب أجله» .

وقضى به عثمان بن عفان - رضى الله عنه - وكان ابن عمر وعائشة - رضى الله عنهما - يشددان فى ذلك وينهيان أن تخرج أو تبيت معتدة فى غير بيتها إلا لعذر ، وقد أمر الرسول ﷺ فاطمة بنت قيس حين قتل زوجها أن تنتقل إلى بيت ابن أم مكتوم ، وقالت عائشة - رضى الله عنها - : وكانت فاطمة تبيت فى مكان وحش يخاف عليها فيه ، فلذلك أرخص لها رسول الله ﷺ أن تنتقل ، وقد انتقلت عائشة بأختها أم كلثوم حين قتل زوجها طلحة من المدينة إلى مكة خوفاً عليها من فتنة المدينة بعد قتل عثمان - رضى الله عنهم أجمعين - .

قال مالك : فتعتد المرأة فى الطلاق والوفاة فى بيتها ، ولا تنتقل منه إلا لضرر لاقرار معه من خوف سقوطه ، أو خوف لصوص بقرية لا مسلمين فيها ونحوه ، وإن كانت فى مدينة .

فلا تنتقل لضرر جوار ، ولترفع ذلك إلى الإمام ، وإذا انتقلت لعذر إلى منزل

(١) سورة الطلاق : (١).

(٢) سورة الطلاق : (١).

كتاب طلاق السنة والعدة/ في امرأة المفقود والأسير وماله وميراثه... ————— ٥١٧

ثان، أو ثالث لزمها المقام حيث انتقلت حتى تنقضى عدتها ، والكراء فى ذلك كله للمطلقة على الزوج .

وإن انتقلت لغير عذر ردها الإمام بالقضاء إلى بيتها حتى تتم عدتها ، ولا كراء لها فيما أقامت فى غيره .

وذكر لنا عن أبى بكر بن عبد الرحمن : إنما قال : لا كراء لها فيما أقامت فى غيره ، وفرق بينها وبين إذا هربت من زوجها ، أن لها النفقة ؛ لأن السكنى حق لها فتركته وسكنت فى موضع آخر ، فأما التى هربت من زوجها فقد كان له أن يرفعها إلى الحاكم فيردها إلى بيتها ، فحكم النفقة قائم عليه ، ولو كان لا يعلم أين هربت أو تعذر عليه رفعها ونحو هذا من الأعذار ، فلا شىء عليه من النفقة .

م : وقد تقدم الاختلاف فى النفقة على الناشز ، فأغنى عن إعادته ولرب الدار إخراجها منها فى عدتها إذا انقضى أجل الكراء .

وإذا انهدم المسكن فدعت المرأة إلى سكنى موضع ، ودعا الزوج إلى غيره ، فذلك لها ، إلا أن تدعوه إلى ما يضر به لكثرة كراء أو سكنى فتمنع .

م : يعنى بقوله : أو سكنى ، مثل أن يسكن بموضع يبعد منه ، أو بموضع فيه قوم سوء ونحو ذلك ؛ لأن له التحفظ لنسبه فى مثل هذا ، ولو أسقطت عنه الكراء سكنت حيث شاءت .

يريد : حيث يعرف أنها معتدة ، وموضع لا يخفى عنه خبرها لاحتفاظه على نسبه .

وإذا هلك الأمير عن امرأة أو طلقها وهى فى دار الإمارة ، فلا يخرجها الأمير القادم [ق/ ١٣٤ / ٣ ب] من دارها حتى تنقضى عدتها ، ودار الإمارة وغيرها فى هذا سواء ، وكذلك قال مالك فيمن حبست عليه دار ، وعلى آخر بعده ، فهلك الأول وترك زوجته : أنه لا يخرجها من صارت إليه الدار حتى تتم عدتها .

ابن المواز : ولو تأخرت حتى تنقضى الرية ولو إلى خمس سنين ؛ لأن العدة من أسباب أمر الميت ، وهذا بخلاف سنين معلومة ، ويسكنها إياها ، فإذا انقضت قبل تمام عدتها فلرب الدار إخراجها .

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : ومن بنى بزوجه الصغيرة ومثلها يجامع ، ثم

طلقها ، أو مات عنها ، فليس لأبويها أن ينقلها إليهما في العدة ، ولتعتد حيث كانت تسكن يوم مات الزوج أو طلق .

ولو خرج أبواها إلى الحج أو لسكنى بلد آخر ، فلا يخرجها حتى تتم العدة ، إلا البدوية فإن مالكا قال فيها وحدها : أنها تتوى مع أهلها حيث انتووا لا حيث انتوى أهل الزوج ، وتتم هناك بقية العدة ، وقاله عروة بن الزبير وربيعه بن عبد الرحمن .

وقال يحيى بن عمرو : يريد بالبدوية أنهم أهل الخصوص .

قال ابن وهب : قال مالك : وإن كانت في قرار فانتوى أهلها لم تنتو معهم ، وإن تبدأ زوجها فمات ، فإنها ترجع ، ولا تقيم تعتد في البادية .

قال ابن القاسم : وتعتد الأمة في الموت والطلاق حيث كانت تبيت ، فإذا انتجع سيدها إلى بلد آخر كان له أن يخرجها معه ، فتتم بقية عدتها في الموضع الذي انتقل إليه كالبدوية .

قال حمديس : هذا خلاف ما روى عن مالك في أول الكتاب ، أنه لا يجوز بيعها إلا لمن لا يخرجها في العدة ، وإذا لم يجز ذلك لمشتريها فلبائعها أولى .

قال ابن المواز : قال ابن القاسم : فإن كانت الأمة منقطعة إلى زوجها وليست ممن تأتبه من الليل إلى الليل ، فانتقل أهلها فلا تنتقل معهم حتى تتم عدتها .

ومن « المدونة » : وتجبر الذمية في العدة من مسلم على العدة في بيتها ، ولا تنتقل منه حتى تنقضى عدتها ، وهي في كل شيء من أمرها في العدة والإحداد مثل الحرة المسلمة ، ولا تبيت معتدة من وفاة أو طلاق ، بائن أو غير بائن ، إلا في بيتها الذي كانت تسكنه ، ولها التصرف نهائياً ، والخروج سحراً قرب الفجر وترجع ما بينها وبين العشاء الآخرة ، وقاله ابن عمر .

وقال : إنها تخرج إلى المسجد ، لأكثر مؤنها ، ولا تبيت إلا في بيتها ، وقال الرسول عليه الصلاة والسلام للمعتدات المتجاورات في دار : « تحدثن عند إحداكن ما بدا لكن ، فإذا أردتن النوم فلتأت كل امرأة إلى بيتها » .

ابن المواز : يعنى - والله أعلم - أن يقيم إلى وقت ينام الناس .

ومن « المدونة » : قال مالك : والمطلقة واحدة أو اثنتين لا إذن لزوجها في خروجها من بيتها حتى يراجعها .

قال ابن القاسم : ولا يسافر بها حتى يراجعها .

قال [ق / ١٤٢ / ٣ أ] مالك : ولا تحج في عدتها من وفاة أو طلاق حجة الفريضة حتى تتم عدتها ، وتبيت المعتدة في دارها حيث كانت تبيت قبل ذلك في مشتائها ومصيفها ولو كان في الدار بيوت في إحداها متاعها وسكنها فلتعتد فيه وتبيت من بيتها هذا واسطوانها وساحة حجرتها حيث شئت ، وإن كان في الدار مقاصير فلا تبيت إلا في مقصورتها .

قال مالك : وإذا كانت المطلقة ثلاثاً أو واحدة ليس لها ولا لزوجها إلا بيت واحد يكونان فيه ، فليخرج عنها ولا يقيم معها في حجرة .

قال : ولا بأس أن تتنقل في أحد البيوت الجامعة يكون هو في بيت وهى في بيت ، ولا يدخل عليها فيما فيه الرجعة حتى يراجعها ، وإذا خرجت امرأة مع زوجها في زيارة أو إلى الحصاد أو إلى السواحل والرباط لإقامة الأشهر والرجوع أو إلى حاجة من قبض دين أو نحوه ، ولا يريد انتقالاً ، فمات زوجها في الطريق ، فلترجع إلى بيتها تعتد فيه ، قربت أو بعدت ، أو قد وصلت ، ولا ترجع إذا بعدت إلا مع ثقة ، وإلا قعدت حتى تجد ثقة ، وإن خرج بها على رفض سكنى لموضعه اعتدت بموضع نقلها إليه ، وإن مات في الطريق وهى أقرب إلى الموضع الأول أو الثانى فلها المصير إلى أيهما شئت إن كان قريباً ، وإن كان بعيداً فلا تمض إلا مع ثقة ، ولها المقام بموضع موته تعدل إلى حيث شئت فتم هناك عدتها ؛ لأنه مات ولا قرار لها لرفض قراره ، ولم تصل بعد إلى قرار ، وكذلك هذا في الطلاق [ق / ١٣٥ / ٣ ب] البائن وغيره ، وهى كمعتدة أخرجها أهل الدار فلها أن تعتد حيث أحببت ، أو بمنزلة رجل خرج من منزل كان فيه بكراء ، فنقل المرأة إلى أهلها فتكاري منزلاً يسكنه ، فلم يسكنه حتى مات ، فلها أن تعتد حيث شئت .

وإذا مات زوجها في مخرجها إلى الحج ، وقد سارت اليومين والثلاثة وما قرب ، وهى تجد ثقة ترجع معه ، فلترجع ، وترجع من ملل وذى الحليفة إلى المدينة ، وقد ردهن عمر رضى الله عنه من البيداء ، ولا يفسخ كراء كريها ، ولتكر الإبل في

مثل ما أكرت ، ولو أبعدت كإفريقية من الأندلس ، و المدينة من مصر نفذت ، وقاله ابن عمر .

ابن المواز : بخلاف غير الحج ، فإنها ترجع فيه ، وإن بعدت إن وجدت ثقة ، وكان يبقى لها بعد الرجوع بقية .

قال أبو بكر بن عبد الرحمن : وكذلك في خروجها لحج غير الفريضة ترجع ، وإن بعدت ، كخروج إلى الرباط ونحوه وإنما لا ترجع إذا أبعدت في حجة الفريضة ، وذكر عن أبي عمران في الذي يسافر بزوجه ، ثم طلقها فليزورها الرجوع إلى بيتها ، قال : عليه الكراء في رجوعها ؛ لأنها إنما رجعت من أجله ، وحسبت له ، فذلك بمنزلة ما يجب لها من السكنى عليه .

ومن « المدونة » : قال : وأما إذا أحرمت ، فلتنفذ قربت أو بعدت ، ثم إن رجعت في بقية العدة [أتمتها] في بيتها ، وكل من أمرتها بالرجوع إلى بيتها فكانت لا تصل حتى تنقضى عدتها فلا ترجع ، ولتقم بموضعها أو حيث شاءت ، إلا أن تعلم في التقدير أنها يبقى من عدتها بقية بعد وصولها فلترجع ، وكذلك هذا كله في الطلاق البائن وغيره .

في سكنى المعتدات ونفقة المطلقات : وأوجب الله سبحانه السكنى لكل مطلقة بقوله عز وجل : ﴿ أَسْكِنُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ مِنْ وَجْدِكُمْ ﴾ ^(١) ، وقوله عز وجل : ﴿ لَا تَخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ ﴾ ^(٢) ، ولأن السكنى لحرمة النسب ولوجوب حفظه ، فلا تزول بالبينونة ، كما قال ابن أبي ليلي ، وتفارق النفقة ؛ لأنها عوض من الاستمتاع ، وقد قال رسول الله ﷺ في المبتوتة : « لا نفقة لها » ، فأما ذوات الحمل فلهن النفقة كان الطلاق ثلاثاً أو واحدة ، لقوله عز وجل : ﴿ وَإِنْ كُنَّ أُولَاتٍ حَمْلٍ فَأَنْفِقُوا عَلَيْهِنَّ حَتَّى يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ ﴾ ^(٣) .

ومن كتاب ابن المواز : قال مالك في المبتوتة : إذا أنفق عليها بغير قضية ، وقد ادعت الحمل ثم بطل الحمل ، لم يرجع عليها إذا أنفق عليها بدعواها أو بقول

(١) الطلاق (١).

(٢-٣) الطلاق (٦) .

القوابل، وإن أنفق بقضية رجع عليها .

م : لأنه انكشف أن ما قضى به غير حق .

وقال عبد الملك : إن أنفق بغير قضاء فله أن يرجع ، ورواه عن مالك .

قال في كتاب النكاح : وإن أنفق بحكم لم يرجع بشيء عليها .

قال محمد : وأحب إلى أن يرجع عليها في الوجهين إن تبين ذلك ، بإقرار منها أو بغير إقرار .

قال مالك : والغائب إذا طلق ثم أنفقت من ماله لم يرجع عليها بشيء بخلاف الموت؛ لأن الحى فرط ، ولو قدم عليها رجل واحد وشهد بطلاقه فأعلمها ، أو رجل وامرأتان ، فليس ذلك بشيء حتى يشهد عندها من يحكم به السلطان في الطلاق .

وفى « منتخب الأحكام » لابن القاسم سماع يحيى قال في المطلقة المبتوتة : وهى حامل تطلب الكسوة : إنها إن كانت فى أول الحمل فذلك لها ، وإن كان لم يبق من أجل الحمل إلا ثلاثة أشهر أو نحوها ، قوم ما كان يصير لها لتلك الشهور من الكسوة لو اكتست فى أول الحمل ثم أعطيت تلك القيمة دراهم .

ومن « المدونة » : قال مالك : وكل مطلقة لها السكنى ، وكل بائنة بطلاق أو بيتات أو بخلع أو بمباراة أو بلعان ونحوه فلها السكنى ، ولا نفقة لها ولا كسوة إلا فى الحمل البين ، فذلك لها ما أقامت حاملاً ، إلا الملاعة فإنها لا نفقة لها فى حملها ك لأن ما فى بطنها لا يلحق بالزوج .

قال عيسى فى كتاب ابن مزين : وإذا بلغ الإمام من معتدة أنها تبت فى غير بيتها فى عدتها ، فليعلمها بما جاء فى ذلك ويأمرها بالكف عن ذلك ، فإن أبت إلا ذلك أدبها على ذلك وأجبرها عليه .

قال أبو بكر الأبهري : وإذا توفى عنها زوجها فى دار فيها بيوت كثيرة فلا تصيف إلا حيث كانت تصيف قبل موته ، هذا هو الاختيار ، فإن خرجت من بيت إلى بيت أو إلى قاعة الدار ، فلا بأس بذلك إذا كانت الدار غير مشتركة [ق/ ١٣٦ / ٣ ب] فأما المشتركة المسكونة فلا يجوز لها أن تبت فى غير بيتها .

ابن المواز : قال مالك : والكسوة : الدرع والخمار والإزار ، وليس الجبة عندنا من الكسوة .

قال ابن القاسم : ونحن نقضى هاهنا بالجبة ، وكذلك فى « العتبية » .

قال فيها يحيى بن يحيى عن ابن القاسم فى المبتوتة الحامل تطلب الكسوة ، فإن طلقها فى أول الحمل فذلك لها ، وإن كان فى آخره وقد بقى منه شهران أو ثلاثة قوم لها ما يصير لتلك الأشهر من الكسوة لو اكتست من أول الحمل ، فتعطاء دراهم .

قال مالك : وإذا طلق امرأته وهى حامل مرضع ، فعليه نفقة الحمل ونفقة الرضاع جميعاً ، وكذلك فى كتاب ابن المواز .

ومن « المدونة » : وكل طلاق فيه رجعة فلها النفقة والكسوة والسكنى حتى تنقضى عدتها ، كانت حاملاً أو غير حامل .

م : لثبوت أحكام الزوجية عليها ، وكذلك امرأة المولى إذا فرق بينهما ؛ لأن فرقة الإمام فيها غير بائنة ، وهما يتوارثان ما لم تنقض العدة .

قال : [ق / ١٤٣ / ٣ أ] وتجب السكنى فى فسخ النكاح الفاسد وذات محرم بقرابة أو رضاع ، كانت حاملاً أم لا ؛ لأنه نكاح يلحق فيه الولد وتعتد فيه حيث كانت تسكن ، ولا نفقة عليه ولا كسوة إلا أن تكون حاملاً فذلك عليه . قال : وللكتابية الحرة على الزوج المسلم من السكنى والنفقة إذا طلقها ما للمسلمة .

قلت : فمن دخل بصبية يجامع مثلها فجامعها أو لم يجامعها ، فطلقها ألبتة هل لها السكنى ؟

فقال : إذا لزم الجارية العدة لمكان الخلوة بها فلها السكنى .

قال مالك : وإن خلا بها فى بيت أهلها فطلقها ، ثم قال : لم أظأ فصدقته أو كذبت ، فالقول قوله فى طرح السكنى ، كما أقبله فى طرح نصف الصداق ، وعليها العدة لهذه الخلوة ، وإنما تلزم الزوج السكنى إذا لزمه الصداق كاملاً ، بحيث يجب جميع الصداق تجب السكنى ، إلا أنه إن لم يعلم له بها خلوة ، فلا عدة عليها فى طلاق ، وإن ادعى المسيس .

قال : وإن دخل بها وهى لا يجامع مثلها لصغر ، فلا عدة عليها ولا سكنى لها فى الطلاق ، وليس لها إلا نصف الصداق ، وعليها فى الوفاة العدة ولها السكنى إن كان ضمها إليه والمنزله له . أو قد نقد كراهه ، وإن لم يكن نقلها فلتعتد عند أهلها .

قال أبو بكر بن عبد الرحمن : فإن كان لها إنما أخذها ليكفلها ثم مات ، لم

يكن لها سكنى ، وأظن ابن المواز ذكره وهو بين فاعلمه .

وكذلك الكبيرة يموت عندها زوجها قبل البناء وهي في مسكنها فلتعتد فيه ، ولا سكنى لها عليه ، إلا أن يكون أسكنها داراً ، أو اكترها ونقد الكراء ، فتكون أحق بذلك المسكن حتى تنقضى عدتها .

ومن « المدونة » : إذا عتقت الأمة تحت عبد فاختارت نفسها ، أو لم تعتق فطلقها طلاقاً بائناً ، فإن كانت بوئت مع زوجها بيتاً ، فلها السكنى عليه ما دامت في عدتها ، وإن لم تبوأ معه فلتعتد عند سيدها .

وكذلك إن أخرجها سيدها في العدة فسكنت في موضع آخر ، فلا شيء على زوجها إذا لم تكن تبست عنده ، ويجبر سيدها على ردها حتى تنقضى عدتها ، إلا أن ينقلها من البلد . وإن باعها بشرط أن لا يخرجها حتى تنقضى عدتها .

وقال حمديس : وإذا انتجع سيدها إلى بلد آخر ، كان له أن يخرجها معه كالبديوية ، وهذا خلاف ما روى عن مالك : أنه لا يجوز بيعها إلا لمن يخرجها في العدة ، وإذا لم يجز ذلك لمشتريها فبائعها أولى .

م : وهذا لا يلزم ابن القاسم ؛ لأن بائعها لا يخرجها إلا أن يضطر إلى الخروج بها ، وليس هو مضطراً في بيعها أن يبيعها لمن يخرجها وهو يجد من لا يخرجها ؛ لأن المشتريين كثير ، ولو اضطر المشتري بعد شرائها إلى الخروج لأمر حدث غير مختار لذلك ، لرأيت له أن يخرج بها معه كسيدها ، والله أعلم .

قال أبو عمران في الأمة إذا بوئت مع زوجها بيتاً : فليس لأهلها أن ينقلوها ، وهو لمحمد .

قال : ولم يذكر فيه اختلافاً ، وأشار إلى أنه ليس بخلاف لما في « المدونة » .

ومن « المدونة » : قلت : فلو انهدم السكن [ق/ ١٣٧ / ٣ ب] فتحولت إلى

موضع آخر بكراء ، أو أعتق العبد في العدة ، هل عليه شيء من السكنى ؟

قال : لا سكنى عليه إذا لم تبوأ معه بيتاً ، وإنما يلزم الزوج ما كان يلزمه حين

طلقها ، فما حدث بعد ذلك لم يلزم الزوج منه شيء .

قال الشيخ : فإن قيل : هلا جعل عليه السكنى إذا عتق كما قال في نفقة الحمل إذا عتق ثم عتقت الأمة ، أو كانت حرة أنه ينفق من يومئذ .

وقد ذكر عن ابن الكاتب أنه قال : عليه السكنى من يوم عتق .

م : يحتمل عندى إنما لم يكن عليه السكنى لحق السيد فى كونها عنده ، ولو عتقا جميعاً لكان عليه السكنى لزوال حق السيد ، وكما تلزمه النفقة فى الحمل إذا عتقا ، والله أعلم .

ومن « المدونة » : قال : وليس للأمة الحامل نفقة على زوجها إذا طلقها ألبتة ، إذ الولد رق لغيره ، كان الزوج حراً أو عبداً .

وكذلك حرة طلقها عبد ألبتة وهى حامل ، فلا نفقة لها إلا أن يعتق العبد قبل وضعها ، فينفق على الحرة من يومئذ ، وإن كانت أمة فلا ، إلا أن تعتق هى أيضاً بعد عتقه ، فينفق عليها فى حملها ؛ لأن الولد ولده .

فصل

قال : وليس للمتوفى عنها زوجها نفقة فى عدتها ، وإن كانت حاملاً ، ولها السكنى فى العدة إن كانت الدار للميت أو بكراء ، وقد نقده .

وقال أبو حنيفة : لا سكنى للمتوفى عنها زوجها .

ودليلنا قوله ﷺ للفريرة حين قتل زوجها : « امكثى فى بيتك حتى يبلغ الكتاب أجله » ؛ ولأن ذلك يتعلق بحق الله عز وجل ، وحق الميت ، وحق النسب ، فأشبهه الكفن .

ومن « المدونة » : قال مالك : وهى أحق بسكنى دار الميت من غرمائه ، وتباع للغرماء ، وتشترط سكنائها على المشتري .

قال ابن المواز : قال مالك : فإن ارتابت فهى أحق بالمقام حتى تنقضى الرية وتحل وأحب إلينا أن يرجع المشتري على البائع ، فإن شاء فسخ بيعه وأخذ الثمن ، وإن شاء تمسك بغير شيء يرجع به ؛ لأن البيع إنما وقع على استثناء العدة المعروفة أربعة أشهر وعشرًا ، ولو وقع بشرط زوال الرية كان فاسداً .

وروى أبو زيد عن ابن القاسم في « العتبية » : أنه لا حجة للمبتاع .

قال سحنون : ولو تمادت الريبة إلى خمس سنين فلا حجة للمبتاع ؛ لأنه قد علم أن أقصى العدة خمس سنين ، فكأنه دخل على علم .

ولابن عبد الحكم : أن يبيع الدار وشرط سكنى المرأة في عدتها غرر لا يجوز عنده ، لجواز أن تستريب المرأة .

ومن « المدونة » : قال مالك : وهي أحق من الغرماء بما نقد كراءه ، وإن كانت الدار بكراء ، ولم ينقد الزوج الكراء وهو موسر ، فلا سكنى لها في ماله ، وتؤدى الكراء من مالها ، ولا تخرج إلا أن يخرجها رب الدار ، ويطلب من الكراء ما لا يشبه .

م : يريد : إذا كان مدة كراء الميث قد انقضت .

وقال بعض القرويين : معنى هذه المسألة : أنه أكرى كل سنة بكذا .

ودليله قوله : إذا لم ينقد الكراء ، فتغرم المرأة الكراء إلا أن يطلب منها صاحب المسكن ما لا يشبه ، فشرطه إلا أن يطلب ما لا يشبه يدل على ما قلناه أنه لم يكر سنة بعينها ، ولذلك فرق بين أن ينقد وبين ألا ينقد ، ولو كانت سنة بعينها فلا وجه للتفريق بين ذلك ؛ لأن عقد الكراء قد لازم ووجب على الميث في تركته ، وهذا التأويل خلاف النص .

وذكر غيره من القرويين : أن أبا قره روى عن مالك أنه فرق بين أن يكرى في السنة بكذا أو يكرى سنة بعينها فهذا يؤيد ما تقدم أنه إنما يراعى النقد إذا لم ينقد على سنة بعينها ؛ لأنه إذا نقد صارت كالمعينة ، وإذا لم ينقد فالكراء غير منعقد ؛ لأن لما شاء الفسخ فسخ ، وأما إذا عقد سنة بعينها فسواء نقد أم لا ؛ لأن الكراء منعقد بينهما ، وقد لازم ذلك ذمته [ق / ١٣٨ / ٣ ب] وهذا خلاف ما في كتاب ابن المواز وغيره من أنه أكرى سنة بعينها لا تكون المرأة أحق بها ، إلا أن يكون الميث قد نقد الكراء ، وهذا التأويل خلاف النص .

وقد قال مالك في كتاب ابن المواز : إذا اكتراها مدة فمات وبقي من المدة بقية ولم ينقد الكراء ، فالكراء لازم للميث في ماله ، ولا تكون الزوجة [ق / ١٤٤ / ١٣] أحق بذلك ثم تحاص الورثة في ذلك ، فللورثة إخراجها إلا أن تجب أن تسكن

في حصتها وتؤدى كراء حصتهم .

م : يريد : برضاهم .

وإن نقد بعض الكراء سكنت في حصة ما نقد بأسره ، وكان الحكم فيما لم ينقد كما ذكرنا ، وإن شاء الورثة أن يكروا منها لزمها المقام ، وإن شاؤا إخراجها ، فذلك لهم ، وكذلك صاحب الدار بعد المدة ، فهذا يدل على خلاف التأويل المتقدم .

وذكر عن أبى عمران أنه إذا أكرى الرجل منزلاً ونقد كراءه قبل أن ينتقل إليه ، ثم مات قبل أن ينتقل إليه ، فليس للمرأة أن تنتقل إليه ، وتعتد فى الموضع الذى هي فيه .

ومن « المدونة » : قال مالك : فإن أخرجت أقامت بموضع تنتقل إليه لا تخرج منه ، ولا تبیت إلا فيه حتى تنقضى عدتها .

وكذلك إن أخرجت من المسكن الثانى فاكرت ثالثاً ، ففيه تعتد وتبیت .

قال ابن القاسم : وأما إن طلقها زوجها طلاقاً بائناً ، فلزمه السكنى ثم مات في العدة ، فقد وجب لها السكنى فى مال الزوج قبل الوفاة ديناً ، فلا يسقطه موته ، بخلاف المتوفى عنها لو لم يطلقها .

وكذلك بلغنى عن مالك .

وقد روى ابن نافع عن مالك أنهما سواء إذا طلق ثم مات أو مات ولم يطلق .

قال سحنون : وهذا أعدل .

قال يحيى بن عمر : كما تنقطع النفقة بموته عن الحامل .

م : وفى سماع ابن القاسم عن مالك : إن الحامل إذا اختلعت من زوجها أو طلقها طلاقاً بائناً فلزمته نفقتها ، ثم مات قبل أن تضع ، إن النفقة تسقط عنه بموته ، وقد مضى في إرخاء الستور عن ابن نافع عن مالك : أن الحامل إذا اختلعت من زوجها مثل هذا ، فيلزم ابن القاسم عند أهل النظر أن يقول في السكنى أنها تنقطع عنها كما تنقطع النفقة .

قال بعض فقهاءنا : لا يلزم ابن القاسم هذا ؛ لأن النفقة إنما سقطت بموته ؛ لأنها بسبب الحمل ، وقد صار الحمل الآن وارثاً ، فلذلك وجب سقوطها .

وأما السكنى فهي للمرأة ، وقد وجبت لها عليه فى صحته ، فلزمته كدين لها ، فلا يسقط ذلك موته ، والله عز وجل أعلم .

م : لأن السكنى لا تسقط فى الموت ولا فى الطلاق البائن إن كان المسكن له أو نقد كراءه وتسقط فى ذلك النفقة ، فدل أن السكنى أقوى .

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : ولو طلقها وهو فى بيت بكراء ، فأفلس قبل انقضاء العدة ، فلرب الدار إخراجها ؛ لأنه أحق بمسكنه .

قال مالك : وقال ابن المسيب : الكراء على الزوج ، فإن لم يكن عنده فعليها ، وإن لم يكن عندها فعلى الأمير .

قال ابن القاسم : وإذا كانت المرأة فى مسكن بكراء اكترته فطلقها زوجها ، فلم تطلب الزوج بالكراء إلا بعد العدة ، فذلك لها .

وكذلك إن كان زوجها لم يفارقها فطلبت منه كراء المسكن الذى اكترته بعد تمام السكن ، فذلك لها إن كان موسراً حين سكنت ، وإن كان عديماً فلا شىء عليه .

قال ابن أبى زمنين : معنى هذه المسألة عندي : أنها إنما اكترت المسكن بعد ما تزوجها ، فأما إن تزوجها وهى فى بيت بكراء ، فقد قال فى كتاب كراء الدور والأرضين : لا كراء على الزوج إلا أن تكون بينت له أنها إنما تسكن [ق / ١٤١ / ٣ ب] بكراء ، وإن لم يكن هذا معناه لا تناقض من القول ، والله أعلم .

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : ولا سكنى على معدم فى عدة ، ولا نفقة فى حمل ، إلا أن يوسر فى حملها فتأخذه بنفقة ما بقى ، وكذلك السكنى .

وإن وضعت قبل يسره ، فلا نفقة لها فى شىء من حملها ، ولأم الولد السكنى فى الحيضة إن مات السيد أو أعتقها ، ولا نفقة لها ، وكل شىء تجبس عليه فيه من عدة أو استبراء ، فلها فيه السكنى .

قال مالك : وإن كانت حاملاً حين أعتقها ، فلها النفقة مع السكنى .

قال غيره : إذا كانت حاملاً فى الوفاة ، فلها السكنى ولا نفقة لها .

ابن المواز : قال ابن القاسم : وإن لم تكن حاملاً ، فلا سكنى لها ، ورآها لها أشهب استحساناً من غير إيجاب .

قال ابن القاسم : وإن كانت حاملاً فلها النفقة والسكنى إن أعتقها ، ولها أن تبيت في غير بيتها ، مات سيدها أو أعتقها .

وقال أصبغ مثل قول أشهب وأشد ، ويرى ذلك لها ، وعليها ولو كانت حاملاً في الوفاة فلها السكنى ، ولا نفقة لها .

ومن « المدونة » : قال مالك : وللمرتدة الحامل النفقة والسكنى ما دامت حاملاً .

قال أبو بكر بن اللباد : ليس لها السكنى ، وإن لم تتب تسجن حتى تضع .

قال مالك : فإن لم تكن حاملاً لم تؤجر واستتبت ، ولا نفقة لها في هذه الاستتابة ؛ لأنها قد بانّت منه ، فإما أن تقتل أو ترجع إلى الإسلام ، فيكون ذلك طلاقاً بائناً ، ويكون لها السكنى .

وذكر الباجي أن علي بن زياد قال : إذا ارتدت المرأة رغبة في فسخ النكاح ، وعلم ذلك منها ، إن ذلك لا يفسخ النكاح ، وتبقى زوجة له على حالها .

ومن « المدونة » : قال مالك : والمعترض عن امرأته إذا فرق بينهما عند الأجل ، فلها عليه السكنى في عدتها .

والمجوسيان إذا أسلم الزوج فوقعت الفرقة بينهما وقد بنى بها ، فلها السكنى .

ومن كتاب ابن المواز : وقيل : إن أسلم أحد الزوجين المجوسيين فلا نفقة لها ، ولها السكنى .

قال أصبغ : وإن أسلمت ذمية تحت ذمى ، فلها النفقة ؛ لأن إسلامه في العدة كالرجعة .

قال ابن المواز : ولا نفقة لها كالمجوسية تسلم تحت مجوسى ؛ لأنه لا رجعة له حتى يسلم ، وهذا الصواب عندنا .

ومن « المدونة » : قال مالك : وللمستحاضة السكنى في عدتها ولا ينقطع ما وجب لها من السكنى كمطلقة ، أو متوفى عنها زوجها وبها ريبه حتى تزول عنها الرية .

جامع مسائل مختلفة من الاستبراء وأمّهات الأولاد

قال مالك : ومن كانت له أمة يطؤها ولم تلد منه ، فمات عنها أو باعها ، فاستبراؤها حيضة .

وإن كانت مستبرة قبل ذلك ؛ لأنها خرجت من ملك إلى ملك .

وأما إن أعتقها فإنها تستبرأ بحيضة ، إلا أن يكون السيد استبرأها قبل ذلك فيجزئها ذلك .

م : لأنها خرجت من ملك إلى حرية ، وتنكح مكانها إن أحببت ، ويحل للزوج وطؤها حينئذ كما لو زوجها السيد وهي ملكه حل للزوج وطؤها مكانه ، ويجزئها استبراء السيد ، ولا يجوز للسيد تزويجها حتى يستبرئها .

قال : ولو أعتق أم ولد بعد الاستبراء أو مات عنها ، لم يجزها حتى تستأنف حيضة بعد عتقها ، بخلاف الأمة .

وإن اشترى المكاتب زوجته بعد البناء فلم يطأها حتى مات أو عجز فرجعت إلى السيد فعدتها حيضة .

قال مالك : ثم رجع فقال : أحب إلى أن تكون حيزتين ، وبهذا أخذ ابن القاسم ، أن السيد لا يطؤها إلا بعد حيزتين [ق / ١٤٢ / ٣ ب] من يوم الشراء . ولو وطئها المكاتب بعد الشراء انفسخت العدة وحلت بحيضة الاستبراء .

ولو مات المكاتب [ق / ١٤٥ / ٣ أ] أو عجز بعد ما مضى لها عنده حيزتان من يوم الشراء ، فصارت الأمة لسيدها لم ينبغ لسيده أن يطأها حتى تحيض حيضة ، وإن كان المكاتب قد قال : لم أطأها بعدهما ، وإن هي خرجت حرة بعد حيزتين لم يكن للسيد وطؤها ونكحت مكانها ولا استبراء عليها ؛ لأنها خرجت من ملك إلى حرية .

قال مالك : ومن اشترى زوجته قبل البناء وطئها بملك يمينه ، ولا استبراء .

قال مالك : وإذا اشترى المأذون له في التجارة أمة بإذن سيده أو بغير إذنه ، فوطئها ثم عتق وقد ولدت منه أولاداً أو هي حامل منه فهي تبع له بكماله ، ولا تكون له أم ولد بما ولدت قبل عتقه ، ولا بما كانت به حاملاً حين عتق ؛ لأن ذلك

الولد رق للسيد .

قال ابن القاسم : إلا أن يملك المأذون حملها قبل أن تضعه بهبة ، فتكون به أم ولد .

قال مالك : ولو أن العبد حين أعتقه سيده أعتق هو جارية وهي حامل منه ، لم أعجل لها ذلك ، وكانت حدودها حدود أمة حتى تضع ، فيرق الولد للسيد الأعلى ، وتعتق هي بالعتق الأول بغير إحداث عتق .

وسأل ابن كنانة مالكا على مدبر اشترى أمة فوطئها ، فحملت ، ثم عجل السيد عتقه ، هل يتبعه ولده كماله ؟

فقال : لا ، ولكن إذا وضعته كان مدبراً على حال ما كان عليه الأب قبل العتق ، والجارية تبع للعبد ، لأنها ماله .

قال ابن القاسم : واختلف قول مالك هل تكون بهذا الولد أم ولد أم لا ؟

وقد تقدم جميع مسألة المأذون له إلى آخر الكتاب في أمهات الأولاد ، وهناك زيادة شرح فيها ، فاعلمه .

تم كتاب طلاق السنة والعدة بحمد الله وحسن عونه ، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وأصحابه وسلم تسليماً كثيراً إلى يوم الدين .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً

كتاب الأيمان بالطلاق

فيمن أخبر بطلاق زوجته ، أو قال لها : أنت طالق إن فعلت كذا
أو شئت وتكرير الطلاق واليمين به

قال رسول الله ﷺ : « إن الله ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم ، فمن كان حالفاً
فليحلف بالله أو ليصمت ، فمن عصى الله وحلف بالطلاق فحنت لزمه كمن طلق » ،
وقد قال الله سبحانه : ﴿ لَا تَدْرِي لَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا ﴾ ^(١) ، وهى الرجعة .
فجعلها ثابتة كغير من أوقع الطلاق الثلاث فى كلمة واحدة ، وألزمه ذلك .

فصل

قال ابن القاسم : ومن طلق زوجته فقال له رجل : ما صنعت ؟ فقال : هى
طالق ؛ فإن نوى إخباره فله نيته .
يريد : ويحلف .

قال الشيخ : وحكى لنا عن بعض شيوخنا أنه قال : إنما يحلف إذا كان قد
تقدمت له فيها طلقة ، أو طلق بعد ذلك طلقة ؛ لأنها ثلاث فى الظاهر ، وعلى
دعواه طلقتان ، فلم يمكن من رجعتها إلا بيمينه ، فإن لم يحلف فلا سبيل له إليها .
فإن طلبته بالنفقة ، لزمته لإقراره أنها على عصمته ، فينفق عليها ما دامت فى
العدة إن كان مقيماً على إقراره ، إلا أن يلتزم الثلاث أو يستأنف طلقة اختياراً منه
فتصير بائناً لا نفقة لها عليه ، والله أعلم .

وفى كتاب ابن المواز فيمن لقي رجلاً فقال له : أشهد أن امرأتى طالق ، ثم لقي
آخر فقال له ذلك ، وقال : أردت بذلك كله طلقة واحدة .

قال مالك : يحلف ويدين ، وهذا بين أن اليمين عليه ، فاعلمه .

(١) سورة الطلاق (١) .

فصل

ومن قال لزوجته : إن دخلت الدار ، أو أكلت ، أو شربت ، أو ركبت ، أو قمت أو قعدت أو نحو هذا فأنت طالق ، فهذه كلها أيمان قال الشيخ : يعنى إن أكلت أو شربت شيئاً بعينه أو قمت [ق / ١٤٣ / ٣ ب] أو قعدت إلى وقت كذا ، وأما إن لم يكن هذا فيعجل عليه الطلاق ، الآن ، إذ لا بد لها من الأكل والشرب والقيام والقعود .

قال مالك : وإذا قال لها : إذا حضت فأنت طالق ، لزمه الطلاق مكانه .

وإن قال لحامل : إذا وضعت فأنت طالق ، طلقت الآن .

قال أبو محمد : قال مالك : لأنه أجل آت في أكثر النساء .

وقال أشهب : لا تطلق عليه حتى تحيض أو تضع ، واختلف فيه قول مالك .

قال الشيخ : فوجه قول ابن القاسم : أنه لما كان ذلك غالباً في أكثر النساء حمل أمره على أنه أجل آت لا بد منه ؛ لأن ذلك أصلهم ، كمنع المريض من أكثر من ثلث ماله إذا كان الغالب من مرضه الموت .

وكذلك الاستثقال في النوم إذا كان الغالب منه خروج الحدث .

ووجه قول أشهب : اعتباراً بما يمكن أن يكون أو لا يكون ، كقوله : أنت طالق إذا دخلت الدار ، أو دخلتها فلانة ، أو إذا قدم زيد ونحوه ، فهذا لا تطلق حتى يكون ذلك .

ومن « المدونة » : قال مالك : وإن قال لامرأته وهى حائض : إذا طهرت فأنت طالق ، طلقت الآن وجبر على الرجعة .

قال ابن القاسم : وإن قال لها : إذا حضت ، أو إذا حاضت فلانة وفلانة بمن تحيض - فأنت طالق ، طلقت الآن ، وتأخذ في العدة ، وتعتد بطهرها الذى هى فيه من عدتها .

فإن ارتابت بتأخير الحيض فاعتدت سنة ، ثم نكحها بعد العدة فحاضت عنده ، واليمين فيها ، لم تلزمه بذلك طلبة ثانية ، لأنى عجلت حثه بذلك .

فصل

وإذا قال لها : أنت طالق إذا شئت ، أو إن شئت فذلك بيدها ، وإن افترقا حتى توقف أو توطأ أو يتلذذ منها طائعة ، وكانت إذا عند مالك أشد من إن ، ثم ساوى بينهما ، ولو قبلته قبل القضاء كان تركاً لما جعل لها .

فصل

وإن قال لها : إن كنت تبغضيني فأنت طالق ، فقالت : لا أبغضك ، فلا يجبر على فراقها ، ولكن يؤمر به .

وإن قال لها : إن كنت تحبين فراقى فأنت طالق ، فقالت : إني أحبه ، ثم قالت : كنت كاذبة ، فليفارقها ولا يقيم عليها .

فصل

وإن قال لها : إن كلمت فلاناً فأنت طالق ، ثم قال لها ذلك ثانية في ذلك الرجل ، فهي إن حنث طلقتان حتى يريد واحدة .

ولو كان ذلك في يمين بالله ، فقال : والله لا أفعل كذا ، ثم قال بعد ذلك : والله لا أفعل كذا - لذلك الشيء بعينه - فحنث ، لم يلزمه إلا كفارة واحدة ، بخلاف الطلاق .

قال ابن القاسم : ألا ترى أنه لو قال : والله والله لا أكلم فلاناً ، فكلمه لم يلزمه إلا كفارة واحدة .

ولو قال لها : أنت طالق أنت طالق أنت طالق إن كلمت فلاناً ، فكلمه ، طلقت عليه ثلاثاً إلا أن ينوى واحدة ، ويريد بالبقية إسماعها .

وأما إن قال لها : إن كلمت فلاناً فأنت طالق ، ثم حلف بمثل ذلك في رجل آخر ، فكلمهما ، كانت طلقتين ، ولا ينوى إلا أن يكون المحلوف عليه [ق / ١٤٦ / ١٣] رجلاً واحداً فينوى كما وصفنا . وبعد هذا باب فيه تكرير الطلاق .

فصل

قال مالك : ومن قال لرجل : امرأتى طالق ، لقد قلت لى كذا وكذا ، فقال

الآخر : امرأته طالق إن كنت قلته ، فليدينا ويتركنا إن ادعيا يقيناً .

فصل

قال ابن القاسم : وإن قال لها : إن لم أطلقك فأنت طالق ، لزمه مكانه طلاقه ، إذ لا بد له من الطلاق .

وقال غيره : لا يلزمه الطلاق ، إلا أن ترفعه إلى السلطان ويوقفه .

فصل

ومن قال لرجل : امرأتى طالق لو كنت حاضراً لشرك مع أخى لفقأت عينك ، فإنه حاث ؛ لأنه حلف على شيء لا يبر فيه ولا فى مثله .

ومن « الواضحة » : قال أصبغ فيمن حلف على أمر قد سلف أن لو أدركه لفعل كذا : فهو حاث ، كان مما يمكن فعله أو لا يمكنه ، مثل أن يحلف لغريمه : لو جئتني أمس لقضيتك حقك ، فهو حاث ؛ لأنه غيب لا يدري أكان فاعلاً أم لا ، وإنما يفترق ما يمكن وما لا يمكن فى المستقبل ، فما كان يمكن فعله من قضاء دين أو عطية مال ، أو شق ثوب ، أو ضرب وشبهه ، فلا شيء فيه حتى يفعل أو لا يفعل ، وما كان لا يمكن من شق جوف ، أو فقء عين ، أو قتل ، أو قطع وشبهه ، فهو حاث مكانه ، وقاله ابن القاسم ، [ق / ١٤٤ / ٣ ب] وقال ابن الماجشون : سواء حلف على أمر سلف أو أمر مستقبل ، فإن كان يمكن فعله فلا شيء عليه .

وإن كان غير ممكن فهو حاث فى الوجهين ، إلا أن تكون له نية فى فعل غير ما سمى ، وقاله مالك فيهما ، ألا ترى أن مالكا قال فى الذى حلف بالطلاق فى شيء كان بينه وبين رجل لو أدركه البارحة لفعل كذا وكذا من أمه ، وأمه ميتة ، وقال : إنما نويت أن أشجه لو أدركته ، أو أصنع به شيئاً ، وقد علمت وفاة أمه ، فدينه مالك ولم يحثه .

قال ابن الماجشون : فهذا فيما سلف ، ولو لم تكن له نية فيما قد لفظ به مما لم يمكن فعله لحثه مالك كما حث القائل : لو كنت حاضراً لشرك مع أخى لفقأت عينك .

م : وهذا أشبه بظاهر « المدونة » : ألا ترى قول مالك ، وعلته فى المسألة ؛ لأنه حلف على شيء لا يبر فيه ولا فى مثله .

كتاب الأيمان بالطلاق/ فيمن طلق إلى أجل أو وقت، أو حلف به على عيب — ٥٣٥

فيمن طلق إلى أجل أو وقت، أو حلف به على عيب

ولما أجمعوا على إبطال النكاح إلى أجل ، وعجلوا المؤجل من حل العقد ، وجب مثله في الطلاق المؤجل أن يعجل إيقاعه ، وقاله عدد كثير من الصحابة والتابعين ، بخلاف العتق إلى أجل ، إذ قد بقي له في المملوكة الخدمة ، ولم يكن في الزوجة غير الاستمتاع الذي حرم عليه .

قال ابن القاسم : فكل من طلق إلى أجل آت لزمه الطلاق مكانه ، وأما من قال لامرأته : إذا قدم فلان ، أو إن قدم فلان فأنت طالق ، فلا يلزمه طلاق حتى يقدم فلان ، وليس هذا من الشك الذي يفرق به ، ولا هو أجل آت على كل حال ، وإنما الشك الذي يفرق به لو قال رجل : امرأته طالق إن كلم فلاناً ، ثم شك فلم يدر كلمه أم لا ، فهذا تطلق عليه ، إذ لعله في يمينه حاث ، وهو لا يوقن أنه فيها بار ، وكل يمين بالطلاق لا يعلم صاحبها أنه فيها بار فهو فيها حاث .

وإن قال لها : أنت طالق بعد قدوم فلان بشهر ، طلقت عليه حين قدومه ، ولا ينتظر به الأجل .

وإن قال لها : أنت طالق إذا مت أنا ، أو إذا مت أنت ، لم يلزمه شيء ، إذ لا تطلق ميتة ولا يوصى ميت بطلاق .

وإن قال لها : إن مات فلان فأنت طالق ، أو قال لها : أنت طالق قبل موته بشهر ، لزمه الطلاق في ذلك كله مكانه .

ومن « العتبية » : قال عيسى عن ابن القاسم : ومن طلق امرأته إلى مائة سنة ، أو إلى مائتي سنة ، فلا شيء عليه ، وأراه من قول مالك .

وقال ابن الماجشون في « المجموعة » : إذا طلقها إلى وقت لا يبلغه أو لا يبلغه عمر أحدهما ، لم يلزمه .

قال سحنون : وإذا أعتق عبداً إلى وقت لا يبلغه أو لا يبلغه العبد ، لم يلزمه ، وإن كان يبلغ مثله العبد ولا يبلغه السيد ، فهي وصية من الثلث .

وإن كان إلى وقت يشبه أن يبلغه عمر أحدهما ، فهو من رأس المال .

وإذا قال : إذا ماتت ابتنتك فأنت طالق ، ثم مات مكانه عند تمام كلامه قبل القضاء عليه من غير مرض ، لم يتوارثا ؛ لأن الطلاق وقع عليه عند تمام كلامه ،

وقاله ابن عبد الحكم .

ولو قال : يوم أموت فأنت طالق ، فهو مطلق إلى أجل .

قال الشيخ : إذ قد يموت آخر النهار ، فيقع الطلاق عليها أول النهار .

قال عيسى : وكذلك لو قال : يوم تموتى أنت .

وقال أشهب : لا شيء عليه .

قال أشهب في « المجموعة » : وكذلك قبل موتى بشهر ، وهو أصله في العتق

إلى مثل هذا أنه من الثلث ؛ لأنه لا يكشفه إلا الموت .

ابن المواز : وقال ابن القاسم وابن وهب : وإن قال : إن مت إلى خمسة أشهر

فأنت طالق ، فلا شيء عليه ، كأنه قال : إن مت أنا إليها فأنت طالق بعدها .

وإن قال قوله يريد : لا أموت فيها ، طلقت مكانها .

سحنون : وإن قال لها : أنت طالق إذا صليت أنا ، أو إذا صليت أنت ، طلقت

عليه الساعة ؛ لأنه أجل آت ، ولا بد من الصلاة .

قال محمد بن عبد الحكم فيمن قال : أنت طالق اليوم إن كلمت فلاناً اليوم ،

أو : أنت طالق اليوم إن كلمت فلاناً غداً .

قال : إن كلمه اليوم طلقت عليه واحدة ، وإن كلمه غداً فلا شيء عليه .

قال أبو محمد : هذا خلاف أصل قول مالك ، والطلاق يلزمه إذا كلمه غداً ،

وليس لتعلق [ق / ١٤٥ / ٣ ب] الطلاق بالأيام وجه .

ابن حبيب : قال ابن الماجشون : إذا قال لزوجته ولم تحض : إذا حضت فأنت

طالق ، طلقت عليه الآن ، ولو كانت قد قعدت عن الحيض لم تطلق عليه إلا أن

تحيض .

أبو محمد : ويقول النساء : إنه دم حيض .

ومن « المدونة » : وإن قال لها : أنت طالق كلما حضت ، طلقت عليه الآن

ثلاثاً .

وقال سحنون : إذا قال لها ذلك وهى طاهر ، لزمته طلقتان .

كتاب الأيمان بالطلاق/ فيمن طلق إلى أجل أو وقت، أو حلف به على عيب — ٥٣٧

ووجه قول سحنون هذا : كأنه قال لها : إذا حضت حيضة فأنت طالق ، وإذا حضت الثانية فأنت طالق ، وإذا حضت الثالثة فأنت طالق ، فهي إذا حاضت الثالثة بانت منه ، فكأنه أوقع الثالثة بعد أن بانت منه ، فلا يلزمه ، ونحو هذا التعليل لسحنون .

قال الشيخ : ووجه قول ابن القاسم : كأنه قصد إلى تكثير الطلاق ، كمن قال : أنت طالق مائة مرة .

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : وإن قال لها : أنت طالق كلما جاء يوم أو شهر أو سنة ، طلقت عليه الآن ثلاثاً ، ولم تعد عليه اليمين إن نكحها بعد زوج ؛ لأن الملك الذى طلق فيه قد ذهب .

وإن قال لأجنبية : أنت طالق غداً ، فتزوجها قبل غد ، فلا شيء عليه ، إلا أن ينوى إن تزوجتك ، فتطلق عليه إذا تزوجها مكانه .

قال سحنون : بعضها صواب وبعضها خطأ .

م : قال أبو عمران : إنما صواب قوله : كلما جاء يوم ، وأما كلما جاء شهر ، أو سنة ، فمذهبه فى ذلك : أن تطلق الساعة طلقة ، ثم ينظر هل تذهب عدتها فى الشهر ، أو فى السنة ، فإن ذهبت لم يقع عليها طلاق ، كما قال فى قوله : أنت طالق كلما حضت .

فصل [ق/ ١٤٧ / ١٣]

قال ابن القاسم : ومن قال لزوجته : إذا حملت فأنت طالق ، لم يمنع من وطئها ، فإذا وطئها مرة طلقت عليه حيثئذ .

ولو كان قد وطئها فى ذلك الطهر قبل مقالته طلقت عليه مكانه ، وتصير بعد وطئه أول مرة كالتى قال لها زوجها : إن كنت حاملاً فأنت طالق .

وقد قال مالك فى مثل هذا : هى طالق ؛ لأنه لا يدرى أحامل هى أم لا .

وقال ابن الماجشون فى المسألة الأولى : له وطؤها فى كل طهر مرة مثل العتق .

وقال أشهب : لا شيء عليه حتى يكون ما شرط .

قال الشيخ : فوجه قول ابن القاسم : فلأنه إذا وطئها صار من حملها فى حال

الشك ، لا يدرى أحملت فيجب عليه الطلاق ، أو لم تحمل فلا يجب عليه .

وكل من حنث أم لا ، فهو حانث .

ووجه قول أشهب : أن من أصله أنه لا يطلق إلا على من طلق إلى أجل آت ، لا بد منه .

وأما ما يمكن أن يكون ، أو لا يكون فلا يلزم به طلاق ، ولا نقل حكم هذا أصلهم .

وكما لو قال للحامل : إذا وضعت فأنت طالق عنده . وكقوله : إذا قدم فلان فأنت طالق ، فلا تطلق إجماعاً منهما .

ووجه قول ابن الماجشون : أن ليس من كل وطء يكون الحمل ، فوجب أن لا تطلق عليه حتى يختبر أمر هذا الوطاء ، ويمسك عن وطئها إذ لا يدرى هل حملت منه فيحنث أم لا ، قياساً على الأمة إذا قال لها : إذا حملت فأنت حرة .

والفرق عند ابن القاسم بين الأمة والحرة أنهم أجمعوا أنه لا يجوز الطلاق إلى أجل ، ويجوز العتق إلى أجل . هذا مذهب مالك وأصحابه .

ومن « المجموعة » : قال أشهب : وإن قال لها : وإن لم أحبك فأنت طالق . أنه يطؤها أبداً حتى تقعد عن الحمل ، ويؤيس لها منه .

وكذلك إن قال في أمته : إن لم أحبك فأنت حرة .

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : وإن قال لها ، وهى غير حامل : إذا حملت فوضعت فأنت طالق .

فإن كان وطئها فى ذلك الطهر طلقت عليه مكانها ، ولا ينتظر بها أن تضع ، ولا أن تحمل ، وقد قال مالك : لا تحبس ألف امرأة لامرأة واحدة يكون أمرها فى الحمل عند أمرهن .

ومن « المجموعة » : قال سحنون : إذا قال للحامل : إذا حملت فأنت طالق ، فلا تطلق بهذا الحمل إلا بحمل مؤتلف .

ومن « المدونة » : وإن قال لها : إن لم يكن بك حمل ، أو : إذا وضعت فأنت طالق طلقت مكانها ، ولا ينتظر بها حتى يعلم أحامل هى أم لا ، إذ لو ماتت قبل

كتاب الأيمان بالطلاق/ باب آخر من اليمين بالطلاق، وتكرير الطلاق فيه... — ٥٣٩
أن يتبين [ق/ ١٤٦ / ٣ ب] ذلك لم يرثها .

وأخبرني ابن دينار : أن مالكًا قال في رجل قال لزوجته وهي حامل : قد أكثرت عليّ من ولادة الجوارى ، إن لم يكن في بطنك غلام فأنت طالق ، أنها تطلق عليه الساعة ، ولا ينتظر بها أن تضع . فإن ولدت غلامًا لم ترد إليه وهذا عند مالك كقوله : إن لم تمطر السماء في وقت كذا ، فأنت طالق ألبتة .

قال مالك : فإنها تطلق عليه الساعة ؛ لأن هذا من الغيب ، ولا ينتظر بها إلى ذلك الوقت لينظر أ يكون فيه المطر أم لا ، ولو مطر في ذلك الوقت لم يرد إليه .

قال مالك : وأما إن قال لها : إن لم يقدم أبى في وقت كذا ، فأنت طالق فبخلاف ذلك ، إذ قد يدعى علم قدومه بالخبر يأتيه ، أو غيره ، وليس هذا كمن حلف على غيب .

قال ابن حبيب : من قال لحامل : إذا وضعت جارية ، أو إذا أمطرت السماء غدًا ، فأنت طالق ، فلا شيء عليه حتى يكون ذلك .

بخلاف قوله : إن لم تلد جارية ، أو إن لم تمطر السماء غدًا ، أو إن لم تحض غدًا ، أو شبه ذلك فهذا يعجل حثه ، فإن لم يرفع ذلك إلى الإمام حتى ولدت ، أو كان المطر ، فلا شيء عليه .

وأما إذا قال : أنت طالق إذا مطرت السماء ، أو إذا خسفت الشمس ، فإنها تطلق عليه الساعة ؛ لأنه أجل آت ، لا محالة وقاله ابن الماجشون ، وأصبع .

باب آخر من اليمين بالطلاق، وتكرير الطلاق فيه،

وعودته في ملك ثان

قال ابن القاسم : ومن قال لامرأته : إن لم أدخل هذه الدار ، أو أفعل كذا فأنت طالق ، لم يقع عليها الطلاق حين تكلم بذلك ، ولكن يمنع من وطئها حتى يفعل ما حلف عليه .

وإن رفعت امرأته ، ضرب له من يوم ترفعه أجل المولى ، ولا ينظر إلى ما مضى قبل ذلك من الشهور ، وإنما يضرب له الأجل من يوم حلف ، لو حلف بيمين من الأيمان أن لا يطؤها فلا تحتاج في هذا إلى رفعه إلى الإمام ؛ لأنه لو وطئ قبل أن ترفعه زال إبلاؤه ، وبرّ . والأول لو وطئ قبل أن ترفعه لم يسقط عنه اليمين التي

عليه ، إذا لم يفعلها .

قال الشيخ : حكى عن أبى محمد وغيره إذا حلف بالطلاق إن لم يفعل كذا وقف عن وطء زوجته حتى يفعل ، فتعد فوطىء ، ثم فعل ما حلف عليه ، أنه لا يلزمه استبرأؤها من ذلك الوطء ؛ لأن الوقف هاهنا ضعيف .

وبعض العلماء يقولون : إن له أن يطأها حتى يفعل ، ولا يحال بينه وبينها ، وهي بخلاف من وطئ في الطلاق الرجعي .

قال ربيعة ويحيى بن سعيد : إن وطئ في الطلاق الرجعى ، ولم ينو بوطئه الرجعة ، فهذا لا يطأ حتى يستبرىء ؛ لأنه طلق ، والحالف لم يطلق .

فصل

وإن قال لامرأة : إن تزوجتك فأنت طالق ، ثم قال : كل امرأة أتزوجها من بلد كذا لبلدها ، فهي طالق . أو قال لها بعد ذلك ، والنساء معها : إن تزوجتك فأنت طوالق ، فإن نكحها لزمته طلقتان ، ولا ينوى .

وإن قال لأجنبية : إن تزوجتك ، أو : يوم أتزوجك فأنت طالق طالق طالق ، أو قال لها : أنت طالق ، أنت طالق ، أنت طالق ، إن تزوجتك وقدم ذكر الطلاق قبل التزويج فهي ثلاث ، إن تزوجها ، إلا أن يريد واحدة ، فيدين .

قلت : فإن قال لامرأته : أنت طالق ، وأنت طالق ، وأنت طالق ، قال : وقف فيها مالك .

وقال : فى النسق بالواو إشكال .

قال ابن القاسم : ورأيت يريده بقوله : أنها ثلاث تطليقات ، ولا ينوى ، وهو رأى .

قال مالك : وأما إن قال لها : أنت طالق ، ثم أنت طالق ، ثم أنت طالق . فهذه بينة أنه لا ينوى وهي ثلاث ألبتة ، ولا ينوى .

وكذلك إن قال ذلك لأجنبية ، وقال معه : إن تزوجتك ، والواحدة تبين غير المدخول بها ، والثلاث تحرمها إلا بعد زوج ، وقاله جماعة من الصحابة والتابعين .

قال ربيعة : ومن قال لامرأته قبل البناء : أنت طالق ، أنت طالق ، أنت طالق ، كلاماً نسقاً ، فهي ثلاث ولا ينوى ولا تحل له إلا بعد زوج .

فصل

قال ابن القاسم : ومن قال لزوجته : إن أكلت هذا الرغيف فأنت طالق ، فإن لم تأكل منه شيئاً حتى طلقها واحدة ، فبانت منه ، وتزوجت غيره ، فأكلت بعضه لم يحنث بذلك ، فإن طلقت فتزوجها الخالف ، فأكلت بقيته ، أو بعضه وهى فى عصمته ، حنث ما بقى من طلاق ذلك الملك .

الذى عقد فيه اليمين شىء ، فإذا تم رجعت [ق / ١٤٧ / ٣ ب] عنده على ملك مبتدأ ، ولم يحنث بما أكلت عنده في الملك الثانى ؛ لأن الملك الأول لما ذهب طلاقه صار بمنزلة من لا يمين عليه ، يريد : ولو أكلته عنده فى العصمة الأولى بعض الرغيف ، لم يعد عليه حنث ، إن أكلت منه فى الملك الثانى ؛ لأنه حنث مرة ، وكل يمين حنث فيها مرة بطلاق ، فلا تعود عليه فى التى حنث فيها ، إن نكحها [ق / ١٤٨ / ٣ أ] وإن قال لها : أنت طالق إن دخلت الدار ، فصالحها ، فدخلتها بعد الصلح ، فى غير ملكه لم يلزمه شىء إن نكحها .

قال مالك : وإن قال لها : أنت طالق ثلاثاً إن دخلت هذه الدار ، فطلقها ثلاثاً ، ثم تزوجها بعد زوج ، ثم دخلتها ، فلا شىء عليه .

قال الشيخ : لأنه إنما كان حلف بطلاق ذلك الملك الذى طلقها فيه ثلاثاً .

فقد ذهب الطلاق الذى حلف به ، ولا يحنث بطلاق قد ذهب .

ولو كان إنما طلقها واحدة ، أو اثنتين لحنث بدخولها الآن لباقى طلاق ذلك الملك ، تزوجها قبل زوج ، أو بعد زوج ، ثم لا تحل له إلا بعد زوج ، ولا يحنث بدخولها فى ملك غيره ، وكذلك أكلها للرغيف فى ملك غيره .

وقد قال عمر بن الخطاب - رضى الله عنه - وجماعة من الصحابة رضى الله عنهم أجمعين : من طلق دون الثلاث ، ثم ارتجع بنكاح ، أنها تكون عنده على بقية طلاق الملك الأول .

ولو كان الطلاق ثلاثاً رجعت على طلاق مبتدأ .

وإن قال لعبده : أنت حر إن كلمت فلانا ، فباعه هو ، أو باعه عليه السلطان فى فلس ، ثم كلمه ، ثم اشتراه ، أو وهب له ، أو تصدق به عليه . ثم كلمه حنث بكلامه الآن ، لا بكلامه وهو فى غير ملكه .

وإن ورثه ، أو ابتاعه من ميراث أبيه وهو قدر مورثه فأقل ، ثم كلمه لم يحنث ،

واشترأؤه إياه بمنزلة مقاسمته إخوته ، وإن بان أكثر من مورثه حنث .

قال سحنون : هذه المسألة ضعيفة جداً .

ورأى أشهب : أن بيع السلطان له في الفلس يزيل التهمة كالميراث ، ولا تعود بعده اليمين عليه ، وقد تقدمت هذه المسألة في كتاب العتق .

ومن الخلع : وإن حلف بالطلاق ثلاثاً إن لم أقض فلاناً حقه إلى يوم كذا ، فلما قرب الأجل ، وخاف الحنث ، طلقها واحدة ، فانقضت العدة قبل ذلك الأجل أو صالحها قبل ذلك الأجل ، ثم نكحها بعد الأجل في الوجهين لم تعد عليه اليمين . وإن لم يقض فلاناً حقه ، وكره له مالك أن يفعل هذا هرباً من الحنث ، فإن فعل فلا شيء عليه .

ومن الأيمان بالطلاق : ابن القاسم : وإن قال لها : أنت طالق يوم أدخل دار فلان ، فدخلها ليلاً ، أو حلف على ليل ، فدخلها نهاراً حنث ، إلا أن ينوى نهاراً دون ليل ، أو ليلاً من دون نهار ، فينوى .

وقد ذكر الله عز وجل الليالي بالآ من الأيام فقال تعالى : ﴿ وَلَيَالٍ عَشْرٍ ﴾ (١) .

وإن قال لها : أنت طالق إن دخلت دار فلان ، ودار فلان فدخلت إحدهما حنث ، ثم إن دخلت الثانية لم تطلق ثانية .

وفي الباب الأول : مسألة من قال لزوجته : إذا طهرت فأنت طالق ، أنها تطلق الآن ويجبر على الرجعة .

في الشك والمجهول في الطلاق

وقد أمر الرسول عليه الصلاة والسلام الشاك في صلاته أن يبني على يقينه ، فكذاك يجب على كل شاك الانتقال إلى حال يرتفع فيها شكه ، والطلاق أحق ما احتيط فيه ، إذ روى أن هزله جد .

وقد قال ابن عمر ، وغيره : يفرق بالشك ، ولا يجمع به .

قال مالك : ومن لم يدر كم طلق ، أو واحدة ، أو اثنتين أو ثلاثاً ، فهي ثلاث .

قال ابن القاسم : فإن ذكر في العدة أنها أقل فله الرجعة . وإن ذكر بعد العدة

كان خاطباً ، ويصدق في ذلك ، وإن بقى على شكه حتى تزوجها بعد زوج ، ثم طلقها واحدة لم تحل له إلا بعد زوج ؛ لأنه لا يدرى لعل طلاقه أولاً إنما كان طلقين ، ثم طلق أخرى فصارت ثلاثاً ، فلا تحل له إلا بعد زوج ، فإن تزوجها أيضاً بعد زوج طلقها أيضاً طلقاً لم تحل له أيضاً إلا بعد زوج ؛ لأنه لا يدرى لعل طلاقه أولاً كان طلقاً ، وطلق أخرى وهذه الثالثة ، فلا تحل له إلا بعد زوج .

فإن تزوجها أيضاً بعد زوج ، ثم طلقه واحدة لم تحل له أيضاً إلا بعد زوج ، إذ قد يمكن أن يكون الطلاق الأول ثلاثاً ، فرجعت عنده في النكاح الثاني ، على ملك مبتدأ ، ثم طلق ثلاثاً مفترقات ، فلا تحل له إلا بعد زوج .

وكذلك يصنع بعد خامس ، وسادس ومائة زوج ، إلا أن بيت طلاقها وهي تحته في أى نكاح كان ، فتعود إن رجعت إليه على نكاح مبتدأ يقيناً .
وقاله ابن نافع في غير « المدونة » .

وروى عن مالك : أنه إن نكحها بعد ثلاثة أزواج زال الشك فيها ، وقاله أشهب ، وأصبخ .

وقال ابن وهب : إذا طلقها ثلاثاً وإن كن مفترقات ، فإنها [ق/ ١٤٨ / ٣ب] ترجع على ملك مبتدأ .

قال الشيخ : فوجه قول أشهب : أنه لا يخلو أن يكون الطلاق الأول طلقاً أو طلقين ، أو ثلاثاً ، فإن كان ثلاثاً فقد تزوجها بعد زوج ، وإن كان اثنتين ، فقد طلقها بعد أن تزوجها بعد زوج طلقاً ، فصارت ثلاثاً ، ثم تزوجها بعد زوج ، وإن كانت واحدة فقد طلقها بعد الزوج الأول واحدة ، وبعد الزوج الثاني ثانية ، وطلقه الشك الأولى ثلاثة ، فوجب أن يزول الشك بعد ثلاثة أزواج ، والله أعلم .

ووجه قول ابن وهب : أنه إذا طلقها ثلاثاً مفترقات يقيناً ، فقد زال الشك كما لو طلقها الثلاث في كلمة .

ومن « المدونة » : ومن لم يدر بما حلف ، بطلاق ، أو عتق ، أو مشى ، أو صدقة فليطلق نساءه ، ويعتق رقبته ، ويتصدق بثلاث ماله ، ويمشى إلى مكة يؤمر بذلك كله ، ولا يجبر من غير قضاء ، وكذلك إن حلف بطلاق ، فلم يدر أحث أم لا أمر بالفراق ، وقيل : يقف عليه ، في غير « المدونة » .

قال الشيخ : ذكر عن أبي عمران : أن ذلك يؤخذ من « المدونة » .

قال في الذى حلف بطلاق زوجته : إن كلم فلانا ، ثم شك بعد ذلك ، فلم يدر أكلمه أم لا ، أن زوجته تطلق عليه . فظاهر هذا أنه على الجبر .

وذكر في غير هذا الكتاب : أنه يؤمر ، ولا يجبر .

قال أبو عمران : وأما مسألة من شك ، فلم يدر كم طلق ، فهأنا يستحسن القضاء ؛ لأن هذا شك في بقاء عصمته عليها .

يريد : لأنه أيقن ، بالطلاق ، وإنما شك في العدد ، فهو أشد ممن لا يدرى هل وقع عليه طلاق ، أم لم يقع .

وقال بعض القرويين : في مسألة الذى لم يدر كم طلق ، أثلاثاً ، أو أقل ليس يقال هأنا : إنها ثلاث بالحكم ؛ لأنه لو حكم عليه بالثلاث ما نفعه أن يذكر في العدة أنه إنما كان طلق أقل من الثلاث ، فيكون أملك بها .

قال ابن القاسم في « المدونة » : وإن كان ذا وسوسة في هذا ، فلا شيء عليه .

قال ابن حبيب : وإن قال : لا أدري أحلفت ، فحنت ، أو لم أحلف ، ولم أحنت ، فلا شيء عليه .

ابن المواز : قال مالك فيمن قال لامرأته : أنت طالق ، فقبل له : ما نويت ؟ فقال : لا أدري ، فهي ألبة .

قال ابن المواز : لأنه لم يقل : لم أنو شيئاً ، وإنما قال : لا أدري ما نويت فكأنه نوى شيئاً فسيه .

م : وقيل عن أبي عمران في الذى يقول : جميع الأيمان تلزمنى ، قال : تلزمه جميع الأيمان من الطلاق والعق ، وغير ذلك . فقبل له : ما يلزمه من الطلاق ؟ فقال : هي مسألة متنازع فيها .

والذى أرى : أن الواحدة عليه بلا شك ، ويستحب له أن يلزم نفسه الثلاث ، فقبل له : من الأيمان خلية وبرية ونحوه ؟ ، فقال : هذا ما لا غاية له ، ويلزمه أيضاً : كلما تزوجتك فأنت طالق .

قال بعض فقهاءنا : وقال أبو بكر بن عبد الرحمن القروى : تطلق عليه [ق / ١٤٩ / ١٣] زوجته ، بالثلاث عندى ؛ لأن الخلية والبرية ، والحرام وغير ذلك مما تحرم به الزوجة ، فدخل تحت يمينه لقوله : جميع الأيمان تلزمنى .

وأنكر ما ذهب إليه غيره من أنه تلزمه طلقة ، واستحسن بعض فقهاءنا قول أبى عمران ، قال : ولا يكون أسوأ حالاً ممن حلف بالطلاق قصداً إليه ، ولا نية له ، أنه إنما يلزمه المباح من الطلاق ، وهو واحدة .

م : فظهر لى أن قول أبى بكر بن عبد الرحمن أقوى ؛ لأن الذى يقول : جميع الأيمان تلزمنى ، إنما قصد التشديد ، فيجب أن يلزم ذلك ، وإذا أكثر عادات الناس الأيمان بالثلاث في وقتنا ؛ لأن أكثرها إنما يقع على الجهر ، فيجب أن يلزم ذلك ؛ ولأن الخلية والبرية تدخل تحت ذلك ، وليس كمن قال : أنت طالق ؛ لأن هذا قد خص جنساً من الطلاق .

والذى قال : جميع الأيمان قد جمع الأيمان ، ومن الأيمان الطلاق واحدة ، والطلاق ثلاثاً ، والخلية والبرية وألبته ، فكيف يقصره على أقلها ، مع ما بينا أن الثلاث أكثر أيمان أهل وقتنا ، وأن الذى يقول : جميع الأيمان ، إنما قصد التغليظ سفهاً منه ، والله أعلم .

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : وإن قال لزوجته : أنت طالق إن كنت دخلت الدار ، فقلت : دخلتها ، فكذبها ، ثم قالت : كنت كاذبة ، أو : لم تقل ، فإنه يؤمر بفراقها ، ولا يقضى عليه بها .

ولو صدقها [ق / ١٤٩ / ٣] أولاً لزمه الفراق بالقضاء ، وإن رجعت عن إقرارها .

وقال مالك فى من سأل زوجته عن شىء لها : إن لم تصدقنى ، أو إن كتمتني ، فأنت طالق ألبته ، فأخبرته فليفارقتها ، ولا يقيم عليها ، وما يدرية أصدقته ، أم لا . وقاله الليث .

وإن قال لها : إن كنت تحبين فراقى فأنت طالق ثلاثاً ، فقلت : إنى أحبه ، ثم قالت : كنت كاذبة ، أو لاعة فليفارقتها ، ولا يقيم عليها ، فإن قال لها : إن كنت تبغضينى فأنت طالق ، فقلت : لا أبغضك ، فلا يجبر على فراقها ، ولكن يؤمر به .

في تبعض الطلاق ومن طلق عضوا من امرأته أو قال : إحدى نساءى طالق ، أو طلقتك قبل أن أتزوجك ، أو أنا صبي أو مجنون أو طلق بالعجمية

ولما تنقسم الطلقة الواحدة لزم من طلق بعض طلقة جميع الطلقة ، كما لم تنقسم الحيضة في الأمة فاعتدت لحیضتين :

قال ابن القاسم : ومن طلق بعض طلقة لزمه طلقة كاملة .

قال ابن شهاب : ويوجع ضرباً من قال ذلك ، وهو أملك بها .

قال ربيعة : وإن قال لها : أنت طالق طلقة ونصفاً لزمه طلقتان ، وإن قال لها : طلقتين ونصفاً فهي ثلاث .

قال ابن القاسم : ومن قال لأربع نسوة له : بينكن طلقة إلى أربع طلقن واحدة واحدة .

وإن قال : خمسة إلى ثمان ، طلقت اثنتين اثنتين .

وإن قال : تسع إلى ما فوق طلقن ثلاثاً ثلاثاً .

فصل

ومن قال لامرأته : يدك ، أو رجلك ، أو أصبعك طالق ، طلقت كلها ، وكذلك العتق .

قال الشيخ : لأنه إذا اجتمع الحظر والإباحة في شخص غلب حكم الحظر على الإباحة كالأمة بين الشريكين ، والمعتق بعضها ، والشاة يذبحها المجوسى والمسلم .

قال سحنون في « كتاب ابنه » : ولو قال لها : شعرك طالق ، أو حرام ، فلا شيء عليه .

ولو قال لعبده : شعرك حر ، لم يلزمه عتق ، وليس الشعر بشيء .

قلت : قال بعض أصحابنا : تحرم إذا حرم شعرها ؛ لأنه من محاسنها ، ومن خلقها حتى يزيلها . وكذلك لو قال : كلامك على حرام لحرمت ؛ لأنه من محاسنها .

قال سحنون : لا أرى عليه شيئاً في الكلام ، والشعر . وكذلك قال ابن المواز :

عن ابن عبد الحكم .

وقال أشهب : إنها تحرم عليه .

وقال بعض القرويين : إذا طلق كلام امرأته لزمه الطلاق ؛ لأن من كلام المرأة ما لا يحل أن يسمعه إلا الزوج .

فقد حرم ذلك النوع على نفسه فيلزمه الطلاق لهذا ، والله أعلم .

ومن « المدونة » : ومن قال : إحدى نسائي ، أو امرأة من نسائي طالق ، أو كان ذلك في يمين حلف بها ، فحنث ، فإن نوى واحدة بعينها طلقت التي نوى خاصة ، وصدق في القضاء والفتيا ، وإن لم ينوها طلقن كلهن بغير ائتناف طلاق ؛ لأن الطلاق لا يختار فيه بخلاف العتق .

ابن المواز : وهذا قول المصريين وروايتهم عن مالك .

وقال المدنيون ، ورواه بعضهم عن مالك : أنه يختار منهن واحدة ، كالعتق ، والأول أحب إلينا ؛ لأن العتق يبعض ، ويجمع في أحدهم بالسهم ، وليس ذلك في الطلاق .

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : وكذلك لو نوى واحدة ، فأنسيها طلقن كلهن بغير ائتناف طلاق .

قال الشيخ : ولا خلاف في هذا ، وكذلك في العتق إذا قال : أحد عبدي حر ، ونوى واحداً ، ثم أنسيه ، فإنه يعتق عليه جميعهم .

قال ابن القاسم : وإن جحد في الطلاق كان كمن لا نية له ، ويطلقن كلهن .

قال الشيخ : وفي العتق يختار من تعتق منهم ، إذا لم ينو واحداً بعينه .

فصل

ومن قال لامرأته : طلقتك قبل أن أتزوجك ، أو : أنا صبي ، فلا شيء عليه .

وكذلك إن قال : وأنا مجنون إن عرف أنه كان به جنون .

وقال سحنون : يلزمه الطلاق ، وذلك ندم منه . ومن طلق بالعجمية لزمه إن

شهد بذلك عدلان يعرفان العجمية .

جامع القول في الاستثناء في الطلاق

ولما أجمعوا أن من نسب يمين الطلاق بفعل كان الحكم لآخر الكلام ، كان كذلك الاستثناء فيه .

قال مالك : فمن قال لزوجته : أنت طالق إن شاء الله لزمه الطلاق ، ولا ثنيا له ؛ لأنه لا علم لنا بمشيئة الله عز وجل .

فإذا طلقناها عليه علمنا أن الله عز وجل شاء طلاقها .

قال الشيخ : [ق / ١٥٠ / ٣ ب] : ولأننا لا نعلم بمشيئة الله عز وجل ، ولما لم يكن لنا طريق إلى علمها غلبنا التحريم ، كما إذا اجتمع في شيء الحظر والإباحة ، غلبنا الحظر .

قال ابن القاسم : وإن قال لها : إن شاء فلان ، فذلك له ؛ لأنه ممن يوصل إلى علم مشيئته ، وينظر إلى ما يشاء فلان فإن مات فلان قبل أن يشاء ، وقد علم بذلك ، أو لم يعلم ، أو كان ميتاً قبل يمينه ، فلا تطلق عليه .

قال الشيخ : لأنه لم يشأ إذا مات قبل أن يشاء .

قال ابن القاسم : وكذلك إذا قال : أنت طالق إن شاء هذا الحجر ، أو الحائط ، فلا شيء عليه .

قال الشيخ : لأن هذه الأشياء ليس لها مشيئة ، فيطلقها بها .

وقال سحنون : يلزمه في الحجر ونحوه ، ولا ثنيا له ، ويحمل على أنه نادم .

م : قال عبد الوهاب : تعليق الطلاق بالمشيئة على ثلاثة أضرب : بمشيئة الله عز وجل ، وبمشيئة إنسان ، وبمشيئة من لا يشاء كالحجر ونحوه .

فأما قوله : أنت طالق إن شاء الله ، فلا يؤثر في رفع الطلاق عندنا ، خلافاً لأبي حنيفة والشافعي ؛ لأنه لو أثر في ذلك لم يخل أن يكون تأثيره من حيث الشرط ، أو الاستثناء .

فإن كان من حيث الشرط ، فلا يصح ؛ لأنه لا سبيل لنا إلى العلم بحصوله ،

فإذا كان كذلك ، فتعلق الطلاق به هزل وعبث ، وقد قال [ق / ١٥٠ / ١٣] رحمه الله : «ثلاث هزلهن جد فذكر الطلاق» .

وإن كان من حيث الاستثناء فلا يصح أيضاً ؛ لأن الاستثناء إنما يدخل على مستقبل الأفعال دون ماضيها .

وقوله : أنت طالق إيجاب وإيقاع ، فلا مدخل الاستثناء فيه .

م : ولأن الاستثناء معنى يحل اليمين المنعقدة كالكفارة ، وقد ثبت أنه لا مدخل للكفارة في الطلاق ، فكذلك الاستثناء ؛ ولأن الكفارة أقوى من الاستثناء ؛ لأنها تؤثر متصلة ومنفصلة ، والاستثناء لا يؤثر إلا متصلاً ، فإذا لم تعمل الكفارة في الطلاق كان الاستثناء أخرى ألا يعمل فيه ؛ ولأنه استثناء يرفع جميعه في الحال ، فوجب ألا يعمل فيه ، كما لو قال : أنت طالق ثلاثاً إلا ثلاثاً .

وأما تعليق الطلاق بمشيئة زيد ، فيصح ؛ لأنه يتوصل إلى علم مشيئته ، فكان كسائر الشروط ، كقوله : أنت طالق إن دخل زيد الدار ونحوه .

وأما الاستثناء بمشيئة الحجر فروايتان : فوجه أن الطلاق يلزمه فلا أنه هزل ، ووجه أنه لا يلزمه فلا أنه عدم الشرط الذي علق الطلاق به ، والأول أصح .

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : ولو كان استثناءه في يمين الطلاق على فعل شيء بعد ذكر الفعل أو قبله فلا ثنيا له .

قال الشيخ وابن الماجشون : يرى أنه له ثنيا إذا رد الثنيا الثني إلى الفعل دون الطلاق .

ولو قال : أنت طالق إلا أن يبدو لي لم ينفعه ذلك ، فإن ضمنه يميناً فقال : أنت طالق إن فعلت كذا إلا أن يبدو لي فذلك له .

وقوله : إلا أن يبدو لي : يريد في ذلك الفعل خاصة .

وإن قال : إن شاء الله لم ينفعه ذلك .

فصل

ومن كتاب ابن سحنون : فإن قال : أنت طالق الطلاق كله إلا نصفه ، أو قال : طالق ثلاثاً إلا نصفها لزمته طلقتان .

قال الشيخ : وكأنه قال لها : أنت طالق طلقة ونصفا ، فجبر عليه النصف الباقي من الطلقة فلزمه طلقتان .

قال : ولو قال : الطلاق كله إلا نصف الطلاق ، لزمته الثلاث ؛ لأن الطلاق المبهم واحدة ، فاستثنأوه من الواحدة لا ينفعه .

قال الشيخ : وكأنه قال لها : أنت طالق طلقتين ونصفاً ، فتلزمه الثلاث .

وإن قال لها : أربعاً إلا ثلاثاً ، أو مائة إلا تسعاً وتسعين ، فإن الثلاث تلزمه كمن قال : ثلاثاً إلا ثلاثاً ؛ لأن اللازم من المائة ثلاث ، ثم رجع في « المجموعة » ، فقال : لا تلزمه إلا واحدة .

ولو كانت اللوازم من المائة تكون في المستثنى لكان ، لو قال : إلا اثنتين تلزمه واحدة ، وهذا تلزمه الثلاث ، وتكون اللوازم فيما أبقي .

قال في « كتاب ابنه » : وإن قال : أنت طالق ، أنت طالق ، أنت طالق إلا واحدة ، فإن نوى بقوله : أنت طالق ، أنت طالق ، أنت طالق واحدة يكررها ليسمعها ، لزمته واحدة ، كالقائل : أنت طالق واحدة إلا واحدة ، وإن لم يرد يسمعها أو لم تكن له نية ، فهي ثلاث استثنى منها واحدة ، فتلزمه طلقتان .

وإن قال : أنت طالق البتة إلا واحدة لزمته طلقتان ؛ لأن البتة صفة الثلاث بنى بها أم لا .

وأنكر قول من قال : إن البتة لا تتبعض .

قال بعض أصحابنا : ويلزم من قال هذا لو شهد شاهد بالبتة ، وشاهد آخر بالثلاث أن تكون شهادة مختلفة ، وهذا خلاف قول أهل الحجاز .

وقال سحنون في « المجموعة » : إذا قال : أنت طالق ألبتة إلا واحدة ، لزمته الثلاث ؛ لأن ألبتة لا تتبعض . وقال أشهب : تتبعض .

ومن « العتبية » : قال أصبغ : فيمن قال لإحدى نسائه الثلاث : أنت طالق ألبتة ، ثم قال للثانية : وأنت شريكها ، ثم قال للثالثة : وأنت شريكها ، فإنهن طوالق ألبتة كلهن ؛ لأنها لا تتبعض .

ولو قال للأولى : أنت طالق ثلاثاً ، وللثانية : أنت شريكها ، وللثالثة : وأنت شريكها ، فإن الأولى والثالثة تقع عليهما ثلاث ثلاث ، وعلى الوسطى اثنتان .

يريد : أن الأولى لزمها الثلاث بأول قوله ، والثانية لزمها طلقتان ، فكأنه قال لها : أنت طالق طلقة ونصفاً ، والثالثة لزمها ثلاث ؛ لأنها لزمها من الأولى

طلقتان ، ومن الثانية طلقة ، فأكملت عليها ثلاث تطليقات .

ومن « كتاب ابن سحنون » عن أبيه : ولو قال لأربع نسوة له : بينكن طلقة ، أو قال : اثنتان ، أو قال : ثلاث ، أو قال : أربع ، لزم كل واحدة طلقة .

ولو قال : أشركتكن في ثلاث لزم كل واحدة ثلاث .

ولو قال : أشركت بينكن في طلقتين ، طلقت كل واحدة طلقتين طلقتين .

قال الشيخ : كأنه إذا قال : بينكن كذا فإنما تقسم الجملة المسماة بينهن .

فإذا قال : اشتركتكن في ثلاث ، أو في اثنتين ، فكأنه أشركهن في كل طلقة على انفرادها .

قال الشيخ : ولو قال قائل : ذلك سواء كله لم أعبه ، إذ لا فرق بين قوله : بينكن ، أو اشتركتكن .

قال أبو محمد : ورأيت لأبي عبيد القاسم بن سلام مسألة الاستثناء قال : على أصولنا فيمن قال : أنت طالق ثلاثاً ، إلا اثنتين ، إلا واحدة أنها اثنتان ؛ لأنه استثنى من الاستثناء لقول الله عز وجل : ﴿ إِلَّا آلَ لُوطٍ إِنَّا لَمُنَجُّوهُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ (٥٩) إِلَّا أُمَّرَأَتَهُ (١) . فاستثنى من الاستثناء .

في الطلاق قبل الملك واليمين به

وقد رأي عمر ، وابن عمر ، وابن مسعود ، وغيرهم ، وعدد كثير من التابعين أن من حلف بطلاق امرأة إن تزوجها : أن ذلك يلزمه ، وكذلك إن خص قبيلة ، قال بعضهم : أو ضرب أجلاً .

وأما إن عم فلا شيء عليه .

قال ربيعة : لأن الله عز وجل لم يجعل الطلاق إلا رحمة ، ولا العتاقة إلا أجراً ، فإلزامه هذا من الهلكة .

قال غيره : وهذا من الحرج الذي رفعه الله عز وجل عن هذه الأمة بقوله : ﴿ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ ﴾ (٢) ، يقول : من ضيق .

قال عبد الوهاب : وقال الشافعي : إن ذلك لا يلزمه سواء عم ، أو خفي .

(١) سورة الحجر (٥٩ - ٦٠) .

(٢) سورة الحج (٧٨) .

وقال أبو حنيفة: إن ذلك يلزمه سواء خص ، أو عم .

والدليل على الشافعي في أنه إن خص ، أو عم أن ذلك لا يلزمه : قول الله عز وجل : ﴿ أَوْفُوا بِالْعُقُودِ ﴾ ^(١) ولأنه أضاف الطلاق إلى حال يملك فيه ابتداء ، وإيقاعه ، فصح ذلك اعتباراً به ، إذا أضافه إلى حال طريق الملك ، مثل أن يقول لزوجته : إذا دخلت الدار فأنت طالق .

والدليل على أبي حنيفة في أنه يلزمه ، وإن عم : قوله عز وجل : ﴿ لَا تُحَرِّمُوا طَيِّبَاتٍ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ ﴾ ^(٢) ، ولأنه سد على نفسه طريق استباحة البضع ، فوجب ألا يلزمه ؛ لأن في ذلك تعريض نفسه للزنا ، وما أدى إلى ذلك فهو ممنوع أصله عدم الحر لمهر الحرة أنه يجوز معه نكاح الأمة ؛ لأنه لو لم يجز له ذلك لأدى إلى التعريض للزنا ، وما أدى إلى ذلك فموضوع أصله ، وكذلك مسألتنا .

ومن « المدونة » : قال مالك : ومن قال لامرأة : كلما تزوجتك فأنت طالق ثلاثاً فالطلاق يعود عليه أبداً كلما تزوجها .

ولو قال : إن تزوجتك أبداً ، أو إذا أو متى ما ، فإنما يحنث بأول مرة ، إلا أن يزيد أن « متى ما » مثل « كلما » فتكون مثلها ، وإن قال لأجنبية : إن وطئت ، أو يوم [ق / ١٥١ / ٣ أ] أكلمك فأنت طالق ، ثم تزوجها وفعل ذلك ، فلا شيء عليه ، إلا أن ينوى : إن تزوجتك .

فصل

قال مالك : ومن عم فقال : كل امرأة أتزوجها طالق ، فلا شيء عليه ؛ لأنه عم تحريم ما أحل الله عز وجل له ، كان له يومئذ أربع زوجات فأدنى ، أو لا زوجة له ، طلق بعض زوجاته ، أو لا ، قال ذلك في يمين مضمنة بفعل ، أو في غير يمين مضمنة . وله أن ينكح حتى يكمل أربعاً .

ولو طلق كل امرأة في عصمته لزمه ذلك ، وله أن يتزوج إن شاء ، وإن قال لزوجته : إن دخلت أنا أو أنت الدار فكل امرأة أتزوجها طالق ، أو بدأ بذكر التزويج قبل دخول الدار ، ثم تزوج امرأة ، ثم دخل الدار ، أو دخلت هي فلا شيء

(١) سورة المائدة (١) .

(٢) سورة المائدة (٨٧) .

عليه فيها ، ولا فيمن نكح بعدها .

فصل

وإن قال : كل امرأة أتزوجها إلا من الفسقاط طالق ، لزمه ، أو قال : إن لم أتزوج إلا من الفسقاط ، فكل امرأة أتزوجها طالق ، لزمه الطلاق فيمن تزوج من غيرها .

قال سحنون في قوله : إن لم أتزوج من الفسقاط فكل امرأة أتزوجها طالق ، إن تزوج من غيرها وقف ، ودخل عليه الإيلاء .

ومن « العتبية » : روى يحيى بن يحيى عن ابن القاسم فيمن حلف بطلاق كل امرأة يتزوجها بمصر ، ثم حلف بطلاق كل امرأة يتزوجها بغير مصر ، فلا يلزمه اليمين الثانية ، وليتزوج بغير مصر ما شاء .

ولو كانت يمينه أولاً على غير مصر ، ثم حلف بطلاق من يتزوج بمصر ، فاليمين الثانية ساقطة ، ويتزوج من مصر .

قال ابن سحنون عن أبيه في الحالف بطلاق من يتزوج من قرطبة .

قال : لا يلزمه إلا في قرطبة ، وأرباضها .

ولو قال : من القيروان لم يلزمه إلا من المدينة نفسها .

ولو تزوج من منزل العلويين لم يلزمه شيء ، ولم ير قول بعض أصحابنا أنه يلزمه فيمن يلزمه السعى إلى الجمعة إلا أن ينوى أعمالها ، فيلزمه أعمالها ؛ لأن القياس أن يلزمه فيمن تقصر في مثله الصلاة .

فعاب سحنون هذا كله ، وقال هذا القائل : لو تزوج هذا من أبعد ما يلزمه فيه الجمعة ، ودون ما تقصر فيه الصلاة ، لم أفسخه ، وأنهاه قبل وقوعه .

قال سحنون : وهذا من قوله أصوب .

ومن « العتبية » و « الموازية » و « الواضحة » : قال ابن القاسم : وإن قال : كل امرأة أنكحها بأرض الإسلام طالق ، فإن كان يقدر على دخول أرض العدو ، والنكاح بها ، وإخراجها لزمه ، وإلا لم يلزمه اليمين .

قال ابن المواز : وقال أصبغ : لا يلزمه ، وإن قدر على دخولها ، كمن استثنى قرية صغيرة أو عدداً قليلاً .

قال أبو محمد : فى أرض الحرب ما يأتية المسلمون ، وهى متجر لهم ، فإن أراد هذا لزمه ، وإن أراد مثل إفرنجة ، ونحوها ، لم يلزمه .

ومن « المدونة » : قال مالك : وإن قال : كل امرأة أتزوجها فهى طالق ، إلا من قرية كذا ، لقرية صغيرة ، ليس فيها ما يتزوج ، فلا شىء عليه .

قال مالك : وكذلك إن قال : إلا فلانة ، وهى ذات زوج أم لا ، فلا شىء عليه .

قال ابن القاسم : وكذلك إن قال : إن لم أتزوج فلانة ، فكل امرأة أتزوجها طالق ، فلا شىء عليه .

فصل

قال مالك : وإن قال : كل امرأة أتزوجها إلى ثلاثين سنة ، أو أربعين سنة طالق ، فذلك يلزمه إذا أمكن أن يحيا إلى ما أجل من الأجل .

فإن خشى العنت فى التأجيل ، ولم يجد ما يتسرر به ، فله أن ينكح ، ولا شىء عليه .

قال ابن المواز : قيل لابن القاسم : فى كم من الأجل إذا ضربه تعذره إن خاف العنت ؟ ، قال : لا أحده ، ولا أشك أن عشر سنين كثيرة يغرب بها .

قال أصبغ : بعد تصبر وتعفف .

وقال أشهب وابن وهب : لا يتزوج ، وإن خاف العنت فى تأجيل ثلاثين سنة .

قال ابن القاسم : نكاحه أولى من الزنا .

وقد اختلف فى هذا النكاح ، فأجازه ابن المسيب وغيره .

ولو حلف بعق ما يملك من الجوارى فى هذا الأجل ، لم يعذر بخوف العنت .

ابن المواز : قال أصبغ : وهما فى القياس سواء ، ولكن قوله أحب إلى لقوة العتق وضيقه ، وسعة الناس فى النكاح .

قال ابن القاسم فى « العتبية » : إن صاحب الشرط كتب إلى فى رجل تزوج امرأة حلف بطلاقها إن تزوجها ، فكتب إليه : لا يفسخ نكاحه ، وقد أجازه ابن المسيب .

وكان المخزومى ممن حلف أبوه على أمه بمثل هذا .

قال ابن القاسم : ومن قال : إن تزوجت فلانة بمصر فهي طالق ، فتزوجها ، فطلقت عليه ، ثم تزوجها .

قال : يلزمه الطلاق كلما تزوجها .

وقال ابن المواز : لا يحنث إلا مرة واحدة .

ابن سحنون : ومن حلف بطلاق من يتزوج على امرأته ، فذلك يلزمه .

وكذلك إن قال : إن تزوجت عليك فلانة فهي طالق ، أو شرط ذلك في أصل النكاح ، ويتكرر فيها الحنث متى ما تزوجها [ق / ١٥١ / ٣ب] وإن كانت بعينها ومخرج هذا كأنه قال كل امرأة أجمعها معك طالق ، فصارت كغير معينة ، وكذلك قال ابن القاسم : المعينة وغيرها في هذا سواء .

وروى عنه عيسى : أنه لا يحنث في المعينة في هذا إلا مرة واحدة ، ثم لا شيء عليه .

ومن « المدونة » : قال مالك : وإن قال : إلى مائتي سنة ، أو كان شيخاً ، وضرب أجلاً يعلم أنه لا يبلغه فلا شيء عليه .

قال : وإن خص قبيلة أو بلدة كقوله : كل امرأة أتزوجها من مصر ، أو همدان ، أو الشام ، فهي طالق ، فتزوج منها امرأة طلقت عليه ، ثم كلما تزوجها أبداً ، ولو بعد ثلاث عادت عليه فيها اليمين وطلقت ؛ لأنه لم يحلف على عينها ، وترجع إذا طلقت عليه كإحدى نساء تلك البلدة ، وكذلك إن قال : من الموالى ، وتحته امرأة منهن ، فلا تطلق عليه ، فإن طلقها ، ثم تزوجها طلقت عليه .

وإن قال : كل امرأة أتزوجها ما عاشت فلانة ، فهي طالق لزمه ؛ لأنه أجل آت كانت فلانة تحته أم لا .

فإن كانت فلانة تحته فطلقها ، فإن نوى بقوله : ما عاشت أى : ما دامت تحتي ، فله أن يتزوج ، ويقبل منه ، كانت على يمينه بينة أم لا ، وإن لم تكن له نية فلا يتزوج ما بقيت .

قال ابن القاسم : إلا أن يخشى العنت .

فصل

قال مالك : ومن قال : كل امرأة أتزوجها من الفسقاط طالق ثلاثاً ، فتزوج منها ، ودخل فعليه صداق واحد ، لا صداق ونصف ، كمن وطئ بعد حثه في الطلاق ، ولم يعلم فإنما عليه المهر الأول الذى سمي .

قال ابن القاسم : [ق / ١٥٢ / ١٣] وليس عليها عدة الوفاة إن دخل بها ، ثم مات ، إنما عليها ثلاث حيض .

قال عبد الوهاب : وقال أبو حنيفة : لها مهر ونصف .

ودليلنا : أنا اتفقنا أنه واطئاً بشبهة العقد الأول ، ولا حد عليه ، إذ لا يجتمع الحد والمهر ، فإذا كان واطئاً بشبهة العقد الأول ، لم يلزمه إلا مهرًا واحدًا اعتبارًا بسائر الأنكحة الفاسدة إذا وطئ فيها .

م : قال ابن المكاتب : وقد أجمع المسلمون على أن النكاح الفاسد ، وإن تكرر الوطء فيه ، ليس فيه إلا صداق واحد . وهو الذى وجب أولاً ، فكان ما بعده داخلًا في حكمه ، وإن كان لا يجوز ذلك فكذلك ما قلناه .

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : ومن وكل من يزوجه ، ولم يحضر عليه ، فزوجه من الفسقاط لزمه النكاح ، وطلقت عليه إلا أن ينهائه عن الفسقاط .

قال الشيخ : يريد : فلا يلزمه النكاح إذا ثبت النهي .

قال ابن القاسم : وقد قال مالك فيمن حلف ألا يبيع سلعة كذا ، فوكل غيره فباعها ، إنه حاث ، فهذا عندي مثله .

قال ابن حبيب : ومن حلف بطلاق من يتزوج بقرطبة ، فوكل من يزوجه فعقد عليه نكاح امرأة بقرطبة ، فإنها تطلق عليه ، ولها عليه نصف الصداق ، ثم ينظر فإن كان ذكر للوكيل يمينه ، فضمان نصف الصداق على الوكيل ، وإن لم يذكر ذلك له فلا يضمن الوكيل شيئاً ، وذلك على الحالف .

قال أبو محمد : إذا نهاه عن نساء قرطبة لم يلزمه طلاق ولا نكاح .

ومن « المدونة » : قال مالك : ومن قال لزوجته : كل امرأة أتزوجها عليك طالق ، فطلق المحلوف لها ثلاثاً ، ثم تزوج امرأة ، ثم تزوج المحلوف لها بعد زوج ، أو تزوجها قبل زوج ، ثم تزوج عليها ، فلا شيء عليها فيهما .

قال الشيخ : وكأنه رأى أنه إذا طلق المحلوف لها ثلاثاً ، ثم تزوجها بعد زوج فكأنها غيرها لزوال العصمة التى حلف لها فيها .

وأما إن طلق المحلوف لها واحدة ، فانقضت عدتها ، ثم تزوجها ، ثم تزوج عليها أجنبية ، أو تزوج الأجنبية ، ثم تزوجها هي عليها ، فإن الأجنبية تطلق عليه فى الوجهين ما بقى من طلاق الملك الأول شىء ، ولا حجة له إن قال : تزوجتها على غيرها ، ولم أنكح غيرها ، ولا أنويه ، إن ادعى نية ؛ لأن قصده ألا يجمع بينهما .

قال ابن المواز : والذى هو أثبت عندنا إذا طلقها ألبتة ، ثم تزوجها بعد زوج ، فإنما يزول عنه كل يمين حلف بطلاقها نفسها ، أو كل شرط فيها ، أو يملكها نفسها . فأما ما كان بطلاق غيرها كقوله : كل امرأة أتزوجها عليك طالق ، أو : إن تزوجت عليك فلانة فهى طالق ، فطلقها ثلاثاً ، ثم نكحها بعد زوج ، أن ذلك لازم له ، ورواه ابن وهب عن مالك فيما أظن ، وقاله أشهب ، وأخذ به أصبغ .

قال أشهب : وكذلك قوله : إن تسررت عليك فهى حرة ، أو : تزوجت عليك فعبدى حر ، قال : أبداً ، أو لم يقل ، فهو على الأبد حتى ينوى غير ذلك ، وهو كالحالف بالله عز وجل ، أو بالمشى إلا أطوئ ، فلا يزيل يمينه هذه طلاقه إياها ألبتة إن تزوجها بعد زوج ، إلا أن يكون نوى هذا الملك . قال : وإنما يسقط أيمانه بطلاقها وظهارها .

ومن « المدونة » : قال مالك : وكذلك إن قال : إن تزوجت عليك ، فأمر التى أتزوج عليك بيدك ، على وجوه المسألة الأولى ، يكون ذلك بيدها ما بقى من طلاق ذلك الملك الأول شىء ، سواء كان مشتركاً فى عقد النكاح ، أو تبرع به بعد العقد . قال ابن حبيب : فيمن شرط أن الداخلة على امرأته طالق ، فجهل فنكح عليها ، فليفرق بينهما متى ما عثر عليه ، ولها نصف الصداق ، وإن بنى بها فلها جميعه ، ولا ميراث لها إن مات قبل الفراق ، وإن كان ولد لحق به وورثه .

ولو عثر عليه قبل موته ، وهو مقر بالشرط لم يلحق به الولد ، ورجم .

قال أبو محمد : انظر قوله : ويرجم ، هذا نكاح مختلف فيه ، وابن القاسم

يقول: يتوارثان قبل الفسخ .

قال ابن حبيب : ولو أنكر وقامت عليه بذلك بيته فرق بينهما ، ولم يحد ، كمن شهد عليه بالطلاق وهو يجحد .

قلت : فمن طلق فى سفر ، ثم قدم فجحد ، فتقوم البينة بعد موته ، فقد قال مالك : ترثه . وقلت أنت فى المسألة الأولى : لا ترثه .

قال : لأن التى فيها الشرط بانته منه بالعقد ، فلم يملك عصمتها إلا مع طلاق .

قارن العصمة ، والأخرى فارقتها بعد عصمة مستقرة ، فإنما يثبت ذلك عليه بعد موته .

ومن « المدونة » : قال مالك : وإن شرط عند نكاحه إن تزوج عليها ، فأمر نفسها بيدها ، ففعل فلها أن تطلق نفسها بالثلاث ، ولا منكرة له هاهنا ، بنى بها الزوج ، أو لم يبن .

قال ابن القاسم : لأنها حين اشترطت إنما اشترطت ثلاثاً ، فلا تبالى دخل بها أم لا .

فإن طلقت نفسها بالثلاث بانته منه ، وإن طلقت نفسها واحدة ، وقد بنى فله الرجعة ، وإن لم يبن بها بانته منه بالواحدة .

قال أبو محمد : أعرف لسحنون وغيره : أن الطلقة لا رجعة له فيها ؛ لأنها تشترط فى أصل النكاح .

قال ابن القاسم : وإن طلقت نفسها واحدة ، ولم توقف ، فليس لها أن تزيد عليها ، كالتى توقف فتطلق واحدة ، فقد تركت ما زاد عليها .

قال : ولو نكح عليها امرأة فلم تقض ، فلها أن تقضى إن نكح ثانية أى الطلاق شاءت ، وتحلف : ما رضيت إلا بالأولى ، وما تركت الذى كان لها من ذلك .

قال : ولو طلق الأولى ، ثم راجعها بنكاح فللملكة القضاء ، وليس رضاها أولاً بلازم لها مرة أخرى .

وقد ذكرنا هذه المسألة موعبة فى كتاب التخيير .

ومن قال لامرأته : أنت طالق ثلاثاً إن لم أتزوج عليك اليوم ، فتزوج نكاحاً فاسداً ، طلقت عليه ، لأن مالكا قال فيمن قال لأتمته : أنت حرة إن لم أبعك اليوم ، فباعها فألفت حاملاً منه : أنها تعتق عليه .

قال حمديس : ينظر في فساد النكاح ، فإن كان مما يقر بعد البناء ، فبنى بها من يومه برّ في يمينه ، وإن لم يبن بها حتى مضى ذلك اليوم حنث .

وإن كان النكاح مما يفسخ قبل البناء وبعده فلا يخرج ذلك من يمينه على حال .

قال الشيخ : يريد : إلا أن يفسخ ذلك النكاح ، ثم يتزوجها نكاحاً صحيحاً في ذلك اليوم ، فإنه يبر ، وكذلك إن تزوج غيرها فيه .

وقال سحنون : في الأمة التي حلف لبيعنها ، فباعها ، فألفت حاملاً ، ينبغي إن كانت مستبرأة عنده حين يمينه وبيعه أن لا تعتق عليه ، لأنه حلف على ما يجوز له .

قال سليمان : قال سحنون : والتي احتج بها رواية غير معتدلة ، ولا تعتق عليه الأمة كمسألة مالك في الحمامات .

ومن « المدونة » : قلت : فإن نكح على الزوجة الحرة أمة ، قال : آخر ما فارقت مالكا عليه أن نكاح الأمة على الحرة جائز ، والخيار في هذا للحرة في أن تقيم معه ، أو تفارقه بطلقة .

قال حمديس : يبر في يمينه إن كانت الأمة من نسائه [ق / ١٥٣ / ١٣] .

فيمن كتب إلى زوجته ، أو أرسل إليها بالطلاق ، وطلاق الأخرس ، والسكران ، والمكره والسفيه والصبي ، والكافر ، والعبد :

قال مالك : ومن قال لرجل : أخبر زوجتي بطلاقها ، أو أرسل إليها بذلك رسولا ، وقع الطلاق حين قوله للرسول ، بلغها الرسول ، أو لم يبلغها ذلك ، وكتمها .

وإن كتب إليها بالطلاق ، ثم حبس كتابه فإن كتبه مجمعاً على الطلاق لزمه حين كتبه ، وإن كان ليشاور نفسه ، ثم بدا له فذلك له ، ولا يلزمه طلاق .

قال ابن القاسم : ولو أخرج الكتاب من يده عازماً ، وقد كتب غير عازم لزمه

حين أخرجه من يده ، وإن كان أخرجه غير عازم فله رده ما لم يبلغها ، فإن بلغها لزمه .

قال أبو محمد : وروى عن مالك أنه قال : إذا أخرجه من يده لزمه كاللفظ بالطلاق ، والإشهاد به .

قال ابن المواز : فيمن أراد أن يكتب إلى زوجته بالطلاق : فأما أشهب فأجاز أن يكتب إليها : إذا طهرت من حيضتك فأنت طالق ، ولم يجعل لذلك أجلاً ، وراه ابن القاسم كالمطلق إلى أجل .

قال ابن المواز : وأحب إليّ أن يكتب إليها : إذا جاءك كتابي هذا فإن كنت حضت بعدى حيضة ، ثم طهرت وأتاك كتابي ، وأنت طاهر ، فأنت طالق .

وإن كانت حاملاً كتب إليها : وإن أدركك كتابي وأنت حامل ، أو قد وضعت وطهرت ، فأنت طالق . وإن كانت يائسة أو لم تحض طلقها متى شاء ، وكتب إليها بذلك .

وروى ابن حبيب عن النخعي : إذا كتب إلى زوجته : إذا جاءك كتابي فأنت طالق ، فلم يأتها الكتاب ، فليس بشيء ، وإن كتب إليها : فأنت طالق فذلك جائز .

فصل

قال مالك : وما علم من الأخرس بإشارة أو كتاب من طلاق ، أو خلع ، أو عتق ، أو نكاح ، أو بيع ، أو شراء ، أو قذف لزمه حكم المتكلم ، ويحد قاذفه ، ويقتص منه وله في الجراح .

فصل

قال مالك : ويلزم السكران طلاقه ، وخلعه ، وعتقه ، وإن قَتَلَ قُتِلَ ؛ لأن معه بقية من عقله ، ولم يرفع القلم عنه .

قال البخاري : وقال عثمان ، وابن عباس : ليس للسكران طلاق .

ومن « العتبية » : قال أصبغ عن ابن القاسم : فيمن أسقى السكران ثم حلف بطلاق ، أو عتق ، فلا شيء عليه ، وهو كالبرسام ، وهو لم يدخله على نفسه ، وقاله أصبغ وقال أصبغ : ولو قصد شربه على سبيل الدواء ، والعلاج ، فأصابه ما

بلغ ذلك منه ، فلا شيء عليه ، وليس كشارب الخمر .

فصل

قال مالك : وما طلق المبرسم أو المحموم في هذيانه ، وعدم عقله لم يلزمه ، والمجنون الذي يفيق أحياناً فما طلق في حال إفاقته يلزمه ، وما طلق في حال جنونه لم يلزمه ، وكذلك المعتوة المطبق لا يلزمه ما طلق .

وقد قال رسول الله ﷺ : « رفع القلم عن ثلاث ... »^(١) فذكر المجنون حتى يفيق ، والصبي حتى يحتلم ، والنائم حتى يتنبه ؛ ولأن من لا يصح نكاحه لا يصح طلاقه ، اعتباراً لأحد الطرفين بالآخر .

فصل

قال مالك : ولا يلزم المكره ما أكره عليه من طلاق أو نكاح ، أو خلع ، أو عتق ، أو غيره ، وقد رفع الله سبحانه الإثم بالإكراه في القول بقوله عز وجل : ﴿إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ﴾^(٢) ، وقال تعالى : ﴿إِلَّا أَنْ تَقُولُوا مِنْهُمْ تَقَاةٌ﴾^(٣) .

وقال الرسول عليه السلام : « رفع عن أمتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه »^(٤) .

وقال ابن مسعود : ما من كلام يدرأ عنى سوطين ، إلا كنت متكلماً به .

فصل

قال مالك : والسفيه في حاله ، المخدوع في عقله يلزمه طلاقه .

(١) أخرجه أبو داود (٤٣٩٨) ، والنسائي (٣٤٣٢) وفي « الكبرى » (٥٦٢٥) ، وابن ماجه (٢٠٤١) ، وأحمد (٢٦٧٣٨) ، والدارمي (٢٢٩٦) ، وابن حبان (١٤٢) ، والحاكم (٢٣٥٠) ، وأبو يعلى (٤٤٠٠) ، والبيهقي في « الشعب » (٨٧) وفي « الكبرى » (١١٢٣٤) من حديث عائشة رضي الله عنها .

(٢) سورة النحل (١٠٦) .

(٣) سورة آل عمران (٢٨) .

(٤) أخرجه ابن ماجه (٢٠٤٥) ، وابن حبان (٧٢١٩) ، والدارقطني (١٧٠ / ٤) حديث

(٣٣) ، والطبراني في « الكبير » (١١٢٧٤) وفي « الأوسط » (٨٢٧٣) وفي « الصغير »

(٧٦٥) و البيهقي في « الكبرى » (١٤٨٧١) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما .

قال الشيخ : لأنه من أهل التكليف ، وإذ ليس فى ذلك إتلاف ماله ، وكعتقه أم ولده .

فصل

قال مالك : ولا يجوز طلاق الصبى حتى يحتلم ؛ لأنه رفع عنه القلم إلى ذلك الوقت .

قال الله عز وجل : ﴿ وَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْكُمُ الْحُلُمَ فَلْيَسْتَأْذِنُوا كَمَا اسْتَأْذَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴾ (١) الآية .

فجعل الفرض عليهم بالبلوغ ؛ ولأن طلاقه إزالة ملك كالعتق ، فكما لا يلزمه العتق ، كذلك لا يلزمه الطلاق .

انظر إلى الفرق بين طلاقه وعتقه .

فصل

قال مالك : وإذا أسلمت الذمية ، وزوجها ذمى ، فطلقها ، وهى فى عدتها لم يلزمه طلاقه ، وإن لم يسلم بعد ذلك ، وقد أحبط الله عز وجل عمل أهل الكفر فى كتابه ، وقال ﷺ « الإسلام يجب ما قبله » (٢) .

فصل

قال فى كتاب النكاح : وطلاق العبد طلقتان ، وأجله فى الفقد ، والاعتراض ، والإيلاء نصف أجل الحر .

قال الشيخ : وإنما قال ذلك ؛ لأن هذه الأشياء كالحُدود ، وتجر إلى ما يوجبها ، وقد قال الله عز وجل فى الحدود : ﴿ فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ ﴾ (٣) ، فوجب أن يكون طلاقه طلقتين ؛ لأن الواحدة لا تنقسم فجبرت عليه .

قال فى كتاب الإيلاء : ولو طلق العبد زوجته تطليقة ، ثم عتق ، فإنما تبقى له عليها طلقة واحدة ؛ لأنه كان طلق نصف طلاقه .

(١) سورة النور (٥٩) .

(٢) أخرجه أحمد (١٧٨١٢) و (١٧٨٤٦) ، والبيهقى فى « الكبرى » (١٨٠٩٦) من حديث عمرو بن العاص رضى الله عنه .

(٣) سورة النساء (٢٥) .

في اللغو في الطلاق ومسائل من الأيمان به مختلفة

ولم يذكر الله عز وجل لغو اليمين إلا في اليمين بالله عز وجل ، فلا يكون ذلك في طلاق ولا عتاق ، ولا غيره ، وكذلك الاستثناء بمشيئة الله عز وجل .

قال مالك : ومن حلف بالطلاق على ما يوقن أنه كذلك ، ثم ظهر خلافه ، لزمه الطلاق ، وقاله عدد من السلف ، وبه قضى عمر بن عبد العزيز في الحالف بطلاق إحدى نسائه على ناقة أقبلت إلى فلانة .

فإذا هي ليست هي أن تطلق التي نوى من نسائه ، وإن لم ينو واحدة طلقن كلهن .

وقال ربيعة : ومن ابتاع سلعة فحلف لرجل بالطلاق ليخبرنه بكم أخذها فأخبره أنه أخذها بدينار ، ودرهمين ، ثم ذكر أنه أخذها بدينار ، وثلاثة دراهم . قال : إن ذكر أنه أقل أو أكثر ، فهو حاث .

أبو محمد : يريد أن المحلوف له مات قبل أن يخبره ، أو ضرب له أجلاً فجاوزه .

قال الشيخ : ونحوه لبعض فقهاءنا القرويين أنه قال معنى قول ربيعة : ليخبرنه ، أى : ليخبرنه الساعة ، فلذلك حثه ، هذا معنى قوله .

ومن « المدونة » : قال ابن شهاب : ومن حلف بالطلاق إن كلم فلاناً فكلمه ناسياً ، فقد حث .

قال الشيخ : واحتج البخارى في النسيان والغلط في الطلاق بقول النبي ﷺ : « إنما الأعمال بالنيات ، ولكل امرئ ما نوى »^(١) .

قال : وتلا الشعبي قوله تعالى : ﴿ رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا ﴾^(٢) .

ومن « المدونة » : قال عطاء بن أبي رباح ، وسعيد بن المسيب ، ومالك ، والليث : الاستثناء في الطلاق بمشيئة الله عز وجل .

قال ربيعة : وإن حلف بطلاق امرأته إن ضرب جاريته ، فرماها بحجر فشجها ، أن زوجته تطلق عليه .

(١) أخرجه البخارى (١) ، ومسلم (١٩٠٧) من حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه .

(٢) سورة البقرة (٢٨٦) .

قال : ومن حلف على معصيته ، كقوله : أنت طالق لأشربن خمرًا ، أو بعض ما حرم الله عز وجل عليه ، ثم رفع إلى الإمام ، فليطلق [ق / ١٥٤ / ١٣] عليه مكانه .

وكذلك قوله : لأضربن فلانًا ، إلا أن يجب له ضربه بحق ، فيدخل عليه الإيلاء .

قال ابن شهاب : وإن حلف بالطلاق ليفعلن كذا - يريد مما يجوز له - إلى أجل لم يحل بينه وبين امرأته ، فإن لم يؤجل ضرب له أجل الإيلاء ، فإن فعل ما حلف عليه فبسيب ذلك ، وإلا فرق بينه وبين امرأته صاغراً قميئاً .

قال ابن وهب : قال ربيعة ، والليث فيمن حلف بالطلاق امرأته ليتزوجن عليها ، إنه يوقف عن وطئها ، ويضرب له أجل المولى .

قال الليث ، وعطاء بن أبي رباح : فإن لم ينكح عليها حتى يموت توارثا ، قال عطاء : وأحب إلى أن يبر في يمينه قبل ذلك ، وهذا مستوعب في كتاب الإيلاء .

في خيار الأمة تعتق وهي تحت عبد

روى ابن وهب أن الرسول ﷺ قال لبريرة إذ عتقت ، وكانت تحت عبد : « أنت أملك بنفسك ، فإن شئت أقمت مع زوجك ، وإن شئت فارقت ، ما لم يمسك » .

وقال جماعة من الصحابة - رضى الله عنهم - : عن رسول الله ﷺ : « إن الأمة إذا أعتقت وهي تحت عبد ، فأمرها بيدها ، فإن هي أقرت حين يطاها ، فهي امرأته لا تستطيع فراقه » .

قال ربيعة ، ويحيى بن سعيد : وإن مسها ، ولم تعلم بعتقها فهي على خيارها حتى يبلغها .

قال عبد الوهاب : وإنما كان لها الخيار ؛ لأن حرمتها زادت على حرمة ، فلها أن لا ترضى بها ، ولا خيار لها تحت الحر ، خلافاً لأبي حنيفة ، لقول عائشة - رضى الله عنها - : خير رسول الله ﷺ برة ، وكانت تحت عبد ، ولو كان زوجها حراً ما خيرها .

ومثل هذا لا يكون إلا بتوقيف ؛ ولأن حرمتها ليست زائدة على حرمة ، بخلاف العبد .

قال : واختيارها نفسها طلاق ؛ لأنه ليس بفسخ غالبًا ؛ إذ لها المقام عليه ، وتكون طليقة بائنة ؛ لأنه خيار فى زوال العصمة كالخلع .

ولو كان له الرجعة لم يفدها الخيار شيئًا ، وفى تطبيقها نفسها زيادة على الواحدة روايتان .

فوجه قوله : إن لها ذلك ، فلأنها ملكت من أمرها ما كان الزوج يملكه ، فكان لها أن توقع ما كان له أن يوقعه .

ووجه قوله : إنه ليس لها أكثر من واحدة هو أن الغرض إزالة العصمة ، فإذا زالت بالواحدة ، فالزيادة عليها إضرار ، لا فائدة فيه .
ومن « المدونة » : قال مالك : وإذا عتقت الأمة .

ابن المواز : أو من فيها بقية رق ، وهى تحت عبد حيل بينهما حتى تختار ، ولها الخيار بطليقة ، وتكون بائنة ، ولا رجعة له إن عتق فى العدة ؛ لأن كل فرقة من قبل السلطان ، فهى طليقة بائنة .

وإن لم يؤخذ عليها مال . قال ابن القاسم : وإن قالت حين عتقت : اخترت نفسى ، ولا نية لها ، فهى طليقة بائنة ، إلا أن تنوى أكثر ، فيلزم ما نوت ؛ لأن مالكا كان يقول مرة : ليس لها أن تطلق نفسها أكثر من واحدة بائنة ، فلذلك رأيت إذا لم تكن لها نية أنها واحدة بائنة .

قال مالك : ولو طلقت نفسها أكثر من واحدة ، أو ألبته ، بعد البناء لزم ، ولم تحل له إن طلقت اثنتين فأكثر إلا بعد زوج ؛ لأن الاثنتين جميع طلاق العبد ، وكذلك إن فارقت بواحدة ، وقد تقدم له فيها طليقة ، فلا تحل له إلا بعد زوج .

وأول قول مالك : إنه ليس لها أن تختار بأكثر من واحدة ، ثم رجع إلى أن ذلك لها على حديث زبراء ، وقد ذكر مالك أن زبراء حين اعتقت تحت عبد ، قالت لها حفصة : إن لك الخيار ، فطلقت نفسها ثلاثًا .

ابن المواز : وإذا كان الزوجان نصرانيين لمسلم ، فأعتقت الأمة ، فلها الخيار ؛ لأنها لمسلم .

ابن سحنون : واختلف إن كانا لنصراني .

ومن « المدونة » : قال ابن القاسم : ولها الخيار عند غير السلطان ، فإن لم تختَر حتى عتق زوجها ، أو كان عتق الزوجين في كلمة واحدة ، فلا خيار لها .

قال : ولا تختار في الحيض ، فإن فعلت لزم .

قال في « العتبية » : فإن لم تختَر حتى عتق زوجها ، قبل أن تطهر ، فلا يقطع ذلك خيارها ، ولها الخيار إذا طهرت ؛ لأنه كان وجب لها ، وإنما منعها منه حيضتها .

قال الشيخ : ولو قال قائل : ألا خيار لها لم أعبه ، لأن زوجها قد عتق قبل خيارها ، وساوت حرمة حرمتها ، فوجب سقوط خيارها ، كما لو جهلت أن لها الخيار ، فلم تختَر حتى عتق زوجها ، أنه لا خيار لها .

ابن المواز : ولو بيع زوج الأمة بأرض غربة ، فظنت أن ذلك فراق ، ثم عتقت فلم تختَر نفسها حتى عتق زوجها ، فلا خيار لها ، وقاله مالك .

ومن « المدونة » : قال مالك : ولو بلغها العتق بعد زمان ، وهو يطؤها ، فلها الخيار حين علمت .

قال : ولها الخيار في مجلسها الذي علمت بالعتق فيه ، أو بعد ذلك ما لم توطأ .

ابن المواز : وإذا علمت بالعتق ، فادعى الزوج بعد أيام أنه وطئها ، فأنكرت ، فإن علم أنه كان يخلو بها ، أو أقرت له بالخلوة ، فهو مصدق مع يمينه .

وإن لم يعلم ذلك ، ولم تقر له بها صدقت بغير يمين .

ومن « المدونة » : ولو وقفت سنة فمَنعت نفسها ، ولم توطأ ، ثم قالت : لم أسكت رضى بالمقام صدقت ، ولا يمين عليها كالتمليك .

وقد قال مالك : لا يحلفن النساء في التمليك ، ثم لها الآن أن تختار .

فإن كان وقوفها رضى بالزوج فلا خيار لها بعد أن تقول : رضيت بالزوج .

قال مالك : ولو وطئها بعد علمها بالعتق وجهلت أن لها الخيار ، أو علمت فلا خيار لها بعد ذلك .

ومن « كتاب محمد » : وإذا أعتقت أمة تحت عبد وهو غائب ، فاختارت نفسها .

قال أصبغ : قال ابن القاسم : أمر هذه وأمر النصرانية التي تسلم وزوجها غائب سواء إن كان الزوج قريب الغيبة ، كتب في أمره خوفاً أن يكون عتق قبلها .

وإن كان بعيداً فخافت على نفسها الضرر في التوقيف ، رأيت أن تتزوج إذا انقضت عدتها ، فإن قدم بعد انقضاء العدة قبل أن تتزوج ، أو بعد أن تزوجت ، وقبل أن يدخل بها الآخر كان أحق بها ، كان قد أسلم ، أو عتق قبل إسلامها ، أو عتقها ، أو بعد فهو أحق بها ، إلا أن يدخل بها الثاني فيكون الثاني أحق بها .

وإن كان إسلام الأول أو عتقه قبل إسلامها ، أو عتقها ، فالأول أحق بها .

وإن دخل بها الثاني وولدت الأولاد ، وليس ذلك عندهما مثل إذا كان إسلامه بعد إسلامها ، أو عتقه بعد عتقها .

قال ابن المواز : وهذا أحب إلينا ، وهو مما لم يكن يجب عليها فيه عدة .

قال أصبغ : وتصير كالمنعى لها زوجها ، وكالعبد يجب له ، وعليه حكم العبيد ، ثم يثبت أنه حي قبل ذلك ، بعته سيده ، أو بغير ذلك ، أنه يرجع إلى حكم الأحرار ، ولا يضر ذلك الجهالة .

وكذلك في الطلاق ، والعدة ، وترد الأمة والعبد إلى بقية الطلاق للحر ، وبقية عدة الحرة .

وإذا بادرت المعتقة في القريب الغيبة فاختارت نفسها لزم ذلك ، واكتفى به ، ثم إن نكحت ، وثبت أنه عتق في عدتها ، فلا سبيل للقادم إليها ، وكذلك لو لم تتزوج ، ولا حجة له بقرب غيبته ، وهو كالحاضر ، وكذلك التي أسلمت والزوج قريب الغيبة ، فيستحب أن يترصد لاستبراء أمره ، فإن بدرت فنكحت ، ثم قدم وثبت [ق / ١٥٥ / ٣ أ] أنه أسلم في عدتها ، فلا حجة له ، ويكتفى بتلك العدة لها عدة .

وروى ابن حبيب عن أصبغ : إن ظهر عتقها ، ولم يظهر عتقه ، وهو حاضر ، فاختارت نفسها ، وقد كان أعتق زوجها قبلها ، ثم تزوجت الآن ، فزوجها الأول أحق بها ، وإن دخلت ، وإن كان غائباً لم يكن أحق بها إلا أن يدركها قبل

الدخول .

ومن « المدونة » : قال : وإن أعتق نصفها تحت عبد ، أو جميعها تحت حر ، فلا خيار لها .

قال ابن شهاب : وإن أعتقت قبل أن يدخل بها ، وقد فرض لها ، فاختارت نفسها ، فلا صداق لها ؛ لأنها هي تركته ، ولم يتركها .

وإنما قال الله عز وجل : ﴿ وَإِنْ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ ﴾ ^(١) الآية ، فليس هو فارقتها ، ولكن هي فارقتها ، وقاله ربيعة ، ويحيى بن سعيد .

قال مالك في « العتبية » : في أمة تحت عبد أشهدت أنها متى ما عتقت تحتها ، فقد اختارت نفسها ، أو زوجها ، فليس ذلك بشيء .

قال في « كتاب ابن سحنون » وغيره : وأما الحرة ذات الشرط في النكاح والتسرى تقول : اشهدوا متى فعل زوجي كذا فقد اخترت نفسي ، فذلك لها .

وقال المغيرة : هما سواء ، ولا شيء لهما .

وهاتان المسألتان اللتان سأل عبد الملك مالكا عن الفرق بينهما ، فقال له مالك : أتعرف دار قدامة ؟

قال الشيخ : والفرق عندى بينهما : أن الأمة إنما يجب لها الخيار إذا عتقت .

والعتق لم يقع بعد ، فقد سلمت أو أوجبت شيئاً قبل وجوبه لها ، فلم يلزم كتارك الشفعة قبل أن يستوجبها ، والحرة قد أوجب لها زوجها الشرط إن فعل وملكها منه ما كان يملكه فلها أن تقضى به عليه ، قبل أن يفعل إن فعل كما كان ذلك له أن يلزمه نفسه قبل أن يفعله متى فعله ، وبالله التوفيق .

في طلاق المريض ونكاحه وغير ذلك من أحكامه

ولما منع الرسول عليه الصلاة والسلام المريض من الحكم في ثلثي ماله الموروث بما ينقص ورثته منه ، كان ممنوعاً أن يدخل عليهم وارثاً ، أو يخرج منهم وارثاً ، ولما منع الرسول عليه الصلاة والسلام القاتل الميراث بما أحدث من القتل ، ابتغاء أن لا يكون المريض مانعاً لزوجته الميراث بما أحدث من الطلاق ، ولا فرق بين وارثين ،

أحدهما يدخل فى الميراث بوجه ، فيمنع من أجله، وآخر قد أخرج بمثل ذلك الوجه .

قال الشيخ : لأن القاتل أراد أن يستوجب بفعله حقاً لم يجب له بعد فمعه ، وكذلك المريض أراد أن يمنع بفعله حقاً عن من وجب له ، فمعه ، وكما لم يكن للمريض أن يدخلها فى الميراث بتزويجه إياها فيه ، كان كذلك لا يخرجها من الميراث بطلاقها فيه .

وقد قضى به عثمان رضى الله عنه بمحضر المهاجرين والأنصار ، وقاله عمر ، وعلى بن أبى طالب رضى الله عنهما .

قال مالك : وإذا طلق المريض امرأته قبل البناء فلها نصف الصداق ، وترثه إن مات من مرضه ذلك ، ولا عدة عليها لوفاة ؛ لأنها مطلقة ، ولا عدة عليها لطلاق ؛ لأنه قبل البناء .

وإن دخل بها ، ثم طلقها فى مرضه طلاقاً بائناً فعليها عدة الطلاق ، وترثه ولا تنتقل إلى عدة الوفاة إن مات فى العدة ؛ لأن الطلاق بائناً ، ولو كان طلاقاً يملك فيه رجعتها انتقلت إلى عدة الوفاة إن مات فى العدة .

وإن انقضت العدة قبل الوفاة فلها الميراث ، ولا عدة عليها من الوفاة ، والمطلقة فى المرض لو تزوجت أزواجاً ، كل يطلقها فى مرضه لورثت كل من مات منهم وإن كانت الآن تحت زوج .

قال مالك : ومن طلق فى مرضه واحدة ، ثم صح ، ثم مرض ، فمات من المرض الثانى ، ورثته إن مات ، وهى فى العدة .

وإن كان طلاقه إياها ألبتة لم ترثه وإن مات فى عدتها إذا صح فيما بين ذلك صحة بينة ؛ لأنه يصير كأنه أوقع الطلاق فى الصحة .

قال : وإن طلقها واحدة فى مرضه ، ثم صح ، ثم مرض فأردفها طلاقة ، أو أبتها لم ترثه إلا أن يموت ، وهى فى العدة من الطلاق الأول ؛ لأنه فى الطلاق الثانى ليس بفار إلا أن يرتجعها من الطلاق الأول ، ثم يطلقها فى مرضه الثانى فترثه وإن انقضت عدتها ؛ لأنه بارتجاعها صارت كسائر أزواجه ، وصار بالطلاق الثانى فاراً من الميراث .

والمبتوتة فى المرض إن ماتت قبله ، ثم مات من مرضه ذلك لم ترثه ، ولا يرث ميت من حى مات بعده ، ولا يرثها إن كان طلقها ألبتة ، أو واحدة ، فانقضت عدتها .

وإن قال لها في صحته : إن قدم فلان ، أو قال : إن دخلت بيتاً فأنت طالق ، فقدم ، أو دخلت في مرضه لزمه الطلاق وورثته إن مات فيه ، وكذلك كل طلاق وقع في مرضه بخلع ، أو تخيير ، أو تمليك أو إيلاء ، أو لعان ، فإنها ترثه .

قال مالك : وإن أقر المريض أنه طلق في صحته ورثته ، وعليها عدة الطلاق من يوم أقر ، فإن كان إقراره بطلاق غير بائن ، ثم مات ، وهي في العدة انتقلت إلى عدة الوفاة وورثته .

وإن انقضت عدتها من يوم أقر بما أقر به ، فلها الميراث ، ولا عدة عليها .

فصل

قال مالك : ومن قرب لحد من قطع يد ، أو رجل ، أو جلد ، فطلق امرأته حينئذ ، ثم مات من ذلك ، فإن خيف عليه من ذلك الموت فهو كالمرضى .

قال مالك : وحاضر الزحف ، ومن حبس للقتل له حكم المريض في ذلك .

قلت : فمن طلق زوجته وهو في سفينة في لجج البحر ، أو النيل ، أو الفرات ، أو الدجلة ، أو بطائح البصرة .

قال : قال مالك : إذا أصاب أهل البحر النوء والريح الشديدة ، فخافوا الغرق ، فأعتق أحدهم عبداً في تلك الحال ، فهو من رأس المال ، ولا يشبه هذا الخوف .

وقد روى عن مالك : إن أمر راكب البحر في الثلث .

قال ابن المواز : والطلاق على نحو هذا من الاختلاف .

وأما المفلوج ، وصاحب حمى الربع ، والأجذم ، والأبرص ، والمقعد ، وذو الجراح ، والقروح ، فما أرقده من ذلك ، وأضناه ، وبلغ به حد الخوف عليه ، فله حكم المريض ، وما لم يبلغ به ذلك فله حكم الصحيح ، فرب مفلوج ، أو يابس الجذام يتصرف ، ويسافر .

قال ابن القاسم : فكل من لا يجوز قضاؤه في جميع ماله فطلق في حالته تلك فلامرأته الميراث منه ، إن مات من مرضه ذلك .

فصل

ولا تجوز الوصية للمطلقة في المرض ، وإن تزوجت أزواجاً ؛ لأنها وارثه ، فإن قتلته .

في مرضه خطأ بعد أن طلقها فالدية على عاقلتها، وترث من ماله دون الدية، وإن قتله عمداً لم ترث من ماله، وقتلت به، فإن عفى عنها على مال لم ترث منه أيضاً.
قال مالك: ومن تزوج في المرض، ثم طلق فيه، أو لم يطلق فلا ترثه، وهو نكاح لا يقر، ولا صداق لها إلا أن يكون قد دخل بها في مرضه فلها الصداق في ثلثه مبدئاً على الوصايا.

قال ابن القاسم: وإن سمي لها أكثر من صداق مثلها، كان لها صداق مثلها مبدئاً في الثلث على الوصايا بالعق وغيره إلا الدين فإنه يبدأ عليه؛ لأنه من رأس المال.
وقيل: إن لها المسمى في الثلث مبدئاً، وإن كان أكثر من صداق المثل.
وروى عن مالك؛ واختلف في الزائد على صداق المثل، فقيل: يبطل، قاله ابن القاسم.

وقيل: تحاص في الوصايا.
واختلف فيه قول مالك إذا صح، فقال: يثبت النكاح وقال: يفسخ وقد تقدم هذا في كتاب النكاح.

فيمن ارتد في مرضه ومن طلق نصرانية أو أمة فيه.

ومن كتاب الأيمان بالطلاق قال: ومن ارتد في مرضه فقتل على رده، لم ترثه ورثته المسلمون، ولا زوجته، إذ لا يتهم أحد بالردة على منع الميراث.

ومن «كتاب ابن المواز»: وإن رجع مسلماً، ثم مات في مرضه فلا ترثه.

عنه قال ابن القاسم: وإن طلق المريض نصرانية، أو أمة، ثم أسلمت النصرانية أو عتقت الأمة بعد العدة، ثم مات في مرضه ذلك لورثته، وكذلك روى عنه أصبغ في «العتبية».

وقال سحنون: ولا يرثانه، ولا يتهم في ذلك، وكذلك في طلاق ألبتة إلا أن يطلق واحد ويموت في العدة بعد أن أسلمت هذه، وعتقت هذه فرثانه، وكذلك عنه في «كتاب ابنه»، قال: وإن مات بعد العدة ولم يرجع لم يرثاه.

فيمن لاعن في مرضه ثم مات والمريض يطلق زوجته قبل البناء ثم يتزوجها قبل صحته.

ومن «المدونة»: وإن قذفها في مرضه فلاعن، ثم مات من مرضه ذلك ورثته، وإن طلق مريض زوجته قبل البناء، ثم تزوجها قبل صحته فلا نكاح لها، إلا أن

يدخل بها ، فيكون كمن نكح فى المرض وبنى فيه .

قال سحنون فى «كتاب ابنه»: يريد: أن هذا النكاح يفسخ قبل البناء لعللة الصداق الذى يعطيها، فإذا دخل بها لم يفسخ ؛ لأن الصداق وجب، بالبناء، وأما الميراث فهو ثابت، يريد: فيكون الصداق فى الثلث مبدءاً.

وقد أنكر بعض فقهاءنا القرويين قول سحنون هذا، وقال: يفسخ نكاحه وإن دخل ؛ لأن صداقه إنما هو من الثلث، ولا يدرى ما يحمل الثلث منه، فكيف يقر نكاحه ويباح له وطء امرأة صداقها غير مستقر؟ وليس كالنكاح بالغرر ؛ لأن الغرر إذا بنى فيه وجب صداق المثل لا ينقص منه شىء وهذا من الثلث، ولا يدرى ما يحمل الثلث فيه .

وظاهر «الكتاب» أنه يفسخ ؛ لأنه قال: وهو كمن نكح فى المرض وبنى فيه .
قال الشيخ: إلا أن يكون له مال مأمون يكون ثلثه أضعاف صداقها ، فيصح قول سحنون .

قال أبو عمران: ولو حمل أجنبى عن الزوج صداقه، فلا يفسخ النكاح ؛ لأن الصداق قد ثبت للمرأة فى مال الأجنبى ، والميراث ثابت بالنكاح الأول .
ولو كان ذلك على وجه الحملالة ، فهى كمسألة الكتاب ؛ لأن الأجنبى إنما يطالب بالصداق فى عدم الزوج .

قال الشيخ: يجب أن يثبت ؛ لأن الصداق ثابت لها على كل حال ، فانظر .

فصل

ومن «المدونة»: قال ربيعة: ومن طلق فى مرضه، ثم تماثل، ثم نكس ورثته، إلا أن يصح صحة بينة .

قال ابن شهاب: ومن كان به مرض لا يعاد منه رمد ، أو جرب ، أو ريح أو، لقوة ، أو فتق فطلق حيثئذ ، فإنها لا ترثه .

قال ربيعة: إنما ترثه فى المرض المخوف .

فيمن طلق إحدى زوجتيه ثم مات ولم تعلم المطلقة، أو مات عن أم وابنتها ولم تعلم الأولى أو عن خامسة غير معلومة

قال ابن القاسم: وبلغنى عن بعض أهل العلم فيمن نكح امرأتين ، فبنى بواحدة ولم يبن بالأخرى، حتى طلق إحداها مطلقة ، ثم مات ولم تنقض العدة، وجهلت المطلقة، فللمدخل بها الصداق كاملاً وثلاثة أرباع الميراث، وللتى لم يبن بها ثلاثة

كتاب الأيمان بالطلاق / فيمن طلق إحدى زوجتيه ثم مات ولم تعلم المطلقة... — ٥٧٣
أربع الصداق، ورابع الميراث.

قال الشيخ: ووجه ذلك: أن المدخول بها قد وجب لها صداقها بالميسر وتنداعى
هى وصاحبته فى الميراث، فنقول لها: أنت المطلقة ولا ميراث لك ولى جميعه،
وتقول التى لم تدخل بها: بل أنت المطلقة ولى نصفه، فقد سلمت التى لم يين بها
لصاحبته نصف الميراث وتنازعا فى النصف الباقي، فيقسم بينهما نصفين بعد [ق /
١٥٢ / ٣ب] أيمانهما، فيصير للمدخول بها ثلاثة أرباعه، وللأخرى ربعه، وتنداعى
أيضاً الورثة مع التى لم يين بها فى الصداق، فيقولون لها: أنت المطلقة فلك نصف
صداقك. وتقول هى: بل صاحبتى المطلقة، ولى جميعه، فقد سلموا لها النصف بلا
منازعة، وتداعوا فى النصف الباقي فيقسم بينهما نصفين بعد أيمانهما، فيكون لها
ثلاثة أرباع صداقها.

ومن «المدونة»، قال ابن القاسم: ولو مات بعد انقضاء العدة، أو كان الطلاق
ثلاثاً، أو مات قبل انقضائها، فالصداق على ما ذكرناه والميراث بينهما نصفين.

قال الشيخ: وعلة ذلك: أن كل واحدة تدعى أن صاحبته المطلقة، والميراث لها
خاصة، فيقسم بينهما نصفين بعد الأيمان، والعلة فى الصداق كما تقدم.

ومن «كتاب ابن سحنون»: ولو كان الواحدة مفوضاً إليها، ولم تعلم وطلق واحدة،
ولم تعلم، فللمدخول بها نصف المسمى، ونصف صداق المثل، وللتى لم يدخل بها ثلاثة
أثمان المسمى. قال الشيخ: ووجه ذلك: أن المدخول بها تارة يجب لها المسمى، وتارة
صداق المثل، فأعطيت نصف كل صداق، والتى لم يين بها يقول لها الورثة: أرأيت لو
كنت أنت المسمى لك، وجهل طلاقك أليس يجب لك ثلاثة أرباع الصداق على ما قدمنا.
فتقول: نعم، فيقولون لها: إنك أنت المفوض لها، ولا شئ لك منه.

وتقول هى: بل صاحبتى، ولى الثلاثة أرباع الصداق، فيقسم بينهما نصفين بعد
الأيمان، فيكون لها ثلاثة أثمان المسمى، والميراث بينهما كما تقدم فى المسألة الأولى.

قال: ولو كانت المسمى لها معروفة، والمدخول بها مجهولة، فالميراث بينهما،
وللمسمى لها سبعة أثمان صداقها؛ لأن نصفه ثابت بكل حال، ونصفه يثبت فى ثلاثة
أحوال، ويزول فى حال.

قال الشيخ: يريد: أنه يثبت فى أن لا تكون مطلقة، ومات قبل البناء، ولا تكون
مطلقة، ومات بعد البناء، أو تكون مطلقة بعد البناء. ويزول فى حال أن تكون
المطلقة قبل البناء. قال: فيسقطه ربعه، وللتى لم يسم لها نصف صداق مثلها؛ لأن

الصدّاق يثبت لها في حالين ويزول في حالين.

قال الشيخ: يريد: أن يثبت أن يكون مدخولاً بها مطلقة، أو غير مطلقة.

ويزول إلا أن تكون مدخولاً بها مطلقة أو غير مطلقة.

قال فإن لم تعرف فالمسمى لها أيضاً.

قليل لهما: معكما مسمى لها مجهولة وجب لها سبعة أثمان المسمى كما ذكرنا، ومفوض إليها مجهولة لها نصف صدّاق المثل، فيقسم ذلك كله بينهما، فإن كان صدّاق مثلها مختلفاً، صدّاق هذه ستون وصدّاق هذه أربعون، فاجمع نصف هذا ونصف هذا يصير خمسين، يكون بينهما مع سبعة أثمان المسمى كما ذكرنا.

«ومن المدونة»: قال ابن القاسم: ولو نكح أمّاً وابنتها في عقدتين، ثم مات ولم تعلم الأولى منهما، فإن بنى بهما فلكل واحدة [ق/ ١٥٧ / ٩٣] صدّاقها المسمى، ولا ميراث لهما.

م: لأن الصدّاق استحقّاه بالدخول، وإنما لم يكن لهما شيء من الميراث؛ لأنّ بالدخول بهما حرمتا عليه، ووجب فسخ نكاحهما، فهما في حكم البائنتين قبل الموت، فلم يجب لهما شيء من الميراث.

قال ابن القاسم: وإن لم يبن لهما فالميراث بينهما، ولكل واحدة نصف صدّاقها اتفق أو اختلف.

قال ابن المواز: بعد أن تحلف كل واحدة لصاحبتهما أنها هي الأولى، لأنّ صدّاق الأولى وميراثها صحيح، فلما لم تعرف، وادعت كل واحدة أنها الأولى، وأعطيت كل واحدة نصف صدّاقها؛ لأنّه يجب لها تارة ويسقط تارة، فوجب أن تعطى نصفه بعد يمينها، وكذلك الميراث.

ومن «المدونة»: قال ابن القاسم: وكذلك إن مات عن خمسة غير معلومة.

قال ابن اللباد: وعلى الأم والابنة عدة الوفاة؛ لأنّ نكاح واحدة صحيح، ولا يدرى أيتها هي، ولو بنى بهما لم يلزمهما غير ثلاث حيض استبراء، وإن بنى بواحدة معروفة فلها صدّاقها كله، ونصف الميراث؛ لأنها تنازع الورثة فيه، وقاله ابن حبيب.

وقال ابن المواز: لا شيء لهما من الميراث، لاحتمال أن تكون هي الأخيرة فلا تورث بالشك.

قال: وقيل: لها نصفه. ولا يعجبني.

قال ابن اللباد: وعليها من العدة أقصى الأجلين ، ولا شيء للتي لم يدخل بها من صداق ولا ميراث ، ولا عدة عليها.

قال: وإن بنى بواحدة ولم تعرف ، فلكل واحدة نصف [ق/ ١٥٣ / ٣ب] صداقها، ونصف الميراث بينهما نصفين قال الشيخ : وإنما ذلك ؛ لأن المدخول بها إن كانت الأولى فنكاحها ثابت، وإن كانت هي الأخيرة بطل نكاحها ونكاح الأولى، فلما ثبت الميراث مرة وسقط أخرى أعطيناها نصفه، والصداق تنازع كل واحدة فيه الورثة، فيكون لها نصف صداقها، ونحوه لابن سحنون.

قال الشيخ: وقال شيخنا عتيق بن عبد الجليل الفقيه: وإذا هلك عن خمس نسوة، ولم تعلم الخامسة، فالميراث بينهن أخماساً، دخل بهن أو ببعضهن، أو لم يدخل بواحدة منهن.

وأما الصداق فإن دخل بجميعهن فلكل واحدة صداقها المسمى ؛ لأنها استوجبت بالميس وإن لم يدخل بواحدة منهن فليس لهن إلا أربع صدقات بينهن، فيجب لكل واحدة أربعة أخماس صداقها، اختلفت الصدقات أو اتفقت ؛ وإن دخل ببعضهن فقد اختلف أصحابنا في ذلك.

فقال بعضهم: يكمل لمن دخل بها جميع صداقها ، وتبقى من لم يدخل بها على أصل القسمة يكون لها أربعة أخماس صداقها.

وقال بعضهم : وهو الصواب ونحوه لابن سحنون: يكون لمن دخل بها جميع صداقها ، ويتداعى الورثة مع من لم يدخل بها، فيقسم ما تداعيا فيه بينهم.

وبيان ذلك: أن دخل بواحدة أن الورثة يقولون للأربع البواقي: إنما لكن ثلاثة صدقات ؛ لأن الخامسة فيكن. ويقلن النسوة: بل لنا أربع صدقات والخامسة هي المدخول بها، فلهن ثلاث صدقات بلا منازعة، ويتداعون في الرابع فيقسم بينهم، فيكون للنسوة ثلاث صدقات ونصف، فيقسم ذلك بينهن على أربعة ، فيكون لكل واحدة سبعة أثمان صداقها ، وكذلك على قوله، لو دخل باثنتين لكان ، للبواقي تارة صداقان إن كانت الخامسة فيهن ، وتارة ثلاث صدقات إن كانت الخامسة في المدخول بهما ، فيكون لهن صداقان ونصف، تأخذ كل واحدة منهن خمسة أسداس صداقها. ولو دخل بثلاث لكان للاثنتين الباقيتين تارة صداقان، وتارة صداق، فلهما صداق

ونصف يكون لكل واحدة ثلاثة أرباع صداقها.

ولو دخل بالأربع لقال: للورثة للباقية: أنت الخامسة فلا شيء لك. وتقول هي: بل الخامسة في أولئك ولي جميع صداقي، فيكون لها نصفه.

قال الشيخ: فيكون على هذا القول إذا دخل ببعضهن للنسوة أربع صدقات ونصف أبدأ، فيعطى للمدخل بها جميع صداقها، ويقسم ما بقى على من لم يدخل بها.

قال ابن حبيب: يعطى لكل واحدة ممن لم يدخل بهن نصف صداقها؛ لأن المنازعة فيه بينها وبين الورثة، والأول أصوب.

ولو طلق واحدة منهن معلومة، ثم مات ولم يدخل بواحدة منهن، لكان لهن أربع صدقات إلا ربع؛ لأن الورثة يقولون للمطلقة: أنت كنت الخامسة فلا شيء لك، وإن لم تكوني فلك نصف صداقك، فتعطى ربع صداقها. ويقولون للبقية: إن كانت الخامسة فيكون فلك ثلاث صدقات ونصف. وإن كانت هي المطلقة فلك أربع صدقات فيعطين ثلاث صدقات ونصفاً، فيكون لكل واحدة سبعة أثمان صداقها وإن جهلت المطلقة قسمت الأربع صدقات للأربع بينهن، فيكون لكل واحدة صداقها إلا نصف ثمنه والله أعلم.

في الشهادة في الطلاق والإقرار به والدعوى فيه

قال الله عز وجل: ﴿أَوْ فَارِقُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ وَأَشْهِدُوا ذَوِي عَدْلٍ مِّنْكُمْ﴾^(١). وروى عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده عن النبي - ﷺ - قال: «إذا ادعت المرأة طلاق زوجها فجاءت على ذلك بشاهد عدل استحلف زوجها فإن حلف بطلت شهادة الشاهد، وإن نكل فنكوله بمنزلة شاهد آخر وجاز طلاقه»^(٢).

قال ابن القاسم: وإن شهد رجلان على رجل أنه طلق واحدة من نسائه معينة، وقالوا: أنسيناها لم تجز الشهادة، إن أنكر الزوج، ويحلف بالله ما طلق واحدة منهن. وقال ابن المواز: لا يمين عليه.

قال ابن القاسم: وإن شهد أنه قال: إحداهن طالق، قيل للزوج، إن نويت واحدة تذكرها، وإلا طلقن عليك كلهن.

فإن شهد أحدهما بتطليقة، والآخر بثلاث، لزمته تطليقة، ويحلف على البتات (١) الطلاق (٢).

(٢) أخرجه ابن ماجه (٢٠٣٤) والدارقطني في «سننه» (٣٥٤٩). وضعفه الألباني - رحمه الله -.

فإن نكل طلقت عليه ألبتة.

قاله مالك، ثم رجع فقال: يسجن حتى يحلف.

قال ابن القاسم: والطلقة الواحدة لزمته حلف أو لم يحلف.

قال مالك في «الواضحة»: وإن شهد عليه رجل بطلقة، والأخر بالبتة، فقد اختلفا فيحلف على تكذيب كل واحد منهما ولا يلزمه شيء.

قال الشيخ [ق/١٥٤/٣ب]: وقد قال سحنون في هذه المسألة فيمن قال مثل هذا القول، هذا خلاف قول أهل الحجاز.

قال الشيخ: ويحتمل أن يكون معنى هذه المسألة في رواية ابن حبيب: أنهما شهدا في مجلس واحد ولفظة واحدة، فيكون هذا تهاتراً أو يكون في مجلس على قول من قال: إن ألبتة لا تتبعض، وأما على قول من قال: إن البتة تتبعض، فإنه تلزمه واحدة، ويحلف على البتات، كمسألة الكتاب.

ومن «المدونة»: قال مالك: وإن شهد أحدهما أنه حلف بالطلاق [ق/١٥٨/٣أ] أن لا يدخل الدار، وأنه دخل، وشهد الآخر أنه حلف أن لا يكلم فلاناً، وأنه كلمه، لم تطلق عليه لاختلافهما.

قال ابن القاسم: ويلزم الزوج في قول مالك اليمين أنه لم يطلق، فإن نكل سجن حتى يحلف كما ذكرنا.

وفي قول مالك الأول: أنه إذا نكل طلقت عليه.

قال الشيخ: يريد، أنه يلزمه بنكوله هاهنا طلقتان.

قال مالك: وكذلك الحرية في هذا.

وإن شهد أحدهما أنه طلقها يوم الخميس بمصر في رمضان، وشهد الآخر أنه طلقها يوم الجمعة بمكة في ذي الحجة طلقت عليه، وكذلك الحرية.

يريد: لأنه من وجه الأقول بخلاف الأفعال.

قال الشيخ: لأن الأقوال تستكرر وتعاد، فيكون الحكم في الثاني إعادة للأول كالإقرار بالأموال.

وذلك خلاف الأفعال؛ لأن كل فعل له حكم في نفسه، لا يكون تكراراً للأول، وعدتها من يوم شهد الآخر؛ لأن بشهادته وقع الحكم بالطلاق، والعدة تتبع الطلاق

المحكوم به لا تتقدم عليه .

قال الشيخ: وإنما تصح الشهاداتان في البلدين إذا كان بينهما من المدة قدر مسافة ما بين البلدين فأكثر .

فأما لو شهد أنه طلقها يوم الخميس في رمضان بمصر، وشهد الآخر أنه طلقها في الخميس الثاني بمكة، فهذا تكاذب فتسقط الشهاداتان وهذا بين .

ومن «المدونة»: قال مالك: وإذا شهد أحدهما أنه قال في رمضان: إن دخلت دار عمرو بن العاص فامرأتى طالق، وشهد الآخر أنه قال ذلك في ذى الحجة، وشهدا عليه هما أو غيرهما أنه دخلها بعد ذى الحجة، طلقت عليه .

وإن شهدا عليه جميعاً في مجلس واحد أنه قال: إن دخلت دار عمرو بن العاص فامرأتى طالق، وشهد أحدهما أنه دخلها في رمضان، وشهد الآخر أنه دخلها في ذى الحجة طلقت عليه، كمن حلف بالطلاق ألا يكلم فلاناً، فشهد عليه رجل أنه كلمه في السوق وآخر أنه كلمه في المسجد حنث، وكذلك يمينه بالعتق . وإنما الطلاق حق من الحقوق، وليس هو حداً من الحدود .

قال الشيخ: يريد بالحد الشهادة على الزنا إنها لا تجوز إلا على فعل واحد ووقت واحد .

ابن المواز: ولو شهدوا أنه دخلها لزمته اليمين، ولو شهد واحد على يمينه وآخر على دخوله، فلا يمين عليه، حتى يشهد اثنان على فعل أو يمين، فيحلف على تكذيب الشاهد الباقي، ولو شهد واحد بيمينه وبدخوله، فيحلف أنه ما حلف أو ما دخل، يحلف على أيهما شاء .

ومن «المدونة»: وإن شهد أحدهما بالبته، والآخر بقوله: أنت على حرام، أو بالثلاث لزمته الثلاث وكذلك واحد بخلية وآخر ببرية .

قال مالك: وإذا اختلفت الألفاظ في الشهادة وكان المعنى واحداً كانت شهادة واحدة .

وإن شهد واحد أنه طلق ألبته، وشهد الآخر أنه قال: إن دخلت الدار فأنت طالق . وشهد هو وآخر أنه دخلها لم تطلق عليه؛ لأن هذا شهد على فعل وهذا على إقرار .

وإن شهد أحدهما أنه طلقها على عبدها فلان، وشهد الآخر أنه طلقها على ألف

درهم، فقد اختلفا ولا تجوز.

قال سحنون في غير المدونة: هذا إذا كان الزوج والزوجة منكرين لشهادتهما، وأما إن ادعى الزوج شهادة أحدهما، فإنه يحلف معه ويأخذ ما شهد له به، ويحلف على شهادة الآخر أنه ما طلقها.

يريد: إذا أنكرت المرأة شهادة شاهده وادعت شهادة الآخر.

قال ربيعة: ومن شهد عليه ثلاثة، يقر كل واحد بطلقة ليس معه صاحبه، فأمر أن يحلف فأبى، فليفرق بينهما، وتعتد من يوم نكل، ويقضى عليه بالطلاق، قال أبو محمد: أراه يريد أنه يلزمه بالنكول الثلاث.

قال الشيخ: وقول ربيعة هذا خلاف لقول مالك؛ لأن مالكاً لا يحلفه ويلفق عليه الشهادات فيلزمه واحدة؛ لأنه من وجه الإقرار، كما قال في الذي شهد عليه رجل أنه طلق يوم الخميس، وشهد عليه آخر أنه طلقها يوم الجمعة فلفق عليه الشهادة وألزمه طلقة، فكذلك يلزمه في هذا.

قال أبو محمد: ولو شهدوا أن ذلك في وقت واحد لزمته واحدة، ولم يلزمه يمين، وإن ورخوا كلهم وقتاً واحداً كانت [ق/١٥٥/٣ب] العدة منه لا من يوم الحكم. ولو ورخ كل واحد منهم تاريخاً مختلفاً، لا عتدت من التاريخ الثاني، ولو اتفق على تاريخ قديم، أو حديث كانت العدة منه.

ولو أقر الزوج بتاريخ قديم والبينة بتاريخ حديث، كانت العدة من الحديث.

قال ابن المواز: وإن شهد شاهد أنه طلقها طلقة عام أول، وشهد الآخر أنه طلقها طلقة العام لزمته واحدة.

قال: وقال ابن القاسم: وإن شهد شاهدان بطلقة وآخران بطلقة وآخران بطلقة في مجالس متفرقة، والزوج يقول: هي واحدة أشهدتهم بها، فلا ينفعه وهي ثلاث، وذلك كشهادتهم بالمال.

وقال أصبغ: أرى أن يحلف، ولا يلزمه إلا طلقة إذا كان قوله لكل شاهدين: أشهد أنني طلقتهما، ولو قال: أشهد أنها طالق، لزمته ثلاث.

قال الشيخ: ولو قال قائل: ذلك سواء، ولا يلزمه إلا طلقة واحدة، ويحلف، لكان صواباً.

كما لو قال لها فى مجلس واحد: أنت طالق، أنت طالق، أنت طالق: أنه ينوى، وكالذى طلق امرأته فقال له رجل: ما صنعت؟ فقال: هى طالق. أنه نواه، إن نوى إخباره، فكذلك هذا.

قال أصبغ: وأما الديون فإن كانت بغير كتاب فذلك، مال واحد: إذا تقاربت أوقات الشهادة، كمن يشهد هاهنا، ثم يقوم فيشهد ها هنا، ولو كانت بكتاب واحد كان مالاً واحداً، ولو كانت بكتب متفرقة كانت ثلاثة أموال.

ومن «المدونة»: قال ابن شهاب: وإن شهد واحد بواحدة، وآخر باثنين وآخر بثلاث، لزمته اثنتان. يريد: ويحلف على الطلقة الثالثة مع الذى شهد بثلاث.

فصل

قال مالك: وتجاوز شهادة الأعمى على معرفة الصوت في الطلاق وغيره ، وكذلك من سمع جاره من وراء جدار يطلق ، وإن لم يره ولم يشهده ، وكذلك القذف يمر به فيسمعه ، فليشهد به ، وإن لم يشهده . وتجاوز شهادة المحدود في القذف على الطلاق إذا حسنت حالته ، وكان صالحاً فزاد صلاحاً .

ولا تجاوز شهادة ذمى على مسلم ، أو ذمى ، ولا تجاوز شهادة السيد على طلاق عبده زوجته ، وهي أمة للسيد أو غيره أو حرة ، ولا مع رجل يشهد معه ؛ لأنه عيب يتهم على إزالته ، ولا تجاوز شهادة النساء في الطلاق ، وإن شهدن مع رجل ؛ لأنها شهادة على حكم يثبت في البدن كالقتل ، ولا تجاوز شهادتهن إلا في الأموال ، وفيما يغبن عليه كالولادة والاستهلال والعيوب ، وتقام هذا في كتاب الشهادات .

ولو شهد رجلان على رجل أنه أمرهما أن ينكحاه أو يبيعا له بيعاً ، وأنهما قد فعلا وهو ينكر ، لم تجز شهادتهما ؛ لأنهما خصمان .

ولو أقر لهما بالوكالة ، وقال لهما : لم تفعلنا ، وقال : قد فعلنا ، فالقول قولهما . وإن شهد قوم على رجل أنه أعتق عبده ، والعبد والسيد ينكران ، فالعبد حر ، إذ ليس للعبد أن يرق نفسه .

ومن أقر أنه فعل كذا ، ثم حلف بالطلاق أنه ما فعله ، وقال : كنت كاذباً في إقرارى ، صدق مع يمينه ، ولا يحنث ، ولو أقر بعد يمينه أنه قد فعل ذلك ، ثم قال : كنت كاذباً لم ينفعه ولزمه الطلاق بالقضاء .

قال الشيخ : لأن الأول إنما حلف بالطلاق أنه كذب فيما أقر به ، فلا تطلق عليه امرأته ، ويحلف بالله - عز وجل - أنه كذب .

والثانى أنه أقر أنه حنث فى يمينه بالطلاق ، فوجب أن يطلق عليه .

قال ابن القاسم : فإن لم تشهد [ق/١٥٩/١٣] البينة على إقراره بعد اليمين ، وعلم هو أنه كاذب فى إقراره عندهم بعد يمينه ، حل له المقام عليها بينه وبين الله تعالى ، ولم يسع امرأته إن سمعت إقراره هذا المقام معه ، إلا أن لا تجد بينة ، ولا سلطاناً فهى كمن طلقت ثلاثاً ولا بينة لها ، فلا تتزين له ، ولا يرى لها شعراً ولا وجهاً إن قدرت ، ولا يأتيها إلا وهى كارهة ، ولا تنفعها مرافعته ولا يمين عليها إلا بشاهد .

قال مالك: ومن طلق زوجته فى سفره ثلاثاً بيينة، ثم قدم قبل البينة فوطئها، ثم أتت البينة فشهدوا بذلك، وهو منكر الطلاق ومقر بالوطء، فليفرق بينهما ولا شىء عليه.

قال يحيى بن سعيد: ولا يضرب.

يريد: الحد.

قال سحنون: ولو شهد أربعة أنه طلقها، وأقر الزوج بالوطء بعد وقت الطلاق، وحجد الطلاق، حددته.

ولو قالوا: نشهد أنه طلقها، ثم وطئها حددته أيضاً.

وقد روى عن مالك فيمن شهد عليه أربعة عدول أنه طلق امرأته ألبتة، وأنهم رأوه يطؤها بعد ذلك، وهو مقر بالمسيس أنه يفرق بينهما ولا حد عليه.

- قال سحنون: وأصحابنا يأبون هذه الرواية، ويرون عليه الحد.

قال الشيخ [ق/١٥٦/٣ب]: وقول سحنون فى إيجاب الحد عليه خلاف «للمدونة» فى التى شهدت عليه البينة فى سفره.

وقد اختلف قول ابن القاسم وأشهب فى الأمة يعتقها فى سفره، وتشهد بيينة على ذلك، ثم يقدم فيطؤها ويستغلها، فاختلفا فى الغلة، واتفقا أن لا حد عليه، ولا فرق بين هذه وبين الحرة والله أعلم.

ومن «المدونة»: وإن ادعت امرأة أن زوجها طلقها، وأقامت شاهداً لم تحلف معه، ولا يقضى بشاهد ولا يمين فى طلاق، ولا قذف، ولا نكاح، ولا عتق، إلا فى الأموال وجراح العمد والخطأ، يحلف مع شاهده ويقتص فى العمد، ويأخذ العقل فى الخطأ، كما يقسم مع الشاهد الواحد فى قتل العمد والخطأ ويستحق مع ذلك القتل فى العمد والدية فى الخطأ.

قال يحيى بن سعيد: من طلق وأشهد، ثم كتم هو والبينة ذلك إلى حين موته، فشهدوا بذلك حينئذ، فلا تجوز شهادتهم إن كانوا حضوراً ويعاقبون ولها الميراث.

ومن «كتاب ابن المواز»: وإذا ماتت المرأة فشهدوا أن الزوج كان طلقها ألبتة، فلا يرثها، وإن كان إنما مات هو ورثته.

قال الشيخ: جعله ابن القاسم كالمطلق فى المرض؛ لأن الطلاق إنما يقع يوم

الحكم، ولو كان يوم القول لكان فيه الحد.

وقاله مالك: في الذي طلق في سفره، ثم قدم فوطئ، ثم قامت عليه البينة وهو منكر لا يحد ويفرق بينهما.

وكذلك في سماع ابن القاسم: أنه إن ماتت لم يرثها، وإن مات ورثته.

قال سحنون: لعل البينة كانوا حضوراً معه فلم يقوموا عليه حتى مات.

قال الشيخ: يجب على هذا أن لا يثبت طلاقه وترثه ويرثها. وقد رواها عيسى

عن ابن القاسم عن مالك: إن الشهود إن كانوا غيباً سنين، ثم أتوا بعد موته فشهدوا. قال: ترثه، وما يدريك ما كان يدرأ به عن نفسه. أرايت لو كان حياً ولم يقر أترجمه؟.

وقال يحيى بن عمر: لا ترثه.

وذكر الأبهري هذه المسألة على ما قد بينا من التفرقة بين موته وموتها، ثم قال: يحتمل أن يكون معنى المسألة: إذا طلقها في مرضه، بل المسألة كذلك أن يطلقها في مرضه ثلاثاً فترثه ولا يرثها.

ومن «المدونة»: ومن ادعى نكاح امرأة وأنكرت، فلا يمين له عليها، وإن أقام شاهداً، ولا تجبس، ولا يثبت النكاح إلا بشاهدين، وقد تقدم هذا في «كتاب النكاح» أتم مما هاهنا.

وإن ادعت امرأة أن زوجها طلقها، لم يحلف الزوج وترك وإياها.

قال الشيخ: لأن ذلك طريق إلى دعوى من تريد أذى زوجها وفراقه وإعناته في كل وقت.

قال ابن القاسم: وإن أقامت شاهداً حلف الزوج، ومنع منها حتى يحلف، وكذلك روى في الحديث، فإن نكل، فروى عن مالك: أنها تطلق عليه مكانه، وعدتها من يوم الحكم.

قال الشيخ: لأن نكوله كشاهد آخر. وروى ذلك عن النبي - عليه الصلاة والسلام -، وروى عن مالك أيضاً أنه يحبس أبداً حتى يحلف أو تطلق عليه.

قال ابن القاسم: وبلغني عنه أنه قال: إذا طال سجنه دين وخلي بينه وبينها، ولم تطلق عليه وإن لم يحلف وهو رأي.

قال الشيخ: فوجه قوله: أنه يحبس حتى يحلف؛ لأن الشاهد والنكول أضعف

من الشاهد واليمين، فلما لم يحكم بشاهده ويمين في الطلاق كان أن لا يحكم بالشاهد والنكول أولى.

والحديث إذا وردت فيه زيادة تردها الأصول، كانت الأصول أولى.

قال الشيخ : قال بعض فقهاءنا: اعلم أن المرأة إذا أقامت على زوجها شاهداً واحداً بالطلاق، فحلف الزوج ثم وجدت شاهداً آخر أنه يلفق إلى الأول، ويقضى بشهادتهما على الزوج بالطلاق.

وكذلك العبد يقيم شاهداً على سيده بعثقه فينكر ويحلف، ثم يجد العبد شاهداً آخر، فإنه يلفق مع الأول، ويقضى بعثق العبد، وهذا منصوص لأهل المذهب، وإذا أقامت بطلاقه شاهداً فأبى أن يحلف، فسجن على أحد الأقاويل.

فقال ابن نافع في «كتاب ابن مزين»: إذا أبى أن يحلف، وطال ذلك على المرأة، ضرب له أجل الإيلاء.

وقال الشيخ أبو عمران: لا يدخل عليه الإيلاء في هذا على ما في «المدونة».

ألا ترى أنه قال: يسجن أبداً حتى يحلف، ففي قوله هذا دليل على أن لا مدخل للإيلاء في هذا.

ألا ترى، أن [ق/١٥٧/٣ب] الغائب إذا لم يترك لزوجته نفقة، أو الحاضر إذا امتنع من الوطء لا يكون فيه الإيلاء.

قال بعض فقهاءنا: وما اعتل به أبو عمران لا يلزم؛ لأن الزوج إن امتنع من الوطء مطلوب به، ومطلوب بالنفقة، فالحاكم يطلق عليه، إن لم تصل المرأة إلى ذلك، فيرتفع الضرر عنها.

وفي مسألة ابن نافع: إن لم يدخل عليه الإيلاء فالمرأة تبقى أبداً بلا وطء، والزوج يستطيع دفع ذلك باليمين، فتركه ضرر بها. فقول ابن نافع لذلك حسن، ولا حجة لمسألة «المدونة»: أنه يسجن أبداً؛ لأن المرأة لم تقم عليه بالوطء، ولو أقامت عليه لضرب له أجل الإيلاء والله أعلم.

ومن «المدونة»: وامرأتان في ذلك بمنزلة رجل واحد تحلف إذا كانتا ممن تجوزان شهادتهما في الحقوق، وكذلك في الحرية.

قال في «كتاب العتق»: ولا تجوز في ذلك شهادة أم المرأة أو عماتها أو خالتهما،

وليس ذلك مثل الحقوق، ولا تحلف الزوجة أو العبد مع الشاهد في هذا، ولا يقضى بشاهد ويمين في ذلك؛ لأن الرسول - عليه الصلاة والسلام - إنما قضى به في الأموال، والطلاق في معنى الحدود.

ومن «العتبية»، قال سحنون: في المرأة تدعى أن زوجها طلقها ولا بينة لها، ثم مات الزوج فطلبت ميراثها منه، وقالت: كنت كاذبة فيما ادعيت. قال: لها الميراث.

قال: وكذلك إذا جحدت النكاح، ثم أقرت بعد موته، فلها الميراث. ثم قال: لا أرى لهذه ميراثًا، بخلاف المدعية الطلاق؛ لأن هذه لم يثبت لها عقد نكاح.

قال أبو بكر بن اللباد: وقال بعض رواة أهل المدينة: إن أكذبت نفسها بعد موت زوجها مدعية الطلاق فلا ميراث لها، وإن أكذبت نفسها [ق/١٥٨/٣ب] في حياته ثم مات فلها الميراث.

وقال سحنون: في التي تدعى طلاق زوجها ألبتة ولا تثبت ذلك، ثم تفتدى منه، ثم تريد تزويجه قبل زوج، وتزعم أنها كذبت أولاً، قال: لا يقبل قولها، ولا تنكحه إلا بعد زوج، وليس كالميراث.

وروى أصبغ عن ابن القاسم ونحوه.

ومن «كتاب ابن المواز»: وقال في الأمة: تعتق وهي تحت عبد فتختار نفسها، ولا نية لها: فهي واحدة بائنة.

قلت: فإن قالت بعد أن اختارت: إنما أردت النية. قال: لا يقبل منها ما لم يتبين ذلك عند اختيارها في الحكم، ويقال لها: إن كنت صادقة فلا تتزوجيه إلا بعد زوج، الأمر في ذلك إليك. وليتورع هو عنها.

قال محمد: ولم يعجبنا هذا الجواب، بل يمنع منها إلا بعد زوج، وهي كالمرأة تقرر، وقد ملكت نفسها بخلع، أو صلح أن زوجها كان طلقها ألبتة، فلا تمكن منه إلا بعد زوج. وكذلك التي تدعى أن زوجها كان طلقها ألبتة وهو ينكر، ثم يصالحها وتبين منه بعد طلبة فتريد تزويجه وتقول: كنت كاذبة، وإنما أردت الراحة منه. فإن لم تكن ذكرت ذلك بعد أن بانته منه، لم تمنع من نكاحه وأمرها إلى الله - عز وجل وإن أقرت بعد أن بانته منه، بأنه كان طلقها ألبتة منعت منه حتى تنكح زوجاً غيره.

قال ابن المواز: والتي تزعم أن زوجها طلقها ولا بينة لها، فلتفتد منه بما قدرت

عليه ، وإن قدرت على ضربه وقتله إذا أرادها فلتفعل ، وهو كالعادي والمحارب وبالله التوفيق ، ولا رب غيره لا إله إلا هو .

كمل كتاب الأيمان بالطلاق بحمد الله تعالى وحسن عونه وتوفيقه الجميل وبمنه ،
وصلى الله وسلم على سيدنا ومولانا محمد وعلى آله وصحبه وسلم .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم
كتاب الظهار

جامع القول فى الظهار وما يلزم منه وما لا يلزم

قال الله - تبارك وتعالى -: ﴿الَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْكُمْ مِنْ نِسَائِهِمْ مَا هُنَّ أُمَّهَاتُهُمْ إِنَّ أُمَّهَاتُهُمْ إِلَّا اللَّائِي وَلَدْنَهُمْ﴾ (١).

وقال القاضى عبد الوهاب: فالظهار يحرم بهذه الآية وفيها على تحريمه أدلة، أحدها: إكذابهم فى تشبيههم الزوجة بالأم،

والثانى: إخباره بأنه منكر من القول وزور.

والثالث: إخباره تعالى بأنه يغفر ويعفو عنه.

قال أبو داود: ونزلت آية الظهار فى شأن خويلة بنت مالك، قالت: ظاهر منى زوجى أوس بن الصامت، فجئت رسول الله - ﷺ - أشكوا إليه، ورسول الله - ﷺ - يجادلنى فيه ويقول لى: اتق الله فإنه ابن عمك، فما برحت حتى نزل القرآن، ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي﴾ (٢) ﴿٣﴾ قال الشيخ: ومن أوجبه على نفسه لزمه، لقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسًا﴾ (٤)، فقد ألزمه الله تعالى الظهار، وأوجب عليه الكفارة إن أراد العودة من قبل أن يتماسا.

والدليل: أن العودة إرادة الوطء لا نفس الوطء أنه أوجب فيه الكفارة قبل الوطء، لقوله تعالى: ﴿مَنْ قَبْلَ أَنْ يَتَمَاسًا﴾ (٥)، وهو الصحيح [ق/١٦١/أ٣] من قول مالك.

(١) المجادلة (٢).

(٢) المجادلة (١).

(٣) أخرجه أبو داود (١٩٣١) والبيهقي فى «الكبرى» (١٤٢٦٦).

(٤-٥) المجادلة (٣).

قال الشيخ : ويحتمل أن يكون أراد به الوطء ؛ لأنهم حرموا على أنفسهم الوطء بالظهار ، فإذا عادوا إليه لزمته الكفارة من قبل أن يتماسا ثانية ، ولا وجه لقول من قال : إن العودة إعادة قول الظهار ، لأن القول الأول إما أن يكون أوجب للتحريم فالكفارة تجب بإزالة التحريم ، وهو بالعزم على الوطء أو بالوطء نفسه [ق/١٥٩/ ٣] أو يكون القول الأول لم يوجب تحريماً ، فالقول الثاني مثله ، ولا تجب به في الوجهين كفارة ، وذلك خلاف القرآن فيبطل ما قالوه .

ومن «المدونة» : قال ابن القاسم : فيمن قال لامرأته : أنت على كظهر أمي ، فهو مظاهر ، قال الشيخ : وهذا صريح الظهار .

قال مالك : ومن ظاهر بشيء من ذوات محارمه من نسب أو رضاع فهو مظاهر . ابن القاسم : وإن ظاهر من صهر فهو مظاهر قال الشيخ : لأن هؤلاء كلهن محرمات على التأييد كالأمهات فقال : وإن قال لها : أنت على كرأس أمي ، أو كقدمها ، أو كفخذها ونحوه فهو مظاهر ، قال الشيخ : لأنه عضو من ذات محرم كالظهر .

قال : وقد قال مالك فيمن قال : أنت على مثل أمي ، أنه مظاهر .

وقال بعض كبار أصحاب مالك : إذا وجدت القائل لزوجته : رأسك طالق ، أصبعك طالق ، يدك حرام ، فرجك حرام ، بطنك حرام ، قدمك حرام ، يجب عليه في ذلك الطلاق .

كما أن القائل لزوجته : رأسك على كظهر أمي مظاهر ، وكذلك في العضو والبطن والفرج والظهر ، وكذلك في ذوات المحارم ويلزمه بكل ذلك الظهار .

قال مالك : ولو قال لها : أنت على حرام مثل أمي ، ولا نية له فهو مظاهر .

قال ابن القاسم : وقوله : حرام كأمي عندي مثله ، وهذا مما لا اختلاف فيه ، قيل له : لم جعله مالك مظاهراً ولم يجعله ألبته ، وهو يقول في الحرام أنه ألبته؟ قال : لأنه جعل للحرام مخرجاً حين قال : مثل أمي .

قال غيره من كبار أصحاب مالك : ولا تحرم به ؛ لأن الله - عز وجل - أنزل الكفارة في الظهار ، ولا يعقل من لفظ فيه شيئاً سوى التحريم .

وروى ابن نافع عن مالك نحوه.

قال ابن القاسم: ولو لم يذكر أمه كان البتات في قول مالك، قال في «كتاب ابن المواز»: قوله: أنت على حرام كأمي، أو مثل، أمي، أو أحرم من أمي ظهار ما لم يرد به الطلاق.

وكذلك عنه في سماع ابن القاسم. وقاله ابن القاسم. وروى عنه عيسى: في أنت أحرم من أمي أنها ألبتة.

قال ابن المواز: قال عبد الملك في قوله: أنت أحرم من أمي ينوي الطلاق أنه الظهار، وقد قصد القائلون بالظهار والتحريم، ولم يعرفوا غيره، فأنزل الله - عز وجل فيه الكفارة.

قال ابن المواز: إنما هذا فيمن سمي الظهر عند مالك، فأما من لم يسمه فيلزمه ما نوى، فإن لم ينو شيئاً فهو مظاهر.

ومن «المدونة»: قال مالك: وإن قال لها: أنت على كظهر فلانة، لامرأة أجنبية فهو مظاهر.

قال ابن القاسم: وسواء كانت ذات زوج أم لا.

وقال غيره: هي طالق، ولا يكون مظاهراً وهو قول عبد الملك.

فوجه قول ابن القاسم في ثبوته: أنه يشبه امرأته بظهر محرم عليه كالأم.

ووجه قول عبد الملك: أن الظهار يتعلق بتحريم مؤبد، وذلك منتف في الأجنبية، والتشبيه بهذا يقتضي أنها تحرم عليه كتحریمها، وذلك لا يكون إلا بالطلاق؛ ولأن الظهار إنما نزل في التشبيه بذوات المحارم، فلا يعدى به بابه، ويلزم من ظاهر غيرهن ما ألزمه نفسه من أنها تحرم عليه كالأجنبية، وذلك لا يكون إلا بالطلاق كتشبيه إياها بالدم ولحم الخنزير، ولا ينوي به غيره.

وإن نوى به الظهار، إلا أنه إن قال: نويت به الظهار، لزمه الظهار.

وإن تزوجها بعد زوج أخذه بالبتات بإقراره وبالظهار بنيته.

وقول ابن القاسم أولى؛ لأن الأم تحريمها تحريم مؤبد، والأجنبية قد تحل له يوماً

ما، فلا تكون أشد حالاً من الأم إذا سمي الظهر.

ومن «المدونة»: قال ابن القاسم: وإن قال لها: أنت على كفلائة الأجنبية، ولم

يذكر الظهر فهو البتات، وإن قال: كفلاثة في ذوات المحارم فهوظهار؛ لأن هذا وجه الظهر، إلا أن يريد التحريم فهو البتات،

م: اعرف قوله: إلا أن يريد التحريم فهو البتات، أنه بخلافه إذا سمي الظهر في ذوات المحارم، أنهظهار وإن نوى به التحريم.

قال بعض أصحابنا: وإن جاء مستفتيا، وقال: أردت في الأجنبية الظهر صدق، قال: وإنما مضى مسألة الكتاب، إذا قال: لم تكن لى نية أو شهدت عليه بذلك بينة، فقال: أردت بذلك الظهر، فإنها تطلق عليه، ثم إن تزوجها بعد زوج لزمه الظهر [ق/ ١٦٠/ ٣ب] بما نوى في أول قوله.

وقال ابن المواز: قال مالك وأصحابه: إذا سمي الظهر في الأجنبية فهوظهار، وإن نوى به الطلاق، وإن قال: كفلاثة، وهى أجنبية. فقال عبد الملك: هو طلاق، ولا ينفعه إن أراد الظهر، وكذلك قوله: أحرم من فلانة.

وقال أشهب: هوظهار، إلا أن يريد به الطلاق. وهذه الرواية أعدل إذا سمي الظهر في الأجنبية أنه يكون مظاهراً، بلا اختلاف من مالك وأصحابه.

قال ابن سحنون: قال أصبغ: وقيل في التظاهر بالأجنبية لا يلزمهظهار؛ لأنه يحل له نكاحها.

وقال مالك وأصحابه: هو مظاهر؛ لأنها في وقته عليه حرام.

قال سحنون: وإن قال لامرأته: أنت على كظهر فلانة الأجنبية إن دخلت الدار، ثم تزوج فلانة، ثم دخل الدار، فلا شىء عليه.

قال أبو محمد: انظر: إن دخل الدار ثم تزوجها قبل أن يكفر قال الشيخ: والذي أرى أن الظهر قد لزمه بدخول الدار، ولا يلزمه تزويج الأجنبية كما لو ماتت الأجنبية بعد دخوله الدار.

قال ابن القاسم: وإن قال لها: أنت على كظهر أبى أو غلامى، فهو مظاهر، وقاله أصبغ.

وقال ابن حبيب: لا يلزمهظهار ولا طلاق، وإنه لمنكر من القول.

قال: وإن قال: أنت على كأبى أو كغلامى، فهو تحريم.

م: والصواب ما قاله ابن القاسم؛ لأن الأب والغلام محرمان عليه كالأم وأشد،

ولا وجه لقول ابن حبيب لا في أنه لم يلزم الظهار ولا الطلاق إذا سمى الظهر، ولا في أنه ألزمه التحريم إذا لم يسم الظهر؛ لأن من لا يلزمه فيه شيء إذا سمى ظهراً لا يلزمه شيء إذا لم يسم الظهر، كتشبيهه زوجته بزوجة له أخرى أو أمة له.

ومن «المدونة»: قال ربيعة: وإن قال لها: أنت على مثل كل شيء حرمه الكتاب فعليه الظهار؛ لأن الكتاب حرم عليه أمه وغيرها مما حرم الله - عز وجل -.

وقال بقول ربيعة ابن الماجشون وابن عبد الحكم وأصبغ، وقال ابن نافع: بل هو البتات؛ لأن الكتاب حرم الميتة والخنزير وغيرها.

م: والقياس عندى أن يلزمه الظهار والطلاق ثلاثاً، وكأنه قال لها: أنت على كأمي، وكالميتة، والدم ولحم الخنزير، فيلزمه الظهار بتشبيهه بالأم والتحريم بالميتة والدم وغيرها فتطلق عليه الآن ثلاثاً، فإن تزوجها بعد لزومه الظهار.

ومن «المدونة»: قال ربيعة وابن شهاب: وإن قال لها: أنت على كععض ما حرم على من النساء فذلك ظهار.

قال سحنون في «العتبية»: إن قال لها [ق/ ١٦٢/ ١٣] أنت أمي في يمين أو غير يمين فهو ظهار قال محمد: إلا أن ينوى به الطلاق، فيكون البتات، ولا ينفعه إن نوى واحدة.

قال سحنون: إن قال: إن وطئتك وطئت أمي، فلا شيء عليه. وإن قال: يا أمه ويا أختي، فلا شيء عليه.

قاله ابن القاسم في «المدونة».

ومن الظهار قال مالك: ومن تظاهر من أمتي، أو من أم ولده أو من مدبرتي، فهو مظاهر لعموم الآية، وقاله علي بن أبي طالب - رضى الله عنه - وغيره.

قال ابن شهاب: قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ﴾. فالسرية من النساء وهى أمة.

وقال أبو حنيفة والشافعي: لا ظهار في ملك اليمين والحجة عليهما ما قدمنا في الكتاب والسنة.

ومن «المدونة»: وإن تظاهر من معتقه إلى أجل لم يكن مظاهراً.

قال أبو محمد: وكذلك من أمة يملك بعضهما؛ لأنهما لا يحلان له.

قال مالك: وإن تظاهر الذمي من امرأته، ثم أسلم لم يلزمه الظهار كما لا يلزمه طلاق في الشرك، والظهار ناحية الطلاق.

قال مالك: وكل يمين كان عليه من طلاق أو عتاق أو صدقة أو شيء من الأشياء فهو موضوع عنه إذا أسلم، قال الله - عز وجل - ﴿لَنْ أَشْرَكَتَ لِيَحْبِطَنَّ عَمَلُكَ﴾ (١) فكما كان الشرك يحبط جميع أعماله في الإسلام، كان الإسلام يحبط جميع أعماله في الشرك، وقد قال الرسول - ﷺ -: «الإسلام يَجِبُ ما قبله» (٢).

ومن «المدونة»: قال مالك: والمجوسيان إذا أسلم الزوج، ثم ظاهر منها أو طلق مكانه، ثم أسلمت بقرب إسلامه، فذلك يلزمه؛ لأنها لم تخرج من ملك النكاح الذي ظاهر فيه أو طلق، ألا ترى أنها تكون عنده لو لم يطلق على النكاح [ق/١٦١/ ٣ب]. الأول بلا تجديد نكاح من ذى قبل.

قال ابن المواز: ولا يلزمه ذلك عند أشهب، لأنها قبل إسلامها غير زوجة. وقول ابن القاسم أولى؛ لأن إسلامها بالقرب يقر نكاحها الأول بغير تجديد نكاح، فكأن الفرقة لم تقع بعد.

قال بعض الفقهاء: والفرق بين من ظاهر من مكاتبته ثم عجزت بقرب ظهاره منها أنه لا شيء عليه، وبين المجوسى يسلم عن مجوسية فظاهر منها ثم تسلم هي بالقرب أن الظهار يلزمه: أن المكاتبه اشترت نفسها، وتميزت عن وطئه وهذه هي زوجة بعد إسلامه في حال ظهاره لم تخرج من عصمته بعد، والمكاتبه كالأجنبية، وإن كان قد تعجز، والأجنبية قد تتزوجه، ثم لا يلزمه فيها ظهاره المتقدم.

وعلى قول أشهب: إن المسألتين سواء، لا يحتاج فيهما إلى فرق.

وقال بعض أصحابنا: إنه إن تظاهر من معتقة إلى أجل أو مكاتبه أو أم ولد أو أمة فيها شرك فتزوجهن بعد العتق، إن ذلك الظهار يلزمه فيهن، فلا يوطأ حتى يكفر.

(١) الزمر (٦٥).

(٢) أخرجه أحمد (١٧٨٤٦) والبيهقي في «الكبرى» من حديث عمرو بن العاص - رضي الله عنه.

وكذلك إن عجزت المكاتبه وهذا عندى غلط؛ لأن الله تعالى إنما ألزم الظهار فيمن يحل له وطؤها وتصح منه العودة، لقوله تعالى: ﴿ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا﴾ (١) فأما من ليس له فيها عودة ولا يحل له وطؤها فليس من ذلك؛ ولأنه إنما حرم حراماً، فلم ينقلها عما كانت عليه، والآخر حرم حلالاً، فأباح له الكفارة ما حرم.

ولا فرق بينها وبين الأجنبية لعل اجتماعهما فى منع الوطء وتحريمه، ولا حجة له بارتفاع الحد عنه فى وطء المكاتبه؛ لأنه وطء حرام لا تصح العودة فيه.

ومن «المدونة»: وإذا تظاهرت امرأة من زوجها لم تكن مظهرة.

ابن المواز: وكذلك إن أجابته به فى تمليك.

م: لأن الله - عز وجل - إنما جعل الظهار والطلاق للرجال، بقوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَظَاهَرُونَ﴾ (٢) بقوله تعالى: ﴿وَإِنْ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ﴾ (٣) وقوله تعالى: ﴿فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ﴾ (٤)، ولا مدخل للنساء مع الرجال فى ظهار أو فى طلاق أو تمليك إلا أن يجعل لهن ذلك.

ومن «المدونة»: ولا يلزم الصبى ولا المعتوه الذى لا يعقل ولا المكروه ظهار ولا طلاق ولا عتق، لقوله - ﷺ - «رفع القلم عن ثلاث فذكر الصبى حتى يحتلم والمجنون حتى يفيق» (٥).

وقال - ﷺ - «حمل عن أمتى الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه» (٦)؛ ولأن المكروه غير قاصد لما استكره عليه.

(١-٢) المجادلة (٣).

(٣) البقرة (٢٣٧).

(٤) البقرة (٢٣٠).

(٥) أخرجه أبو داود (٤٤٠٣) والترمذي (١٤٢٣) وابن ماجه (٢٠٤٢) وأحمد (٩٤٠) والحاكم (٨١٧٠) والطيالسي (٩٠) والبيهقي فى «الكبرى» (٤٨٦٨) من حديث عليّ رضي الله عنه.

(٦) أخرجه ابن ماجه (٢٠٤٥) وابن حبان (٧٢١٨) والحاكم (٢٨٠١) والطبراني فى «الكبير» (١١٢٧٤) وفى «الأوسط» (٢١٣٧) والبيهقي فى «الكبرى» (١٤٨٧١) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما.

وقد قال - عليه الصلاة والسلام - : «إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ»^(١).

وقال تعالى : ﴿إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ﴾^(٢).

(١) أخرجه البخاري (١) ومسلم (١٩٠٧) من حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه.
(٢) النحل (١٠٦).

فصل

ومن كتاب ابن المواز: والسفيه إذا ظاهر لزمه ونظر له وليه في أن يكفر عنه أو يطلق عليه ويزوجه غيرها ، وقاله سحنون .

ابن المواز: وقيل : يصالح عنه قال أصبغ : ولا يجزئه إلا العتق إن كان له مال .

فإن لم يكن له مال صام ، ولا يمنع من الصوم ، فإن أبى فهو مضار ،

وقال ابن المواز: إذا لم ير له وليه أن يكفر بالعتق فله هو أن يكفر بالصيام . قال :

ولو رأى له وليه أن يكفر عنه بالعتق ، فكفر به ، ثم ظاهر ثانية فلا يعتق عليه ثانية . قال : فإن لم ير له أن يكفر بالعتق طلق عليه من غير أن يضرب له أجل الإيلاء .

ابن المواز: وأحب إليّ أن لا يطلق عليه إلا بتوقيت الإيلاء إن طلبت المرأة ذلك

فيوقف لها بعد أربعة أشهر ، فإن قال : أنا أصوم شهرين ترك وأجزأه ؛ لأنه في ملائه

ممنوع من ماله ، وله أن يبدأ في الصوم من الآن ؛ لأنه يقول : كنت أرجو أن يعتق

عني وليي ، فإن لم يصم طلقت عليه . قال : وقال ابن وهب في «العتبية» : وله أن

يعتق بغير إذن وليه إن كان ملياً فإن لم يكن له إلا رأس لم أحب له إلا الصيام .

ومن «المدونة» : قال مالك: ويلزم السكران الطلاق .

قال ابن القاسم: وكذلك الظهار ، عندى يلزمه ؛ لأنه الظهار إنما يجبر إلى

الطلاق .

م : ولأنه إنما ألزمه ذلك ؛ لأنه هو الذى أدخل السكر على نفسه ؛ ولأن معه

بقية من عقله [ق/١٦٢/٣ب] ولم تأت فيه سنة كما أتت في غيره ، وقد روى أن ابن

عمر قضى عليه بطلاقه في سكره .

ومن كتاب ابن سحنون: قال على بن زياد: ولا يلزم المجبوب ولا المعترض ولا

الشيخ الفانى ظهار ، إذ لا يصلون إلى الوطء .

قال الشيخ : واعتباراً بالإيلاء .

قال مالك: من عرض عليه نكاح امرأة فقال: هي أمي ، فهو ظهار، إن تزوجها

قال : وإن قال : في امرأة طلقها والله لا راجعتك حتى أراجع أمي فلا شيء عليه إن

فعل إلا كفارة يمين .

ومن «العتيبة» قال ابن القاسم فيمن قال لأمته : لا أعود أمسك حتى أمس أمي فلا شيء عليه ومن المدونة ومن قال لامرأته : أى شئت الظهار فأنت على كظهر أمي ، فهو مظاهر إن شئت الظهار ، قلت : أذلك لها ما دامت فى المجلس أو حتى توقف . قال : بل حتى توقف .

وقال غيره : إنما هذا على اختلاف [ق/ ١٦٣ / ١٣] قول مالك فى التملك فى الطلاق .

قال مرة : حتى توقف .

وقال أيضاً : ما داما فى المجلس فكذلك الظهار .

م : ومذهب ابن القاسم فى كل ما يكون تفويضاً إليها فى تملك ، أو طلاق ، أو ظهار ، أو عتق ، أن ذلك بيدها . وإن قاما فى المجلس ما لم توقف ، والغير يرى أن اختلاف قول مالك يدخل فى ذلك كله .

وفى كتاب «التخير والتمليك» ، بيان هذا .

وفرق بعض القرويين على قول ابن القاسم بين قوله : أنت طالق إن شئت ، وأمرك بيدك إن شئت .

قال : وذلك أن القائل : أنت طالق إن شئت ، لو لم يقل : إن شئت كان طلاقاً لا خيار فيه ، فأفاد بقوله : إن شئت ، التفويض إليها فى ذلك ، وأما الذى يقول : أمرك بيدك . فسواء عليه ذكر إن شئت ، أو يسكت عنها ، قد فهم أن مراده : إن شئت الطلاق ، فزيادة إن شئت لا تؤثر شيئاً ، ووجودها وعدمها سواء . فكان الحكم لذلك مختلفاً .

م : وهذا قول له وجه ، ولكن ظاهر قول ابن القاسم ما قدمنا ، وقاله أيضاً بعض القرويين .

ومن «المدونة» ، قيل لابن القاسم : فكل كلام تكلم به رجل ينوى به الظهار ، أو الإيلاء ، أو التملك ، أو الخيار ، أكون كما نوى به؟

قال : نعم ، إذا أراد أنك بما قلت مخيرة أو مظاهر منها أو مطلقة .

ابن المواز : أما إذا قال : أنت على كظهر أمي ، ينوى الطلاق فهو مظاهر ، ولو نوى أنك بما أقول من ذلك طالق لم يلزمه إلا الظهار ، قال : وقاله لى ابن عبد

الحكم، قال : وقد أنزل الله - عز وجل - الكفارة في الظهار فيمن قصد به الطلاق، وكانوا في الجاهلية يجعلونه طلاقاً ، وقاله كله مالك .

قال ابن سحنون : وروى عيسى عن أبي القاسم أنها ثلاث ، ولا ينفعه إن نوى أقل من ذلك .

وقال سحنون: له ما نوى من الطلاق، فوجه قول مالك أنه لا يكون طلاقاً وإن نواه : فلأن الظهار قد جعل فيه الكفارة لمن قصد به التحريم، فهو على ذلك لا يتغير عنه .

ووجه قول ابن القاسم أنه يلزمه البتات : فلأنه نوى بما يلزمه فيه ظهارا البتات، فوجب أن يلزمه أصله إذا قال : أنت كأمي، وإنما لم ينوى؛ لأنه جعلها كأمه، ولا تحرم كأمه إلا بالطلاق ثلاثاً .

ووجه قول سحنون أن له ما نوى : فلأنه نقلها بنيته من الظهار إلى الطلاق وهو أقوى ، فيلزمه ما نوى ؛ ولأنه بلفظ لا يلزمه فيه الطلاق، فوجب أن يلزمه ما نوى كقوله : أدخلني الدار، يريد الطلاق ، أن ذلك يلزمه، وينوى فيه .
م: وقول مالك أولى لما بينا، وبالله التوفيق .

قال ابن المواز: قال مالك: وأما إن قال لها : أنت على كأمي، أو أنت أُمي، فهو ظهار ، إلا أن يريد به الطلاق فيكون ألبتة، ولمن نوى واحدة فهي ألبتة، وإن لم تكن له نية فهو ظهار ، ولو نوى الطلاق فطلقت عليه ، ثم تزوجها بعد زوج فلا كفارة عليه للظهار .

قال أبو بكر الأبهري : مذهب مالك رحمه الله أن صريح الظهار لا يكون طلاقاً، وصريح الطلاق لا يكون ظهاراً، مثل أن يقول : أنت على كظهر أُمي يريد به الطلاق، أو : أنت طالق ، يريد به الظهار من قبل أنه لا يجوز أن ينقل أصلاً من الأصول التي جعلها الله عز وجل لحكم ما إلى أصل آخر أوجب فيه حكماً خلافه .

قال : وإن كنى الظهار مثل قوله : أنت كأمي، أو مثل أختي ، إذا أراد به الطلاق كان طلاقاً ؛ لأنه نقله إلى ما هو أقوى منه [ق/١٦٣/٣ب] ؛ لأن الطلاق يزيل العصمة، ومكنى الظهار لا يزيلها قال : وإن كنى الطلاق مثل قوله : أنت خلية أو برية لا يكون ظهار ؛ لأن مكنى الطلاق يزيل العصمة أيضاً، والظهار إنما يحرم الوطاء، فهو أضعف منه فلا ينقله إلى ما هو أضعف منه .

قال ابن المواز: وما كان فى الزوجة ظهاراً فهو فى الأمة ظهار وإن نوى به العتق لم يكن عتقا ، وما خرج إلى الطلاق فى الزوجة فهو يخرج إلى الحرية فى الأمة، إذا كان على وجه التحريم واليمين .

فى الظهار إلى أجل ، أو من جماعة نساء أو كرره فى زوجته .

قال مالك: ومن قال لزوجته : أنت على كظهر أمى اليوم ، أو هذه الساعة أو هذا الشهر، فهو مظاهر منها، وإن مضى ذلك الوقت ، ولا يطؤها حتى يكفر ؛ لأن الظهار قد لزمته باللفظ، كما لو قال لها : أنت طالق اليوم، أو هذه الساعة، كانت طالقاً أبداً وإن قال: لها: أنت على كظهر أمى إن دخلت هذه الدار اليوم، أو كلمت فلانا اليوم ، أو قال : أنت على كظهر أمى اليوم إن كلمت فلاناً أو دخلت الدار، فهذا إذا مضى اليوم ولم يفعل ذلك لم يكن مظاهراً، فإنما يجب عليه الظهار بالحنث، وكذلك إن قال لها: إن دخلت الدار اليوم فأنت طالق، أو قال : أنت طالق إن دخلت الدار اليوم ، فمضى اليوم ثم دخل الدار لم يلزمه طلاق .

قال ابن القاسم: وإن قال لها : أنت على كظهر أمى إلى قدوم فلان ، لم يلزمه ظهار حتى يقدم فلان فيلزمه الظهار، وإن لم يقدم فلا شيء عليه لأن مالكاً ، قال: من قال لأمرأته : أنت طالق إلى قدوم فلان ، أنها لا تطلق عليه حتى يقدم فلان، فإن لم يقدم لم تطلق عليه، وإن قال لها : أنت على كظهر أمى من الساعة إلى قدوم فلان فهو مظاهر منها الساعة ؛ لأن من ظاهر من امرأته ساعة واحدة لزمه الظهار تلك الساعة وبعدها ولا يطؤها حتى يكفر وكذلك قال مالك : إن قال لها: أنت طالق من الساعة إلى قدوم فلان فهى طالق الساعة وبعدها .

فصل

قال مالك: ومن تظاهر من أربع نسوة له في كلمة واحدة فكفارة واحدة تجزئه.

قال أبو محمد: كمن جمع أشياء في يمين واحدة، وروى ذلك عن عمر وغيره، وإن تظاهر منهن في مجالس مختلفة، ففي كل واحدة كفارة، وإن كان في مجلس واحد، فقال لواحدة: أنت على كظهر أمي، ثم قال للأخرى، وأنت على كظهر أمي حتى أتى على الأربع فعليه لكل واحدة كفارة، مثل لو قال: والله لا أكل هذا الطعام، ولا ألبس هذا الثوب، ولا أدخل هذه الدار، ثم حنث في شيء واحد من ذلك، أو في ذلك كله فليس عليه إلا كفارة واحدة، ولو قال: والله لا أكل هذا الطعام، ثم قال: والله لا ألبس هذا الثوب، ثم قال: والله لا أدخل هذه الدار، فعليه لكل واحدة كفارة، فهذا احتج مالك في الظهار.

ابن القاسم: وإن قال لإحدى امرأته: [ق/ ٦٤ / ١٣] أنت على كظهر أمي، ثم قال للأخرى: أنت على مثلها، لزمه الظهار في هذه الثانية أيضاً، وعليه لكل واحدة كفارة.

فصل

قال مالك: وإن قال لامرأته: أنت على كظهر أمي، قال لها ذلك مراراً في شيء واحد، أو في غير شيء فليس عليه إلا كفارة واحدة، فإن قال لها ذلك في أشياء مختلفة، مثل أن يحلف بالظهار إن دخل هذه الدار، ثم يحلف به إن لبس هذا الثوب، ثم يحلف به إن أكل هذا الطعام، فعليه لكل شيء يفعل من ذلك كفارة؛ لأن هذه أشياء مختلفة، فصارت أيماناً بالظهار مختلفة.

قال ابن القاسم: وإن قال لها: أنت على كظهر أمي، أنت على كظهر أمي، أنت على كظهر أمي، ثلاث مرات، ينوي بقوله لظهار ثلاث مرات، فلا تلزمه إلا كفارة واحدة، إلا أن ينوي ثلاث كفارات، فتلزمه ثلاث كفارات مثل ما لو حلف بالله تعالى ثلاث مرات ينوي ثلاث كفارات فيلزمه ذلك إن حنث.

م: وذكر عن أبي محمد بن أبي زيد أنه قال: لا يطاق حتى يؤدي الثلاث كفارات

قال أبو الحسن القاسبي : فإن كفر كفارة واحدة، حل له الوطء، والباقي إنما هو قطعاً نذر، ولو وطئ ثم مات وأوصى بهذه الكفارات [ق/٢٢٣] وضاق الثلث فإن واحدة منها تبدأ ككفارة الظهر ، والاثنان تبدأ عليهما كفارة اليمين بالله تعالى ؛ لأنهما نذور، ونحو قول أبي الحسن ذكر عن ابن عمران، وهو الصواب إن شاء الله - عز وجل - .

ابن المواز: ولو كرر الظهر في وقت بعد وقت فكفارة واحدة تجزئه، ولو أخذ في الكفارة عن الظهر، ثم قال لها: أنت على كظهر أمي، فليبتدئ من الآن كفارة واحدة وتجزئه، وقيل: بل يتم الأولى ويبتدئ كفارة ثانية.

قال ابن المواز: وهذا أحب إلى إذا كان لم يبق الأولى إلا اليسير.

وأما إن مضى منها يومان أو ثلاثة فليتمه، وتجزئه لهما ؛ لأنه قل ما تفاوت منه.

وقال أصبغ في «المستخرجة»: سواء مضى أكثر الكفارة أو أقلها فإنه يجزئه أن يبتدئ الكفارة عن الظهرين إذا كان نوعاً واحداً، مثل أن يقول: أنت على كظهر أمي، ثم يقول وقد أخذ في الكفارة مثل ذلك، قال: وكذلك لو كان الأول يمين حنث فيها والثاني قول بغير يمين، فإنه يجزئه أن يبتدئ الكفارة من يوم ظهره الثاني، والثاني كالتوكيد للأول.

قال: ولو كان الأول قولاً بغير يمين، والثاني يمين حنث فيها، فليتم الكفارة الأولى ويبتدئ كفارة ثانية للظهر الثاني.

م: فوجه قول من قال: إنه يبتدئ من الآن كفارة واحدة وتجزئه، فلأن تكرار الظهر المجرد إنما يوجب كفارة واحدة، فهو لو لم يبتدئ الأولى حتى ظاهر منها ثانية لم تكن عليه إلا كفارة واحدة، فإذا ابتدأ الأولى لم يكن عليه إلا إسقاط ما مضى ؛ لأنه قبل لزوم الثانية فلا تجزئ عنها، وابتداء الكفارة من الآن وتجزئ عن الظهر الأول، والثاني، وهذا كحد القاذف إذا كرر قذفه لرجل واحد أو لجماعة، فإنما عليه لذلك كله حداً واحداً، فلو أخذ في حده ثم قذفه في خلال حده للذي حد له أو غيره لابتدأ الحد عليه من الآن وتجزئه، وكالأحداث التي يجب الوضوء لأحدها أو لجميعها، فلو أخذ في الوضوء ثم أحدث لأجزأ ابتداء الوضوء لها وهذا بين صواب.

ووجه قول من قال: بل يتم الأولى ويبتدئ الثانية، فلأن الكفارة إنما تبتدئ بعد نية العودة، لقوله تعالى: ﴿ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ﴾ (١) فهذا إنما ابتدأ الكفارة

بعد نية العودة فقد لزمه تمامها، وتخلدت في ذمته ، وهذه رواية أشهب عن مالك، وهو قول ابن أبي سلمة، فلما تخلدت الأولى في ذمته لم يكن له أن يشرك فيها ثانية، كما لو وطئ المظاهر منها فأخذ في الكفارة عنها، ثم ظاهر منها ثانية، فإنه يبتدئ الكفارة للظهار الثاني بعد تمام الأولى ؛ لأن الأولى واجبة عليه مات، أو ماتت، أو فارقتها، فلا يشرك معها غيرها فيصير كأنه لم يكفر عن الثانية، وكمن قال: إن اشترت فلانا فهو حر، فاشتره فأراد أن يعتقه عن ظهاره فلا يجزئه ؛ لأنه وجب عتقه بما عقد له قبل الشراء فهذا مثله، وهو بين أيضاً على هذا القول.

ووجه قول أصبغ : إن كان الأول يمين حنث فيها، والثاني قولاً بغير يمين، فإنه يجزئه أن يبتدئ الكفارة من ظهاره الثاني، فصواب ؛ لأنه إذا حنث في الأولى لزمه الظهار كالظهار المجرد، ولا يسقطه طلاقه ثلاثاً إن تزوجها بعد زوج، فهو كتكرير الظهار المجرد، ولأنها بالحنث صار مظاهراً منها، فلم يزدنا بقوله: أنت على كظهر أمي إلا الإخبار أنها عليه كظهر أمه، فهو كتكرير الظهار.

قال: وإذا كان الأول ظهاراً مجرداً، والثاني يمين حنث فيها فليتم الكفارة الأولى ويبتدئ كفارة ثانية للظهار الثاني فهو كما قال ؛ لأنهما ظهاران لا يتداخلان، وعليه إن حنث فيهما كفارتان ؛ لأن الأولى لزمته لزوماً لا يسقطه الطلاق ثلاثاً، والثاني يمين حنث فيها فهو كما لو كان الأولى يمين والثاني يمين خلافها، فهما ظهاران لا يتداخلان ويلزمه لكل واحدة منهما كفارة كاليمين بالله في ذلك. وقيل: بل كفارة واحدة تجزئه.

ووجه هذا : أنه بالحنث يصير كالظهار المجرد، كما لو كان هو الأول، ولأنه إنما حلف بالظهار على امرأة هو مظاهر منها، فقال: إن فعلت كذا فهي على كظهر أمي فقد [ق/٣٣٢] كانت عليه كظهر أمه قبل اليمين بالله فلم تزدنا باليمين مزية، وهذا أبين والله - عز وجل - أعلم.

والمحصول من هذا، والذي عليه العمل أن كل ما لزم فيه كفارتان فحدث عليه الثاني بعد أن أخذ في الكفارة عن الأولى فلا يجزئه إلا أن يتم الأولى ويبتدئ الثانية، وكل ما لزم فيه كفارة واحدة فإنه: يجزئه أن يبتدئ من وقت ظهاره الثاني مضى أكثر الكفارة الأولى، أو أقلها.

وقول ابن المواز استحسان وتوسط في القولين، وكأنه جعل القليل تبعاً للكثير إن مضى أقلها، فكأنه لم يعمل منها شيئاً، وإن مضى أكثرها فكأنه أتمها فيتمها، ويبتدئ

وهذا استحسان؛ لأن كثيراً في أصولنا أن نجعل القليل تبعاً للكثير، ولكن القياس ما قدمنا.

وزاد ابن حبيب عن أصبغ: إذا كان الظهر الأول بحنث والظهر الثاني فحنث، فلا بد من كفارتين، كان ذلك بفعل في شيء واحداً أو في شيئين فحنث خيرهم، وهذا كاليمين بالله - عز وجل - إذا حلف ألا يفعل شيئاً فحنث بفعله، ثم حلف ألا بفعله بعد ذلك فحنث أيضاً، أن عليه كفارتين، ولو لم يحنث في الأولى حتى حلف ثانية فحنث فيها فإنما عليه كفارة واحدة، وكذلك [ق/١٦٥/١٣] الظهر في ذلك كله.

وقد روى أبو زيد، عن ابن القاسم فيمن قال: أنت على كظهر أمي إن لم أتزوج عليك، فأخذ في الكفارة، ثم قال لها: أنت على كظهر أمي أن لم أتزوج عليك، فهذا يبتدئ شهرين من يوم الظهر الثاني.

قال أبو زيد عن ابن القاسم: ولو أنه لما صام أياماً أراد أن يبر بالتزويج فتزوج فقد أسقط عنه الكفارة، ويبطل عنه الصيام، وعلى قول من قال: يلزمه تمامها إذا ابتدأ فيها لا يسقط عنه للتزوج تمامها.

وفى «مختصر ابن عبد الحكم» قال: وإذا ظاهر منها ووطئ، ثم ظاهر ثانية فعليه أيضاً الكفارة ثانية.

ومن «المدونة» قد تقدم: أن من قال لأربع نسوة: أنتن على كظهر أمي، فإنما عليه كفارة واحدة، وذهب الشافعي: أن عليه لكل واحدة كفارة، ودلينا قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَظَاهِرُونَ مِن نِّسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا﴾^(١). الآية. فجميع النساء إذا ظاهر الرجل منهن فإنما عليه كفارة واحدة، ولأن الظهر يمين تكفر كالإيلاء.

وقد قال - عليه السلام -: «للمظاهر كفر عن يمينك»^(٢) فدل أنها يمين كالإيلاء بخلاف الطلاق.

وقد روى ابن وهب: أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه وغيره قال في رجل تظاهر من أربع نسوة له في كلمة واحدة: أنه ليس عليه إلا كفارة واحدة. ولم يخالف

(١) المجادلة (٣).

(٢) أخرجه النسائي (٣٧٨٩) وفي «الكبرى» (٤٧٣١) وابن حبان (٤٤٧٩). من حديث عبد الرحمن بن سمرة رضى الله عنه.

عليه أحد، فهذا كالإجماع.

ومن «العتبية»: قال : روى عيسى عن ابن القاسم فيمن تظاهر من جماعة فظن أنه لا يجزئه إلا عن كل واحدة كفارة واحدة فكفر بالصوم عن واحدة منهن، قال : قال مالك : يجزئه ذلك عن جميعهن .

ومن «المدونة»: ومن قال لأربع نسوة : إن تزوجتكن فأنتن على كظهر أمي ، فتزوجهن كلهن ، فإنما عليه كفارة واحدة، ولا يقرب واحدة منهن حتى يكفر، فإن تزوج واحدة لزمه الظهار، ولا يقربها حتى يكفر، فإن كفر فتزوج البواقي فلا ظهار عليه فيهن .

م : وهذا كمن حلف بالله سبحانه ألا يفعل أشياء سماها، ففعل بعضها، فقد حنث في جميعها، ثم إن فعل باقيها فلا حنث عليه ؛ لأنه قد حنث أولاً بفعل بعضها، فلا يتكرر عليه الحنث .

ومن «المدونة»: قال : وإن تزوج الأولى فلم يطأها ولم يكفر حتى ماتت، أو فارقها، سقطت عنه الكفارة ، ثم إن تزوج البواقي لم يطأ واحدة منهن حتى يكفر؛ لأنه لم يحنث في يمينه بعد ، وإنما يحنث بالوطء، لأن من تظاهر من امرأته ثم طلقها أو ماتت قبل أن يطأها فلا كفارة عليه، وإنما يوجب عليه كفارة الظهار بالوطء، فإذا وطئ فقد لزمته الكفارة ، ولا يطأ في المستقبل حتى يكفر .

ولو كان هذا قد وطئ الأولى ثم ماتت، أو طلقها، أو لم يطلقها ، فقد لزمته الكفارة، فإن تزوج البواقي فلا يطأ واحدة منهن أيضاً حتى يكفر .

ومن قال لأربع نسوة له : من دخلت منكن هذه الدار فهي على كظهر أمي . فدخلنها كلهن أو بعضهن فعليه لكل واحدة تدخل كفارة كفارة .
م : لأن من للتبعيض، فهو كمن قال ذلك لواحدة مفردة .

قال ابن القاسم : وكذلك لو قال لهن : أيتكن كلمتها فهي عليّ كظهر أمي ، فإن كلم واحدة منهن لزمته كفارة، ولم يلزمه فيمن لم يكلم منهن ظهار وإن وطئها حتى يكلمها وله وطؤها قبل أن يكلمهن ، ثم إن كلم أخرى لزمته كفارة ثانية بمنزلة مالمو .

م : قال لأربع نسوة : من تزوجت منكن فهي على كظهر أمي فتزوج واحدة منهن كان منها مظاهراً، ثم إن تزوج أخرى كان منها أيضاً مظاهراً بخلاف قوله : إن تزوجتكن .

قال ابن المواز: وكذلك قوله: من تزوجت من النساء فهى على كظهر أمى فلكل من تزوج كفارة، بخلاف قوله: كل امرأة أتزوجها فهى على كظهر أمى هذا تجزئه كفارة واحدة وهذا على ما قلنا: أن من للتبعيض، وكأنه قال لكل واحدة مفردة: إن تزوجتك فأنت على كظهر أمى، وقوله: كل امرأة أتزوجها، مثل قوله: إن تزوجتكن؛ لأنه جمعهن فى الوجهين.

ومن «المدونة»: قال مالك: ومن قال: كل امرأة أتزوجها فهى على كظهر أمى، لزمه ذلك فإن تزوج فلا يبطأ حتى يكفر كفارة الظهار، وكفارة واحدة تجزئه من ذلك كله، وقاله عروة بن الزبير، وذكر ابن حارث الأندلسى عن ابن نافع فى قوله: كل امرأة أتزوجها فهى على كظهر أمى، أن عليه لكل امرأة يتزوجها كفارة، وصوبه بعض أصحابنا، وقال: ألا ترى أنه إذا تزوج واحدة وكفر عن ظهاره، ثم تزوج أخرى فقد حصل مكفرًا عن ظهاره فى هذه الثانية قبل لزوم الظهار فيها.

وهذا يلزمه فيمن قال لأربع نسوة: إن تزوجتكن فأنتن على كظهر أمى؛ لأنه إذا تزوج واحدة، وكفر عنها، ثم تزوج ثانية فقد حصل مكفرًا عن هذه الثانية قبل لزوم الظهار فيها وليس الأمر كما توهم.

لأن الظهار يمين كاليمين بالله - عز وجل - فإذا جمع فى يمينه جماعة فحنث فى واحدة فقد حنث فى جميعهن، فكفارة عن واحدة كفارة عن جميعهن.

وقوله: إن تزوجتكن، وكل امرأة أتزوجها سواء؛ لأنه جمع النساء فى يمينه فبان أن قول مالك أولى.

قال مالك: وأما إن قال: فهى طالق، لم يلزمه شيء.

قال ابن القاسم: والفرق بين الظهار فى هذا وبين الطلاق، أن الظهار يمين تكفر ولا تحرم النكاح عليه، والطلاق يحرم، فليس له أن يحرم على نفسه جميع النساء.

قال ابن المواز: ولو تزوج امرأة ثم ماتت أو طلقها قبل أن يكفر، فتزوج أخرى، فلا يقربها حتى يكفر كفارة واحدة عن كل من يتزوج أبدًا.

م: وهذا على ما قلنا فيمن قال لأربع نسوة: إن تزوجتكن وقد تقدمت.

قال ابن المواز: ولو كفر بعد زوال الأولى، وقبل نكاح الثانية لم يجزه، إلا أن يكون قد مس الأولى قبل أن تزول عنه، فقد لزمته الكفارة بكل حال وزال الظهار.

م: يريد: ولكن لا يبطأ الثانية حتى يكفر الكفارة التى لزمته إن لم يكن كفر.

فى اليمين بالظهار ، وعودته فى ملك ثان ووقوعه مع طلاق أو إيلاء وظهار الرجل من امرأته وهى أمة أو صبية أو محرمة أو حائض أو رتقاء أو كتابية وظهار العبد من امرأته

قال مالك: ومن قال لامرأته: أنت على كظهر أمى إن لم أضرب غلامى اليوم .
ففعّل ، لم يلزم ظهار . قال مالك: وإن قال: إن تزوجت فلانة فهى على كظهر أمى ،
لزمه الظهار إن تزوجها . وقاله عمر بن الخطاب - رضى الله عنه - .

ومن قال لامرأته: إن دخلت الدار فأنت على كظهر أمى ، فطلقها واحدة أو
اثنتين فبانت منه ، ودخلت الدار وهى فى غير ملكه لم يحنث بدخولها ، وهى فى غير
ملكه ، فإن تزوجها فدخلت الدار وهى تحته عاد عليه الظهار ، إلا أن يكون طلقها أولاً
ألبته ، فإن الظهار يسقط عنه إن تزوجها بعد زوج ، ولو حنث بدخولها قبل أن يفارقها
أو كان إنما ظاهر منها على غير يمين ، ثم أبتّها قبل أن يكفر فهذا ؛ إن نكحها بعد
زوج عاد عليه الظهار ، ولم يطأها حتى يكفر . قلت: فمن قال لأجنبية: إن تزوجتك
فأنت على كظهر أمى أو قال لها: أنت طالق ، وأنت على كظهر أمى إن تزوجتك ،
قال: قال مالك: من قال لأجنبية: إن تزوجتك فأنت طالق وأنت على كظهر أمى ،
فتزوجها طلقت عليه ، ثم إن تزوجها بعد ذلك لم يقربها حتى يكفر كفارة الظهار
[ق/١٦٤/٣] ؛ لأن الطلاق والظهار وقعا بالعقد فلزماء .

قال ابن القاسم: والذى قدم الظهار فى لفظه أبين عندى .

قال غيره: وكذلك لو قال لزوجته: إن دخلت الدار فأنت طالق ، وأنت على
كظهر أمى ، فبدخول الدار وقع الحنث فى الطلاق والظهار معاً فلزماء .

ومن «المدونة»: قال مالك: وأما إن قال لزوجته: أنت طالق ألبته ، وأنت على
كظهر أمى ، طلقت عليه ، ولم يلزمه فيها ظهار وإن تزوجها بعد زوج ؛ لأنه أوقعه بعد
أن بانّت منه .

وقال أبو محمد: وليس ذلك كالطلاق ، إذا نسق على طلاق مثله فى التى لم
يدخل بها . وهذا معنى ، والظهار معنى آخر وذلك بخلاف إذا بدأ فى لفظه بالظهار
فهذا يلزمه الظهار إن تزوجها بعد زوج .

ومن «المدونة»: ومن قال لأجنبية: إن تزوجتك فأنت على كظهر أمى ، والله لا
أقربك ، أو قال لها: والله لا أقربك إن تزوجتك ، وأنت على كظهر أمى ، فتزوجها
لزمه الإيلاء والظهار ، مثل من قال لزوجته: والله لا أقربك وأنت على كظهر أمى ،
أنه مولٍ منها مظاهر .

فصل

ومن تظاهر من امرأته وهى أمة، ثم اشتراها فهو مظاهر منها.

يريد: فإن كان يمين لم يحث فيها، وهو كمن طلق زوجته واحدة، وقد كان ظاهر منها يمين، أنه يعود عليه إن تزوجها. وقاله جماعة من أصحابنا.

وقال بعض أصحابنا: معنى المسألة: أنه ظاهر منها ظهاراً مجرداً بغير يمين، فلذلك عاد عليه الظهار، كما يعود ذلك عليها إذا طلقها ثلاثاً.

وأما إن كان يمين لم يحث فيها، فإنه إذا اشتراها لا يعود عليه اليمين؛ لأن هذا ملك يمين لا ملك عصمة، فهو غير الملك الأول، كملك العصمة بعد الطلاق ثلاثاً.

قال: ولكن لو باعها ثم تزوجها، فإنه يعود عليه اليمين؛ لأنه بقى له طلقتان، فاليمين تعود عليه ما بقى من طلاق ذلك الملك شيء.

والأول أصوب؛ لأنه ظاهر من زوجته يمين لم يحث فيها، فلا يلزمه إلا الطلاق ثلاثاً أصله لو كانت حرة.

قال أبو محمد: ولو اشترى بعضها لم يكن فيها مظاهر، إذ لا يحل له وطؤها.

ومن «المدونة»: قال: وإن تظاهر من امرأته وهى حرة، أو أمة، أو حبيبة، أو محرمة أو حائض، أو رتقاء، أو كتابية لزمه ذلك، وكفارته منهن سواء، ويلزم المسلمة الظهار والطلاق فى زوجته الكتابية كما يلزمه ذلك فى الحرة المسلمة.

وإن تظاهر الرجل من امرأته قبل البناء أو بعده وهو رجل بالغ فذلك سواء ويلزمه.

ألا ترى أنه لو ظاهر من أمة له لم يطأها قط لزمه الظهار فى قول مالك، فالزوجة أخرى وأشد فى الظهار.

وإن تظاهر العبد من امرأته وهى حرة أو أمة لزمه، وكفارته منهما سواء.

ابن شهاب: ويلزمه الظهار كالحر.

قال ابن سيرين: وليس عليه أن يكفر إلا بالصيام.

ابن حبيب: قال ابن القاسم عن مالك: ولا يدخل على العبد فى تظاهرة الإيلاء،

إلا أن يكون مضاراً لا يريد أن يفىء أو يمنعه أهله الصيام، بأمر لهم فيه عذر فهذا

كتاب الظهار/ في منع المظاهر الوطء قبل الكفارة ودخول الإيلاء عليه في تركها — ٦٠٧
يضرب له أجل الإيلاء إن رفعتة .

قال أصبغ: إذا منعه أهله من الصيام فليس بمضار، ولا كلام لامرأته ولتصبر .

وقال ابن القاسم: إن منعه سيده للصيام، وأذن له في الإطعام أجزأه .

وقال ابن الماجشون: ليس لسيده منعه الصيام، وإن أضرب به ذلك في عمله قال
الشيخ : لأن إذنه له في النكاح إذن له في الظهار .

وفي الباب الأول مسألة المجوسى يسلم، ثم يظاهر من زوجته فتسلم هى، بقرب
ذلك أنه يلزمه .

فى منع المظاهر الوطء قبل الكفارة ودخول الإيلاء عليه فى تركها

قال الله تعالى: ﴿ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا﴾^(١) الآية فدل أن العود إرادة الوطء لا
الوطء لقوله تعالى: ﴿مَنْ قَبِلَ أَنْ يَتَمَاسًا﴾^(٢) .

قال مالك فيمن ظاهر من زوجته : فلا يطؤها حتى يكفر، ويجب عليها أن تمنعه
من جماعها .

قال ابن القاسم: فإن خشيت منه على نفسها رفعت ذلك إلى الإمام، ويمنعه
الإمام من وطئها، إن خاصمته حتى يكفر، ويؤدبه إن أراد جماعها قبل الكفارة .

قال مالك: ولا يقبل ولا يياشر ، ولا ينظر إلى صدرها، ولا إلى شعرها حتى
يكفر؛ لأن ذلك لا يدعو إلى خير، وقد قال الله تعالى ﴿فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مِّن قَبْلِ أَنْ
يَتَمَاسًا﴾^(٣) . [ق/١٦٥/٣ب] فعم .

وقال أصبغ فى «العتبية»: إن قبلها فى شهرى صيام الكفارة، فلا شيء عليه .
وقاله سحنون بعد أن كان يقول بقول عبد الملك: إن ذلك يقطع التتابع كالمعتكف ،
ثم رجع وقال : ليس هو أشد من رمضان وفرق بينه وبين المعتكف؛ لأن المتظاهر
يحل له غيرها .

وقال عبد الملك وسحنون: وإنما يكره للمتظاهر أن يقبل، أو يياشر أو يتلذذ بالنظر
إلى المحاسن، لأن ذلك داعية إلى الوطء وتغريير خيفة أن يفعل الوطء الذى ينهاه الله
- عز وجل - عنه قبل أن يكفر، وكمنع المحرم من دواعى الوطء خيفة أن يقع فيه .

كالراعى يرعى حول الحمى يوشك أن يقع فيه .

ومن «المدونة»: قال مالك: وجائز أن ينظر إلى وجهها، وقد ينظر غيره إليه .

قال ابن القاسم: وجائز أن يكون معها فى بيت ويدخل عليها بلا إذن، إن كان تؤمن ناحيته .

قال مالك: فإن امتنع من الكفارة وهو قادر عليها، دخل عليه الإيلاء؛ لأنه مضار، ووقف لتمام أربعة أشهر من يوم التظاهر، فإما كفر أو طلقت عليه .

قال ابن القاسم: فإن كفر، زال عنه [ق/١٦٧/١٣] حكم الإيلاء وإن لم يطق .

م: وحكى لنا عن بعض شيوخنا القرويين فى المتظاهر المضار إذا ضرب له الأجل لامتناعه من الكفارة وهو قادر عليها، إنما يضرب له الأجل من وقت تبين ضرره، ورأى أن هذا الذى يقتضيه مذهب الكتاب، ونقل عن غير واحد من «المختصرين» المسألة على غير هذا، إنما يضرب له الأجل من يوم التظاهر، ومثل هذا الذى نقلوه فى «كتاب محمد» فاعلمه .

ومن «المدونة»: قلت: ولم أدخل عليه مالك الإيلاء إذا علم أنه مضار، وهو لم يحلف على ترك الوطء؟ قال: لأن مالكاً قال: كل يمين منعت الجماع فهى إيلاء، وهو إذا كف عن الوطء وهو يقدر على الكفارة علم أنه مضار، فيدخل عليه الإيلاء، وليس الظهار بحقيقة الإيلاء ولكنه مثل من حلف بالطلاق ليفعلن كذا، وهو قادر على فعله، فيمنع من الوطء؛ لأنه فى يمينه على حنث، فيدخل عليه الإيلاء .

وقاله ربيعة وابن شهاب .

قال ابن القاسم: وإن قال: أنا أكفر، ولم يقل: أنا أطقاً فذلك له، لأن فيئته الكفارة، ليس الوطء، فإذا كفر كان له أن يطقاً بلا كفارة، وإن كان لا يعلم منه حزر، وكان يعمل فى الكفارة فلا يدخل عليه الإيلاء . وإذا كان من أهل الصوم فمضت أربعة أشهر ولم يصم فلها إيقافه .

وروى غيره: أن وقفه لا يكون إلا بعد ضرب السلطان له الأجل، وكل لمالك، والوقف بعد ضرب السلطان الأجل أحسن، فإذا أوقفه فقال: أنا أصوم شهرين عن ظهارى، أو كان ممن يقدر على عتق أو إطعام، فقال: أخرونى حتى أعتق أو أطعم أخره الإمام مرة أو مرتين أو ثلاثاً، فإن لم يأخذ فى ذلك بعد التلوم فرق بينهما؛ لأنه مضار، كالمولى إذا وقف فقال: أنا أفىء فاخبره الإمام مرة بعد مرة فلم يفاء وعرف

كتاب الظهار/ في منع المظاهر الوطء قبل الكفارة ودخول الإيلاء عليه في تركها — ٦٠٩
كذبه ولم يكن له عذر، طلق عليه.

وهذا المعنى مستوعب في «كتاب الإيلاء». ومن قال لامرأته: إن وطئتك فأنت على كظهر أمي. فهو مول حين تكلم بذلك، فإن وطئ سقط عنه الإيلاء، ولزمه الظهار بالوطء، ولا يقربها بعد ذلك حتى يكفر كفارة الظهار.
فإن لم يكفر كان سبيله كما وصفنا في المظاهر المضار.

قال ابن المواز: وليس لهذا المولى أن يحنث بالإصابة، لأن بقية وطئه يقع في امرأة ظاهر منها، وهو ممن لا تنفعه الكفارة قبل وطئه لأنه لم يصر فيها مظاهراً حتى يطأ.

وقد قيل: تعجل عليه طلبة الإيلاء، إذ لا بد منها. وقد قيل: حتى يتم أربعة أشهر، كالحالف ألا يطأ ألبتة.

م: فعلى مذهب ابن المواز إذا وطئ في هذه المسألة فالكفارة تلزمه، وإن ماتت المرأة أو طلقها.

وقال ابن القاسم في «العتبية»: إذا وطئها مرة ثم ماتت أو طلقها ألبتة، فليس عليه كفارة، إلا أن يطأها ثانية، فهذا قد لزمته الكفارة بانت منه أو ماتت، وهذا هو ظاهر قوله في هذا الكتاب.

والمسألة تجرى على اختلافهم في الذي قال لزوجته: إن وطئتك فأنت طالق ثلاثاً.

فقد روى عن ابن القاسم: أن له أن يحنث نفسه بالوطء، ويتمادي حتى ينزل؛ لأنه إنما أراد وطئاً تاماً، فبتمامه يحنث.

وعلى قول مالك الذي رأى: أنه لا يمكن من الفء بالوطء إذ باقى وطئه حرام لا يمكن أيضاً في هذه المسألة من الوطء، إذ باقى وطئه في امرأة ظاهر منها، ويكون الأمر [٢٣٤/ق] كما قال ابن المواز وفي كتاب الإيلاء إيعاب هذا.

فيمن ظاهر وهو معسر ثم أيسر قبل الكفارة أو بعد ما أخذ فيها وكفارة العبد في الظهار وغيره

وكفارة الظهار مرتبة بالتنزيل فعلى المكفر فيه أن يعتق رقبة مؤمنة سليمة من العيوب الفاحشة، فإن لم يجد صام شهرين متتابعين، فإن لم يستطع أطعم ستين مسكيناً.

قال ابن القاسم: وإنما ينظر إلى حاله يوم يكفر، ولا ينظر إلى حاله يوم جامع ولا يوم ظاهر، وقاله مالك، قال: ومن تظاهر وهو معسر ثم أيسر لم يجزه الصوم.

قال ابن القاسم: وإن أعسر بعد ما أيسر أجزاء الصوم.

قال مالك: ولو أيسر بعد ما أخذ في الكفارة في صوم أو إطعام فإن كان بعد صوم اليومين أو نحوهما أحببت له أن يرجع إلى العتق ولا أوجبه عليه، وإن كان قد صام أياماً ذات عدد فما ذلك عليه وليمض على صومه، وكذلك الإطعام مثل ما وصفنا في الصيام.

قال ابن القاسم: وكذلك في كفارة القتل، قال: ومن صام ثلاثة أيام في الحج وثم وجد ثمن الهدى في اليوم الثالث فليمض على صومه، وإن وجد ثمنه وهو في أول يوم فإن شاء أهدى أو تمادى في صومه.

ابن المواز: وكذلك في كفارة اليمين بالله - عز وجل -.

وقال ابن الحكم: صيام اليمين بالله، والظهار، والقتل والتمتع كله سواء إن لم يصم إلا يومين ثم أيسر فليرجع إلى ما يجب عليه.

فصل

ومن «المدونة»: قال مالك : وإذا تظاهر العبد فليس عليه إلا الصوم ولا يطعم، وإن أذن له سيده ، والصوم أحب إليّ.

قال ابن القاسم: بل هو الواجب عليه ولا يطعم من قدر أن يصوم.
الأبهرى: معنى قول مالك: إن العبد عجز عن الصيام فأذن له سيده في الإطعام فقال: أحب إلى أن يؤخر ذلك حتى يقدر على الصيام.

ابن المواز: والعبد إنما عليه أن يكفر بالصوم ، فإن منعه سيده وكان يضر ذلك به ، بقى على ظهاره حتى يجد سبيلاً إلى الصيام ، فإن تركه حينئذ مضاراً يدخل عليه الإيلاء.

قال: فإن لم يضر الصوم بالسيد وأراد منعه ليفرق بينه وبين امرأته جبر على أن لا يمنعه من الصيام.

ومن «كتاب ابن سحنون»: قال مالك: وإذا كان عبد مخارج يؤدي خراجه فلا يمنعه ، وإذا قوى فلا يمنعه.

وفي «الموطأ»: قال مالك: لا يدخل على العبد الإيلاء في ظهاره ، لأنه لو دخل عليه الإيلاء في تظهاره لطلق عليه قبل أن يفرغ من صيامه.

ومن «المدونة»: قال مالك: وأما العتق فلا يجزئه في شيء من الكفارات ، وإن أذن له السيد؛ إذ الولاء لسيده.

قال مالك: وإن أذن له أن يطعم في اليمين بالله تعالى أجزأه ، وفي قلبي منه شيء ، والصيام أبين عندي.

قال ابن القاسم: وإن أطعم بإذن سيده أجزأه ؛ لأن سيده لو كفر عنه بالطعام ، أو رجل كفر عن صاحب له بالطعام بإذنه أجزأه [ق/١٦٨/١٣] .

فيمَن ظاهر من امرأته ثم ماتت أو طلقها أو كفر عنها وليست له بزوجه

قال الله تعالى: ﴿ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ﴾^(١) أى: مؤمنة، فإنما أوجب الكفارة بعد نية العودة.

ومعنى العودة فيما قاله كثير من التابعين: إرادة الوطء وليس الوطء؛ لأن الله سبحانه وتعالى منع منه قبل الكفارة بقوله تعالى: ﴿مَنْ قَبْلَ أَنْ يَتَمَاسَّا﴾^(٢) فإذا نوى عودة الجماع كفر، ولو كفر قبل مراده لذلك لم يجزه وإن أرادته بعد الكفارة.

م: وقيل: إن العودة الوطء؛ لأن الظهار إنما اقتضى تحريم الوطء والعودة هو الإقدام عليه دون العزم؛ لأن الإقدام هو مخالفة الكفارة والامتناع وكذلك وجهه بعض البغداديين.

قال ابن سحنون عن أبيه: والمتظاهر إذا كفر بغير نية العودة، لكن يريد أن يطلقها، ويقول: متى راجعتها حلت لى بغير ظهار على.

قال: لا يجزئه حتى ينوى العودة، وأكثر قول أصحابنا: أن من كفر بغير نية العودة لا يجزئه.

ومن «المدونة»: قال ابن القاسم: ومن ظاهر من زوجته ثم طلقها واحدة أو ثلاثاً فبانت منه ثم أعتق عن ظهاره منها، أو صام، أو أطعم، ثم تزوجها بعد ذلك لم تجزه تلك الكفارة؛ لأنه أخرجها قبل وجوبها ومتى تزوجها رجع عليه الظهار.

ومن قال لأجنبية: إن تزوجتك فأنت على كظهر أمى، وكفر عن ظهاره هذا، ثم تزوجها لم تجزه تلك الكفارة؛ لأنه كفر قبل نية العودة، ولا ينوى ذلك فيمن ليست فى عصمته ولا يكفر قبل حثته.

وقد قال الله تعالى: ﴿ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا﴾^(٣).

قال ابن القاسم: والعودة إرادة الوطء، والإجماع عليه، فمن كفر قبل إرادتها كان كمن كفر عن غير شيء وجب عليه.

قال مالك: وإن وطئ المتظاهر منها قبل أن يكفر ناسياً أو عامداً فى ليل أو نهار

لزمته الكفارة لجماعه ذلك ماتت بعد ذلك زوجته هذه، أو مات عنها أو طلقها، قال: وإن طلقها واحدة أو ثلاثاً قبل أن يطأها فلا كفارة عليه إلا أن يتزوجها يوماً ما، فيعود عليه الظهار ولا يطأ حتى يكفر، ولو طلقها قبل أن يمسه، وقد عمل في الكفارة، لم يلزمه تمامها.

قال الشيخ : يريد: وإن كان الطلاق رجعيًا، قال ابن نافع: وإن أتمها أجزاء إذا أراد العودة قبل الطلاق.

قال الشيخ : يريد وإن كان الطلاق ثلاثاً.

أبو محمد: وروى أشهب عن مالك، وقاله عبد العزيز بن أبي سلمة: إذا نوى العودة ثم طلق، أو ماتت فقد لزمته الكفارة، وروى ابن القاسم خلافه: أنه إن أجمع على إمساكها، يريد الوطء ثم أخذ في الكفارة، ثم طلقها أو ماتت قبل تمامها أنه لا شيء عليه إلا أن يتزوج الحية فعليه الصيام من أوله، ورواه أيضاً أشهب.

ولو كان طعام، فقال أصبغ: يبنى، وقال أشهب: يبتدىء.

وذكر ابن المواز عن مالك: في المظاهر إذا طلق بعد ما أخذ في الكفارة فتمادى في الكفارة حتى أتمها في العدة، أجزاء ذلك إن كان طلاقه رجعيًا، ارتجع بعد ذلك أو لم يرتجع كانت الكفارة صياماً أو طعاماً.

وإن كان الطلاق بائناً لم يجزه تمام الكفارة في العدة، ثم إن تزوجها يوماً ما، أو كانت الكفارة صوماً ابتدأها، وإن كانت طعاماً بنى على ما كان أطمع، قبل أن تبين منه، لجواز تفرقه الطعام.

قال ابن المواز: وهو قول مالك وابن القاسم وابن وهب، وأصح ما انتهى إلينا.

فى الصيام فى كفارة الظهار ومن أكل فى صومه، أو وطئ، أو مرض

قال الله تعالى: ﴿فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَابِعَيْنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَّا﴾ (١).

قال ابن القاسم: فمن أكل ناسياً، أو لمرض فى صوم ظهار، أو قتل نفس، أو نذر متتابع، أو أكره على الفطر، أو تقياً، أو ظن أن الشمس قد غابت، فأكل، أو أكل بعد الفجر، ولم يعلم، أو وطئ نهاراً غير التى تظاهر منها ناسياً، فليقض فى ذلك كله يوماً ويصله بصومه، فإن لم يفعل ابتداء الصوم من أوله.

قال: وله أن يطأ غير التى تظاهر منها فى خلال الكفارة ليلاً فى الصوم، أو نهاراً فى الإطعام، كانت الموطوءة زوجته، أو أمته.

وإن وطئ التى تظاهر منها ليلاً، أو نهاراً أول الصوم أو آخره ناسياً، أو عامداً ابتداء الشهرين.

وكذلك حكم الإطعام إذا أطعم بعض المساكين، وإن لم يبق إلا مسكين واحد ثم جامع استأنف الطعام، لقوله تعالى: ﴿مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَّا﴾ (٢) وكذلك من وطئ فى الحج ناسياً أو عامداً فعليه أن يتم حجه ويقضيه من قابل.

قال ابن القاسم: ومن صام عن ظهاره شهراً ثم مرض، وهو لا يجد رقبة لم يكن له أن يطعم، وإن تمادى به المرض أربعة أشهر لم يدخل عليه الإيلاء؛ لأنه غير مضار وتنتظر إفاقته، فإذا صح صام إلا أن يعلم أن ذلك المرض لا يقوى صاحبه على الصوم بعده، فيصير حيثنذ من أهل الإطعام.

وقال أشهب: إذا مرض صار من أهل الإطعام.

قال فى باب بعد هذا: ومن تظاهر وهو مريض مثل الأمراض التى يصح من مثلها الناس، فلينظر حتى يصح، ثم يصوم إذا كان لا يجد رقبة، وكل مرض يطول بصاحبه، ولا يدرى أيبأ منه أم لا، لطول ذلك المرض به، ولعله يحتاج إلى أهله فليطعم ويصيب أهله، ثم إن صح أجزاء ذلك الإطعام؛ لأن مرضه كان إياساً.

وقال أشهب: إذا طال مرضه فإن رجا برؤه وقد احتاج إلى أهله فليطعم.

قال مالك: ومن تظاهر من امرأته، وليس له إلا خادم واحدة أو دار لا فضل فيها

أو عرض قيمته ثمن رقبة ، لم يجزه إلا العتق ولا يجزئه الصوم ؛ لأنه يقدر على العتق ، وقد قال الله تعالى ﴿فَمَنْ لَمْ يَجِدْ﴾ ^(١) [ق/١٦٦/٣ب].

وهذا واجد، قال: ومن تظاهر من أمته ولم يكن له غيرها لم يجزه الصوم، وأجزأه عتقها عن ظهاره، وله أن يتزوجها بعد ذلك إن رضيت به.

قال: ومن صام شهراً وأطعم ثلاثين مسكيناً عن ظهاره، لم يجزه وكذلك لو أعتق نصف رقبة وأطعم ثلاثين مسكيناً، أو صام شهراً لم يجزه.

في الإطعام في كفارة الظهار

قال الله - عز وجل: ﴿فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَا فَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَإِطْعَامُ سِتِّينَ مَسْكِينًا﴾ ^(٢) فلم يستثن الوسط من الشيع كما ذكر في كفارة اليمين بالله - عز وجل - فينبغي أن يكون الشيع مدين إلا ثلثا بمد النبي - ﷺ - عدل من الشيع وهو عيار مد هشام، فمن أخرج به أجزأه، وقاله مالك .

وروى ابن وهب، ومطرف عن مالك: مدين لكل مسكين بمد النبي - ﷺ - في الظهار، وروى البغداديون: أن مد هشام مدان بمد النبي - ﷺ - وقالوا [ق/١٦٩/١٣] لما أبهم الله - عز وجل - كفارة الظهار وفدية الأذى فلم يذكر فيها وسطاً، ونص الرسول ﷺ - على فدية الأذى كان الظهار مثله، والله - عز وجل - أعلم .

- وروى ابن حبيب: أن مد هشام الذي جعله لفرض الزوجات مد وثلث، وروى ابن القاسم: أنه مدان إلا ثلث، وروى البغداديون: أنه مدان بمد النبي - ﷺ - .

ومن «المدونة» قال ابن القاسم: فإن كان عيش بلدهم تمرًا أو شعيراً أطعم منه في الظهار عدل سبع مد هشام من الخنطة.

قال مالك: ويطعم من التمر أو الشعير في كفارة الأيمان إذا كان عيشهم عشرة مساكين وسطاً من سبع الشعير والتمر؛ لأن إطعام الأيمان فيه شرط، ولا شرط في إطعام الظهار، فلا يكون إطعامه إلا شعباً. ولا أحب أن يغدى ويعشى في الظهار؛ لأن الغداء والعشاء لا أظنه يبلغ مدّاً بالهاشمي، ولا ينبغي ذلك في فدية الأذى أيضاً ويجزئ ذلك فيما سواهما من الكفارات ويكون مع الخبز إدام فإن كان الخبز وحده وفيه عدل ما يخرج من الحب أجزأه.

ومن كتاب ابن المواز: ومن غدى أو عشى خبز البر والإدام فى الظهر لم ينبغ ذلك له ، ولا إعادة عليه فإن أطعم عن ظهره شعيراً ، وهو يأكل القمح ، أو ذرة وهو يأكل الشعير لم يجزه .

قال: وإن أطعم شعيراً وهو يأكل الذرة أجزأه إذا زاد مبلغ شبع القمح ، وقاله أشهب .

ومن «المدونة»: قال ابن القاسم: ويخرج فى كفارة الأيمان وسائر الكفارات ، والطعام فى الجزاء وفى الإفطار فى رمضان وفى كل شىء مدا لكل مسكين بمد النبى - ﷺ - خلا فدية الأذى وكفارة الظهر ، فإنه يخرج فى فدية الأذى مدين لكل مسكين بمد النبى - ﷺ - ويخرج فى كفارة الظهر مداً بمد هشام لكل مسكين كما وصفنا .

قال سحنون: فأما كفارة قتل النفس فلا إطعام فيها .

قال ابن القاسم: ومن أعطى فى سائر الكفارات من الذى هو عيشهم أجزأه ، ولا يجزئ فى ذلك دقيق ، أو سوق أو عروض ، أو دراهم فيها وفاء بقيمة الطعام .

وقال ابن حبيب: إذا أخرج الدقيق بريعه أجزأه .

م: ولا يخالفه ابن القاسم فى ذلك ؛ لأنه أعطى ما يلزمه ، وتطوع لهم بطحنه ، ولما أجزأه إذا أعطاهم خبزاً فكذلك يجزيه دقيقاً .

ومن «المدونة» قال ابن القاسم: ومن أعطى فى الظهر ستين مداً بالهاشمى لعشرين ومائة مسكين ، نصف مد نصف مد لم يجزه إلا أن يريد ستين منهم ، لا من غيرهم ، نصف مد لكل واحد فيجزيه ، وإن أعطى ذلك لثلاثين مسكيناً ، لكل مسكين مدين لم يجزه حتى يعطى لكل مسكين مداً مداً .

م: يريد ، ويجزئه أن يعطى ثلاثين من غيرهم مداً مداً .

قال ابن القاسم: ولا يجزئ فى فدية الأذى أن يعطى إثني عشر مسكيناً مداً مداً ولكن يطعم ستة مساكين مدين مدين بمد النبى - ﷺ - وكذلك فى كفارة الإفطار فى رمضان لا يجزيه أن يعطى ثلاثين مسكيناً مدين مدين ولا عشرين ومائة ، نصف مد نصف مد ولكن يعطى ستين مسكيناً لكل مسكين مداً مداً بمد النبى - ﷺ .

قال: وإن أطعم [ق/٢٣٦] فى كفارة الظهر حنطة ثم ضاق السعر حتى صار عيشهم الشعير أو التمر ، أو خرج إلى بلد عيشهم ذلك ، أجزأه أن يطعم من ذلك ثلاثين مسكيناً ، وكذلك هذا فى جميع الكفارات .

م: يريد : إذا لم يعتمد الخروج إلى ذلك البلد ليخفف عن نفسه .
وقاله سحنون .

قال: وإن أطعم في كفارة الظهار ثلاثين مسكيناً ثم لم يجد في بلده غيرهم لم يجز أن يعطيهم في غد بقية الكفارة ، وليبحث بها إلى بلد آخر .
قال مالك : ومن عليه كفارتان عن يمينين فأعطى اليوم مساكين عن أحد يمينيه ثم لم يجد في غد غيرهم فلا يعجبنى أن يعطيهم عن اليمين الأخرى .
قال ابن القاسم: كانت اليمين الأولى أو مخالفة لها كيمن بالله مع ظهار ، ونحوه .

قال ابن المواز عن ابن القاسم: فإن فعل أجزاءه إن لم يجد غيرهم .
قال يونس بن عبيد : إلا أن تحدث عليه اليمين الثانية بعد ذلك فليطعمهم في غد إن شاء .

قال ابن القاسم: ولا يطعم في شيء من الكفارات من فيه علقه رق ، ولا ذمياً ولا غنياً ، فإن فعل أعاد ؛ لأن الله تعالى جعلها للمساكين فلا تكون في غيرهم .
قال مالك: ولا يجزئ أن يطعم في الكفارات كلها إلا حرّاً ، مسلماً ، مسكيناً قال: ولا يطعم في شيء من الكفارات أحداً من قرابته وإن كانت نفقتهم لا تلزمه ، فإن أطعم من لا تلزمه نفقتهم أجزاءه إن كانوا محاويج .

قال: ويطعم الرضيع من الكفارات إذا كان قد أكل الطعام .
قال ابن القاسم: ويعطى ما يعطى الكبير ، فإن كان في يمين بالله تعالى أعطى مدّاً بمد النبي - ﷺ - .

فى العتق فى كفارة الظهار

ولما ذكر الله عز وجل فى عتق قتل النفس رقبة مؤمنة كان كذلك فى الظهار وغيره من الكفارات، وفى حديث السوداء ما دل على ذلك إذ قال ربها للنبي - ﷺ - عليّ رقبة أفأعتقها؟ ولم يذكر عما إذا لزمته، فلم يأمره النبي - ﷺ - بعتقها حتى سألها: «أين الله تعالى؟» فقالت: فى السماء، فقال: «من أنا؟»، فقالت: رسول الله، فقال له - ﷺ - حينئذ: «أعتقها» (١).

وفى غير حديث مالك: «إنها مؤمنة» ولا تجزئ ذات العيب البين فى رقبة ولا هدى أو نسك، ونهى الرسول - ﷺ - عن ذوات العوار فى النسك. وسئل عليه الصلاة والسلام: أى الرقاب أفضل؟ فقال: «أغلاها ثمنًا، وأنفسها عند أهلها» (٢).

قال مالك: لا يجزئ فى الظهار وغيره من الكفارات إلا رقبة مؤمنة سليمة من العيوب الفاحشة.

قال أصبغ: ومن أعتق منقوسًا عن ظهاره ثم كبر فكان أخرس، أو مقعدًا، أو أصمًا، أو مطبقًا جنونًا، فلا شئ عليه، وقد أجزأه، وهذا شئ يحدث، وكذلك فى البيع لا يرد بذلك.

ومن «المدونة»: ومن أعتق عن ظهاره نصف عبد لا يملك غيره ثم أيسر بعد ذلك فابتاع باقيه، فأعتقه عن ظهاره لم يجزه لتبعض العتق، وهو حين ملك بقيته لا يعتق عليه وكان له ملكه، وكذلك قال مالك فيمن أعتق شقصًا له فى عبد، وهو معدم، ثم أيسر فاشتري نصيب صاحبه، أو ورثه، أو تصدق به عليه، أو وهب له، أو أوصى له به، فقبله، أنه لا يعتق عليه، ولو أعتق نصفه عن ظهاره، وهو موسر فقوم عليه بقيته ونوى به الظهار لم يجزه؛ لأن الحكم يوجب عليه عتق بقيته.

ابن المواز: قال ابن القاسم: وإن أعتق جميع عبد بينه وبين شريكه، وهو موسر أجزأه عن ظهاره أو كفارة عن يمينه.

(١) أخرجه مسلم (٥٣٧) من حديث معاوية بن الحكم السلمي رضى الله عنه.

(٢) أخرجه البخاري (٢٣٨٢) ومسلم (٨٤) من حديث أبي ذر رضى الله عنه.

وقد قال مالك: فيمن أعتق جميع عبيد بينه، وبين شريكه: إن ذلك يلزمه، وليس لشريكه أن يعتق نصيبه إذا كان الذي [ق/ ١٧٠/ ١٣] أعتق جميعه ميتاً.

م: وهذا على الرواية المذكورة في كتاب الرجم، وقد قال فيها أشهب وسحنون: إن لشريكه أن يعتق نصيبه، وهذا هو الصواب، فعلى هذا القول ينبغى ألا يجزى عتقه في الظهار؛ لأن شريكه مقدم عليه في الرد والإجازة، وقاله سحنون وأصبغ.

ومن «العتبية»: قال عيسى عن ابن القاسم فيمن أعتق نصف عبده عن ظهاره ثم أعتق باقيه عن ذلك الظهار: أنه يجزئه، فإن لم يعتق باقيه ورفعه إلى السلطان: قال: يأمره بذلك، فإن أعتقه عن ظهاره أجزأه ذلك وإلا أعتقه عليه.

ابن حبيب: وقال ابن الماجشون وأصبغ: لا يجزئه أن يعتق باقيه عن ذلك الظهار وليعتق عليه بالسنة، وعاب أصبغ قول ابن القاسم، وكذلك قال سحنون في «كتاب ابنه».

م: وهو الجارى على أصله في «المدونة»: أن ذلك لا يجزئه.

ومن المدونة: ولا يجزئه أن يعتق عن ظهاره أو غيره من الكفارات رقبة يشتريها بشرط العتق، وقاله ابن عمر ومعقل بن يسار صاحب النبي - ﷺ - وغيرهما من أهل العلم، ولأنها ليست برقبة تامة، لما وضع له من ثمنها بشرط العتق فيها.

قال مالك: ولا يجزئه أن يعتق مدبراً ولا مكاتباً، وإن لم يؤد من كتابته شيئاً، ولا معتقاً إلى أجل، ولا أم ولد، أو عبد قال: إن اشتريته فهو حر، فاشتراه فأعتقه عن ظهاره فلا يجزئه؛ لأن كل من يعتق عليه إذا ملكه فلا يجزئه عتقه عن ظهاره صار إليه بشراء، أو ميراث، أو هبة، أو صدقة أو وصية، أو غيرها فقبله، ونوى به عن ظهاره فلا يجزئه ذلك ولا تجزئه إلا رقبة يملكها قبل أن تعتق عليه.

ابن المواز عن ابن القاسم: ولو قال: إن اشتريت فلانا فهو حر عن ظهاري، فاشتراه فهو يجزيه عن ظهاره.

م: وذكر أن أبا عمران غمز المسألة، فقال: لا يجزئه إذا كان قد ظاهر قبل قوله: إن اشتريت فلانا فهو حر عن ظهاري من أجل أنه لا يستقر ملكه عليه، ويعتق بنفس الشراء.

قال: وأما لو لم يكن ظاهر لأجزأه ذلك، وكأنه قال: إن اشتريتك فأنت حر عن ظهاري إن وقع مني شيء ونويت العودة، فإن لم ينو العودة فلا يعتق عليه، قيل له: والذي في «كتاب ابن المواز»: قد حصل منه الظهار، وكأنه أراد العودة حين قال: إن

اشتريتك فأنت حر عن ظهاري ؟

فقال ابن القاسم: لا يراعى فيه العودة ، وقد ظهر ذلك منه فى مسائل كثيرة، وإنما يلزمه نية العودة عند عبد الملك وسحنون.

والمسألان سواء ، ونية العودة فى مسألة محمد أمكن لحصول الظهار فيها، وكل مكفر عن ظهار فإنما يريد حل الظهار الذى منعه الوطء ليطأ ، فهذه نية العودة، فلا فرق بين قوله لعبد: إن ملكتك ثم ظهرت فأنت حر عن ذلك الظهار، وبين قوله: فأنت حر عن ظهار لزمه؛ لأن كليهما عقد فيهما الحرية لظهار كان أو إن كان، وهو فى الذى كان أبين ، لتمكن نية العودة فى ظهار قد حصل ، والله أعلم.

قال مالك: وإلى أعتق ما فى بطن أمته عن ظهاره لم يجزه ، ويعتق إذا وضعته وإن أعتق عبده عن ظهاره على مال يكون عليه ديناً لم يجزه ، وإن كان المال فى يد العبد فاستثناه السيد جاز عتقه عن ذلك الظهار، إذ له انتزاعه، كقول مالك فيمن أوصى بعتق رقبة فوجد الوصى عبداً يباع ، وأبى ربه يبيعه حتى يتعجل من العبد مالا، فذلك جائز وهو يجزئ عن الميت.

قال: ومن أعتق عبده عن رجل عن ظهار عليه على جعل جعله له فولأؤه للمعتق عنه، وعليه الجعل كاملاً، ولا يجزئه على ظهاره ، كمن اشترى رقبة بشرط العتق فأعتقها عن ظهاره، فلا يجزئه عن ظهاره ، وهو حر ، والولاء له.

وسئل أبو عمران عن الرجل يعتق عن رجل عن ظهار ؟ لزمه، فقال: يجزئه.

قيل له: لم أجزأه وهو لم يرد العودة؟ فقال: ابن القاسم لا يراعى نية العودة، قيل له: رأيت لو لم يرض بالعتق ؟ فقال: لا يجزئه عن الظهار، فقيل له: فإن الولاء له فكيف لا يجزئه ؟ فقال: كما يعتق المكاتب والمدير ، فيكون له الولاء ولا يجزئه عن ظهاره.

وسئل عن الذى ظاهر من أمته وليس له [ق/٢٣٧] غيرها فأعتقها عن ظهاره وكيف أجزأه ذلك، وهو إذا أعتقها حرم عليه فرجها ؟ فقال: نية العودة إلى الوطء يوجب عليه الكفارة ، فإذا أعتقها زال عنه الظهار ، وحرم عليه فرجها إلا بتزويج.

قيل له: فإن بعض الناس ضعف هذه المسألة ؟.

فقال: إنما يضعفها من لا يعرف ما للسلف فى ذلك ، والقاسم بن محمد وسالم وغيرهما يقولون: إن الظهار فى الإماما ويعتقن عن ظهارهن.

وقال غير واحد من القرويين : إنما تصح المسألة إذا كان قد وطئ ، أو على

القول الذى يرى أن بإرادته العودة لزمته الكفارة، وإن ماتت أو طلقها والكفارات إنما وضعت لتحل الأيمان، فإذا كفر لحل يمينه فقد انحل، فلا تراعى حرمت عليه بهذه الكفارة أم لا، ومتى ما حلَّ له وطؤها لم يكن عليه فيها يمين تمنعه الجماع، والله أعلم.

وفرق بعض أصحابنا بين من أعتق عن رجل لظهار لزمه أو غيره وبين من أدى عن رجل زكاة لزمته، فقال: تجزئ في الكفارة، ولا تجزئ في الزكاة. قال: لأن الزكاة ليست في ذمته والعتق لزم ذمته كالدين، فلو عكس ذلك لكان أولى.

وذلك أن الكفارة قبل الحنث غير لازمة، والزكاة إذا حلت فقد وجبت، فإذا كان يجزئه العتق عنه في الكفارة التي لم يحنث فيها إذا كان بأمره ففي الزكاة التي لزمته إذا أداها عنه بأمره أخرى أن تجزئه؛ لأنها كدين عليه، وهذا بين، فإن قال: أردت في كفارة لزمته بالحنث؟ قيل: ذلك كزكاة حلت، ووجبت، وأهل قبل الحنث وقبل حلول الزكاة فالحكم معكوس، يجزئ في الظهار، لجواز أدائها قبل الحنث ولا يجزئ في الزكاة؛ لأنها لا تؤدي قبل حلولها.

فصل

ولا يجرىء أقطع اليد الواحدة أو أصبع ، أو أصبعين ، أو الإبهام أو الإبهامين ، أو الأذنين ، أو أشل ، أو أجذم ، أو أبرص أو أصم أو مجنون ، وإن أفاق أحياناً ، ولا أخرس ولا أعمى ولا مفلوج يابس الشق ، وأجاز غيره مقطوع الأصبع الواحدة ، أو من به برص خفيف ولم يكن يمرض .

قال ابن القاسم: ولا يعجبنى عتق الخصى فى شىء من الكفارات .

ابن المواز: واختلف فى ذلك ، فقليل : يجوز ، وقيل : لا يجوز .

ومن «المدونة»: وأجاز مالك عتق الأعور فى الظهر ، وقاله النخعى والحسن .

ابن المواز: وقال عن مالك: لا يجرىء عتق الأعور فى الظهر .

فوجه قول مالك : هو أن العين الواحدة تقوم مقام الاثنتين ، ويرى بها ما يرى بالاثنتين ولذلك ديتها كدية العينين جميعاً [ق/ ١٧١ / ١٣] ألف دينار فهو كالصحيح .

ووجه قول عبد الملك: فلأنه فقد ما يجب فيه شطر الدية كأقطع اليد .

ومن «المدونة»: قال مالك: ويجزىء عتق الأعرج فى الكفارات إذا كان عرجاً خفيفاً .

قال ابن القاسم: وإن كان به عيب خفيف كجذع فى أذن ، أو أئمة أو قطع طرف أصبع فأرجو أن يجرىء فى كل الكفارات .

وما كان من عيب فاحش أو ينقصه فيما يحتاج إليه من عنائه أو جزائه لم يجزه .

قال مالك: ويجوز عتق الصغير فى كفارة الظهر إذا كان من قصر النفقة ، وعتق من صلى وصام أحب إليّ .

قال ابن القاسم: يريد من عقل الصلاة ، والصيام .

قال مالك: ومن اشترى أعجمياً فأعتقه عن ظهاره فإن كان من خيف النفقة

فأرجو أن يجزئه ، وعتق من صلى أو صام أحب إليّ .

وفى نقل أبى محمد عن ابن المواز : قال ابن القاسم: يجرىء عتق الأعجمى الذى

يجبر على الإسلام وإن لم يسلم .

والذى فى كتاب ابن المواز : قال ابن القاسم: ويجزىء الأعجمى عند مالك وغيره، وهو أحب إليّ، وذلك الأمر عنده ؛ لأنهم على دين من اشتراهم.

قال ابن القاسم: وهو رأى ابن المواز : وقال أشهب: لا يجزىء حتى يجيب إلى الإسلام، وهو أحب إليّ من قول بعض أصحابنا: وينبغى على قول ابن القاسم أن يوقف عن امرأته حتى يسلم ، وإن مات [ق/١٦٧/٣ب] قبل أن يسلم لم يجزه.

وقلت أنا: بل له وطء زوجته حين أعتقه.

ولو مات قبل أن يسلم لأجزأه ؛ لأنه على هذا القول على دين من اشتراه، ولما كان يجبر على الإسلام ، ولا يأباه فى غالب أمره حمل الأمر على الغالب فيه، فكأنه مسلم بعد ، كالصغير الذى هو على دين أبيه، بل إن قول أشهب أحسن.

ومن «المدونة»: قال ابن القاسم: وأجاز عتق الرضيع فى الكفارات عدد من التابعين ، وأجاز أبو هريرة وغيره عتق ولد الزنا فى الكفارات.

ابن المواز: وقيل: لا يجزىء.

قال ابن القاسم فى «المدونة»: ومن أعتق عبده عن رجل عن ظهاره، أو عن شيء من الكفارات بأمره أجزأه، والولاء للمعتق عنه، وإن كان بغير أمره قبل أن يطأ أو يريد العودة لم يجزه، وإن كان بعد وطء أو إرادة العودة فبلغه ذلك فرضى أجزأه؛ لأن مالكاً قال فيمن أعتق عبده عن ميت لظهار لزمه أو ودى عنه كفارة لزمته : أن ذلك يجزئه ، فكذلك الحى إذا بلغه فرضى به.

سحنون: وقد قال ابن القاسم وغيره : لا يجزئه إلا بأمره ؛ لأنه عتق لا يرد رضى هذا أو كره، وإذا قال: قد أجزت ، فإنما أجاز شيئاً قد فات فيه المعتق ، وهو أحسن، إن شاء الله تعالى.

فيمن صام عن ظهاره في رمضان

أو ذى الحجة أو سافر في صومه فمرض

قال ابن القاسم: ومن صام شعبان ورمضان ينوى بهما الظهار، ويريد أن يقضى رمضان في أيام أخر لم يجزه رمضان لفرضه، ولا لظهاره.

وقال ابن حبيب: إذا صام شعبان لظهاره ورمضان لفرضه ثم أكمل ظهاره بصيام شوال أن ذلك يجزئه، فيحتمل أن يكون ذلك موافقاً لقول مالك فيمن صام، ذا القعدة وذا الحجة لظهار عليه جاهلاً فعسى أن يجزئه.

وقال بعض شيوخنا: أن ذلك لا يجزئه؛ لأنه تفريق كثير، والأول أولى؛ لأن الجهالة غرر كالمريض في غير وجه.

قال مالك: ومن صام ذا القعدة، وذا الحجة لظهار عليه، أو قتل نفس خطأ لم يجزه، إلا من فعله بجهالة وظن أن ذلك يجزئه، فعسى أن يجزئه.

قال أبو محمد: يريد ويقضى أيام النحر التي أفطر ويصلها.

قال مالك: وما هذا بالبين، وأحب إلى أن يتدبّر.

وقال سحنون: لا يجزئه، ونقل أبو محمد في «النوادر» عن مالك: أنه إن أفطر يوم النحر وصام أيام التشريق رجوت أن يجزئه، وهذا أصح من قوله: وأفطر أيام النحر.

قال ابن القصار: لأن صوم هذه الأيام إنما هو على الكراهية؛ لأن مالكاً قال فيمن صام شهرى التابع وهو يعلم أنه يمر بيوم النحر ووصل ما بعده أجزأه. فدل: أنها تصام كما يصومها المتمتع.

وقال أبو القاسم بن الكاتب: معنى مسألة «المدونة» أنه صام يوم النحر وأيام التشريق فيقضيهما ويبنى.

وأما لو أفطرها لم يجزه البناء؛ لأنه صوم غير متوال والأول، وإن كانت أياماً لا تصام فهو لم يأكل فيها ونوى صيامها، وإن كانت لا تجزئه قال الشيخ: فصار في ذلك ثلاثة أقوال:

قول يجزئه البناء وإن أفطر أيام النحر كلها إذا جهل ذلك.

وقول لا يجزئه إلا أن يفطر يوم النحر خاصة ويصوم أيام التشريق.

وقول: لا يجزئه إلا أن يصومها كلها ، ويقضيها ويبنى وهو أضعفها .

قال مالك: ومن سافر في شهرى ظهاره فمرض فأفطر فيهما فأخاف أن يكون السفر هيج عليه مرضه حرّاً أو برداً أصابه .
ولو أيقنت أن ذلك لغير حر أو برد أهاجه السفر لأجزأه البناء ، ولكنى أخاف .
وقال سحنون: يجزئه .

قال مالك: ومن صام لظهاره ثم مرض فأفطر فليبن إذا صح ، فإن أفطر يوماً متعمداً بعد قوته على الصوم ابتداءً .
قال: وإن حاضت امرأة في صوم عليها متتابع ولم تصل قضاء أيام حيضتها فلتبتده .

قلت: فقول الله تعالى: ﴿فَمَنْ لَّمْ يَسْتَطِعْ فِإِطْعَامُ سِتِّينَ مِسْكِينًا﴾^(١) من هذا الذى لا يستطيع؟ فقال: هو الصحيح الذى لا يقوى [ق/٢٣٦] على الصوم من كبر، أو ضعف ، ومن الناس من هو صحيح لا يقوى على الصوم .
ومسألة من تظاهر وهو مريض قد تقدمت فى باب الصوم فى الظهار فأغنى عن إعادتها .

فى كفارة من ظاهر من جماعة نساء أو يمين بالله تعالى

قال مالك: ومن ظاهر من أربع نسوة له فى غير مرة واحدة لزمه فى كل واحدة منهن كفارة .

قال ابن القاسم: فإن أعتق عنهن أربع رقاب فى مرة واحدة أجزأه ، وإن لم يعين التى أعتق عن كل واحدة؛ لأنه لم يشرك بينهن فى العتق ، وليس لهن من ولائهم شىء ، وكذلك إن أعتق ثلاث رقاب عن ثلاث منهن غير معينات ، وحاشىء واحدة من نسائه لم ينوها بعينها أجزأه ذلك ، إلا أنه لا يطاق واحدة من الأربع حتى يعتق رقبة رابعة ، ولو ماتت منهن واحدة أو طلقها كان كذلك أيضاً لا يطاق واحدة منهن حتى يعتق رقبة رابعة .

م: يريد فإن وطئ فقد أساء ، ولم يكن له أن يطاق واحدة منهن حتى يكفر ، وقد تخلدت هذه الكفارة فى ذمته لا يزيلها موتهن أو طلاقهن بخلاف لو لم يطاق [ق/١٧٢/٢٣] .

ومن كتاب ابن المواز : قال أشهب: إن أعتق عن الأربع أربعة رؤوس أجزاءه ، وإن لم يعين عن كل واحدة رأساً .

ولو أعتق اليوم رأسين ، وفي غد رأسين ، ولم يسم في ذلك واحدة بعينها لم يجزه ، وإن أعتق ثلاثة رؤوس وأطعم ستين مسكيناً في مجلس واحد لم يجزه قال ابن المواز : ولم يعجبنا قوله .

م : وهذا خلاف قول ابن القاسم المتقدم .

ومن «المدونة» : قال ابن القاسم: وإن أعتق ثلاث رقاب عن الأربع أستأنف عتق أربع رقاب؛ لأنه أشركهن في كل رقبة ، ولا يجزئه هاهنا عتق رقبة رابعة ، مات إحداهن ، أو طلقها ، أو لم يطلقها ، وكذلك الجواب في تظاھر من امرأتين وعتقه عنهما ، قال: ولو صام ثمانية أشهر متتابعات عن الأربع نسوة ينوى لكل واحدة منهن لم يعينها كفارة أجزاءه ، وكذلك الإطعام .

فإن أشركهن في كل يوم في الصيام أو في كل مسكين في الإطعام لم يجزه ، إلا أن ينوى به مدّاً لكل مسكين في كفارته .

وإن لم ينو امرأة بعينها ، ولا كفارة كاملة فيجزئه ذلك ؛ لأن الإطعام يجزئه أن يفرق فيطعم اليوم عن هذه أمداداً ، وفي غد عن الأخرى أمداداً ، ثم يتم بعد ذلك كفارة عن كل واحدة فتجزئه وإن كان مفترقاً بخلاف الصوم ؛ لأن فيه شرط التتابع .

وإن ماتت واحدة وقد أطعم عن جميعهن مائة وعشرين مسكيناً ولم ينو ما لكل واحدة من ذلك ، ولا أشركهن في كل مسكين سقط حظ الميتة من ذلك ، وذلك ثلاثون مدّاً ، وجبر على ما بقى بعد ذلك تمام ثلاث كفارات ، ولو تظاهر منهن في كلمة ثم وطئ واحدة منهن لزمته كفارة واحدة ، فإن صام شهرين ونوى بصومه التي وطئ ، وأدخل الباقيات في نيته ، أو نسيهن فذلك يجزئه عنهن .

ولو جامع ليلاً في صوم غير التي نوى الصوم عنها ابتداءً ؛ لأن صومه وكان يجزى عن جميعهن ، كمن حلف بالله في أشياء سماها ألا يفعلها فحنت بفعل أحدها فكفارة تجزى عن جميعها ، وإن نوى بالكفارة الشيء الذي حنت به ناسياً لباقيها أو ذاكرّاً فلا شيء عليه فيما بقى مما كان حلف عليه ألا يفعله لو فعله ، وكذلك لو كفر قبل حنثه في اليمين بالله تعالى ونوى فكفارته أحد هذه الأشياء التي حلف لا فعلها ، ولم يدخل باقيها في كفارته أجزاءه ذلك عن جميعها ، ثم لا يلزمه شيء من

فعل باقيها .

وقد استحب مالك الكفارة في اليمين بالله تعالى بعد الحنث ، قال : وإن كفر قبل الحنث رجوت أن يجزىء عنه .

وقد سئل مالك عمن حلف بعثق رقبة ألا يطأ امرأته ، فأخبر أن الإيلاء عليه ، فأعتق إرادة إسقاط الإيلاء ؟ .

قال مالك : أحب إلى أن يعتق بعد الحنث ، فإن أعتق قبله أجزأه ، ولا إيلاء عليه .

قال ابن المواز : وقال أيضاً مالك : لا يلزمه ذلك إلا في رقبة معينة .

تم كتاب الظهار بحمد الله وحسن عونه

وصلّى الله على نبينا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ كتاب التخيير والتمليك

باب جامع في تخيير الزوجة وجوابها [ق/٢٣٨]

وقد خير الرسول - عليه الصلاة والسلام - نساءه كما أمر الله سبحانه ، قالت عائشة - : رضي الله عنها - فبدأ بي رسول الله - ﷺ - وتلا هذه الآية : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لَأَزْوَاجَكُمْ إِن كُنْتُمْ تُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا فَتَعَالَيْنَ أُمَتِّعْكُنَّ وَأُسَرِّحْكُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا ﴾ (٢٨) وإن كُنْتُمْ تُرِيدُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالْدارَ الْآخِرَةَ فَإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْمُحْسِنَاتِ مِنْكُنَّ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿ (١) . فقلت له : إني أريد الله ورسوله والدار الآخرة ، قالت عائشة : ثم فعل أزواج النبي - ﷺ - مثل ما فعلت فلم يكن ذلك طلاقاً (٢) .

وقاله عمر بن الخطاب وزيد بن ثابت وعبد الله بن عباس وابن مسعود رضي الله عنهم ، قال زيد بن ثابت وربيعة : واختارت ابنة الضحاك العامري نفسها ، فكان ذلك البتات فكان ما دل عليه الكتاب وبينته السنة في الخيار أن تبين الزوجة أو تقيم ولا تبين المدخول بها بدون الثلاث إلا في طلبة بائنة يوجبها حكم ، أو خلع ، والله أعلم .

ومن الأحكام لإسماعيل اختصار بكر القاضي قال : وقد ظن قوم أن رسول الله ﷺ خير نساءه في الطلاق ، وهذا ظن سوء أن يظن برسول الله - ﷺ - أن يخير في طلاق يكون ثلاثاً ، وإنما خيرهن بين الدنيا والآخرة ، فإن اخترن الآخرة كن على ما كن عليه ولهن ما اخترن ، وإن اخترن الدنيا طلقهن حينئذ طلاق السنة الذي علمه الله .

ألا ترى إلى قوله تعالى : ﴿ فَتَعَالَيْنَ أُمَتِّعْكُنَّ وَأُسَرِّحْكُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا ﴾ (٣) وهذا من قوله يدل على خلاف اختيار ابنة الضحاك نفسها ؛ لأنه كان يكون اختارت خلاف ما جعل لها فلا يلزم ما اختارته .

وقال بعض البغداديين : إنما يكره التخيير كما يكره التطليق ثلاثاً ، فإن فعل لزمه كما يلزمه تطليقه ثلاثاً .

(١) الأحزاب (٢٨ - ٢٩) .

(٢) أخرجه مسلم (١٤٧٥) .

(٣) الأحزاب (٢٨) .

وحكى لنا عن أبي عمران أنه قال: لا يكره للرجل أن يخير زوجته كما يكره له التطلق ثلاثاً، وإنما يكره ذلك للمرأة، أن تطلق نفسها ثلاثاً، فقيل: إنما صار ذلك إليها بسببه، فقال: أليس الذى يقصد إلى البدعة كالذى لا يقصد إليها؟ فقيل له: ما ذكر أبو محمد عن بعض البغداديين أنه يكره التخيير، كما يكره التطلق ثلاثاً، فقال: هذا شيء ذكره بكر القاضى، وما فى الحديث يرده؛ لأن النبى - عليه السلام - قال لعائشة رضى الله عنها: « لا تعجلى حتى تستأمرى أبويك »^(١) أو كما قال - ﷺ - .

فلو علم أنها تختاره لم يقل لها: « لا تعجلى »، وقد ذكر فى بعض الحديث أن امرأة بدوية اختارت نفسها، فلا يكره ما فعله النبى - ﷺ - واستعمله السلف بعده: قال مالك - رحمه الله -: ومن قال لامرأته بعد البناء: اختارى نفسك، فقالت: اخترت نفسى، فهى ثلاث، ولا منكرة للزوج.

وإن قال لها: اختارى، فقالت: قبلت أمرى، سئلت ما الذى قبلت، فإن قالت: ما جعل لى من الخيار ولم أطلق قيل لها: فطلقى إن أردت أو فردى، فإن طلقت ثلاثاً لزمته، ولا منكرة له، وإن طلقت دون البتات لم يلزمه شيء، وإنما لها الخيار أن تطلق ثلاثاً، أو ترد ذلك.

وإن قالت: أردت بذلك الطلاق سئلت أى الطلاق أردت، فإن كان دون البتات بطل، ولم يلزم الزوج شيء، وإن كان البتات لزم ولا منكرة للزوج.

قال ابن المواز: قال مالك وأصحابه: إذا طلقت واحدة فليس بشيء، إلا عبد الملك فقال: تكون ألبتة.

م: فوجه قول مالك: أنها اختارت ما لم يجعل لها، فلم تكن بذلك مختارة ما جعل لها أصله، لو اختارت شيئاً آخر مخالفاً لما هما فيه، فلا خلاف أن ذلك قطع لخيارها.

وجه قول عبد الملك: أن اختيار البعض فيما لا يتبعض اختيار له [ق/ ١٧٣ / ١٣] بكماله كمن طلق بعض طليقة أنه تلزمه طليقة كاملة، إذ لا يتبعض الطلاق.

قال ابن [ق/ ٢٣٩] المواز: وإذا اختارت واحدة فتبين من الزوج الرضى بها فتلزمه وله الرجعة ليس من قبل الخيار؛ لأن الخيار طلاق لا رجعة فيه.

م: يريد: لكن لرضاه بما طلقت به نفسها، فهو كما لو طلقها ذلك.

ومن «المدونة»: قال مالك: وإنما ينظر في الخيار، والتمليك إلى ما قال الزوج فإن قال: اختارى، فهذا خيار، وإن قال: أمرك بيدك، فهذا تمليك، ولتسأل المرأة في الخيار، والتمليك كما وصفنا، ليس للزوج منكرة المدخول بها في الخيار وله منكرتها في التمليك إذا قضت بأكثر من الواحدة إن ادعى نية في ذلك.

فالفرق بينهما أن الخيار إنما جعل لها فيه أن تقيم عنده أو تبين منه، والواحدة لا تبينها، فلما كانت الواحدة لا تبينها علمنا أنه إنما جعل ذلك إليها في الثلاث، وقد جرت فيه السنة التي قدمناها. وأما التمليك فلم يجعل لها الخيار في أن تبين منه أو تقيم عنده، وإنما جعل لها أن تطلق واحدة، أو اثنتين، أو ثلاثاً، إلا أن ينكرها، فيعلم أنه لم يجعل لها إلا ما قال مع يمينه، ويكون أملك بها.

وإن قضت المملكة بواحدة، فقال الزوج: كذلك أردت، كان التمليك بها. أبو محمد: وقال ابن أبي سلمة: التخيير والتمليك سواء، وله فيه المناكرة.

ومن «المدونة»: قلت: فإن قال لها: اختارى في أن تطلقى نفسك تطليقة واحدة، وفي أن تقيمي، فقالت: اخترت نفسى، فقال: سئل مالك عنها، فقال لزوجها: احلف بالله ما أردت بقولك: اختارى في واحدة إلا واحدة، وتكون أملك بها.

قيل لابن القاسم: فكيف كانت المسألة التي سألوا مالكا عنها؟ قال: سألوا مالكا عن رجل، قال لامرأته: اختارى في واحدة، فأخبرهم ما أخبرتك.

قال ابن المواز: وإنما استحلفه مالك فيما نرى خوفاً أن يكون إنما قال لها: اختارى في واحدة أى مرة واحدة فتكون ألبتة، فأما إن بين لها، فقال لها: اختارى في أن تطلقى من الطلاق واحدة، فلا يمين عليه.

ومن «المدونة»: قال ابن القاسم: وإن قال لها: اختارى في تطليقة، فقالت: قد اخترتها أو اخترت نفسى، لم تلزمه إلا واحدة، وله الرجعة، ولا يكون لها أن تختار أكثر من واحدة، وإنما لزمته واحدة إذا قالت: اخترت نفسى؛ لأنها قد اختارت ما جعل لها، وزادت عليه، فلزمه ما جعل لها وسقط عنه الزائد.

ابن حبيب: وقال مطرف عن مالك فيمن ملك امرأته في واحدة فقضت بالبتة فلا شيء لها؛ لأن ألبتة لا تتبعض، ولو قالت بالثلاث لزمته واحدة.

وساوى بينهما المغيرة، فقال في البتة كما قال مالك في الثلاث: أنها تلزمه واحدة.

وقال أصبغ: إن ملكها ثلاثاً أو قال: ألبتة. فقضت بواحدة أو ملكها واحدة فقضت بالبتة، أو بالثلاث فذلك كله باطل؛ لأنه غير ما أعطاه.

م: وقد وجه مطرف قوله، ووجه قول المغيرة: إن ألبته كناية عن الثلاث.
 ألا ترى أنه إذا أوقعها عليها لم يتزوجها إلا بعد زوج كالثلاث، فله في هذا حكم الثلاث.

ووجه قول أصبغ فيما إذا جعل لها واحدة فقضت بالثلاث: إنه لا يلزمه شيء؛
 لأنه غير ما جعل لها أصله إذا جعل لها الثلاث فقضت بواحدة.

ومن «المدونة»: قال ابن القاسم: وكذلك إن ملكها، فقضت بواحدة أنه يملك
 رجعتها إلا أن يكون مع ذلك فداء فيكون بائناً.

قال مالك: وإن قال لها: اختارى، فقالت: قد اخترت طلبة، أو طلقتين فلا
 شيء لها إلا أن تختار ثلاثاً.

قال ابن القاسم: وكذلك إن قال لها: اختارى تطليقتين، فاخترت واحدة، لم
 يقع عليها شيء.

وكذلك إن قال لها: طلقى نفسك ثلاثاً، فقالت: قد طلقت نفسي واحدة لم
 يقع عليها شيء.

وإن خيرها بعد البناء، فقالت: خليت سييلك، ونوت الواحدة لم يقع عليها
 شيء من الطلاق، وإن لم تكن لها نية فهي البتات.

فصل

قال ابن القاسم: ومن قال لزوجته: اختارى اليوم كله، فمضى اليوم ولم تختَر
 فلا خيار لها.

قال أبو محمد وغيره: يريد في قولي مالك جميعاً بخلاف افتراقهما في المجلس؛
 لأن المجلس أخذ فيه بالاجتهاد [ق/ ١٢٤٠] فاحتمل فيه التأويل، واليوم بالتوقيف
 فارتفع التأويل منه.

قال: وهكذا كان علماؤنا يقولون في هذه المسألة.

م: وهو الصواب وإن كان خلاف ظاهر الكتاب، ونص ما في الكتاب.

قلت: رأيت إن قال لها: اختارى اليوم كله، فلم تختَر حتى مضى اليوم كله،
 قال: أرى أن ليس لها أن تختار إذا مضى ذلك اليوم كله؛ لأن مالكاً قال: إن خيرها،

فلم تختَر حتى تفرقا من مجلسهما فلا: خيار لها فكَذلك مسألتك إذا مضى الوقت الذى جعل لها الخيار إليه ، وأما قوله الآخر : فإن لها الخيار وإن مضى ذلك الوقت ؛ لأن مالكا قال فى الرجل يخير امرأته فيفترقان قبل أن يقضى حتى يوقف أو حتى يجامعها ، وقوله الأول أعجب إليّ ، وبه آخذ ، وعليه جماعة الناس فظاهر الكتاب يبين أن اختلاف قول مالك يدخل فى الوجهين .

ومن «المدونة»: قال ابن القاسم: وكذلك إن خيرها ولم يوقت يوماً ، ثم افترقا من المجلس قبل أن تختار فلا خيار لها فى قول مالك الأول ، وبه أقول ، وعليه جماعة الناس وروى مثله عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه وغيره .
وقول مالك الآخر : إن لها أن تختار ، وإن مضى الوقت وتفرقا ما لم توقف أو توطأ .

م: فوجه قوله الأول : أن ذلك إيجاب يقتضى قبولا ، فإذا لم يحصل الجواب فى الحال بطل لفظ الإيجاب كالإيجاب فى البيع والنكاح .
ووجه قوله الثانى : قياساً بعتق الأمة تحت العبد ؛ لأنه معنى نقل طلاقه بيدها كما نقله العتق .

ومن «المدونة»: قال مالك: وإذا قال لها : إذا جاء غد فقد خيرتك وقفت الآن فتقضى أو ترد ، وإن وطئها قبل غد فلا شئ بيدها .
وإن قال لأجنبية: يوم أتزوجك فاخترى فتزوجها ، فلها الخيار . وإن قال لها: كما تزوجتك فلك الخيار أو فأنت طالق فالخيار لها ، والطلاق واقع عليها كلما تزوجها ، وإن نكحها بعد ثلاث تطليقات لقوله: كلما .

وإن قال لامرأته: إذا قدم فلان فاخترى ، فذلك لها إذا قدم فلان ، ولا يحال بينه ، وبين وطئها ، وإن وطئها الزوج بعد قدوم فلان ، ولم تعلم المرأة بقدومه إلا بعد زمن فلها أن تختار حين تعلم ، وإن خيرها ثم خاف أن تختار نفسها فأعطها ألف درهم على أن تختار لزمته الألف إن اختارته ، وكذلك إن شرط فى عقد نكاحها أنه إن تسرر عليها فأمرها بيدها ، ففعل ، فأرادت أن تطلق نفسها ، فقال لها: لا تفعلى ولك ألف درهم ، فرضيت بذلك لزمته الألف درهم ، وإن خيرها فقالت: اخترت نفسى إذ دخلت على ضررتى ، فلها أن توقف فتختار أو تترك .

وقال سحنون فى «المجموعة»: ليس لها قضاء ؛ لأنها أجابت بغير ما جعل لها .
وذكر عن أبى عمران فيمن قال لزوجته: اختارى نفسك ، فقالت: اخترت نفسى

زوجي ونفسي ، قال: هذا أمر محتمل [ق/١٧٤/٣] ومشكل والنظر في إذا قالت: اخترت نفسي وزوجي أن الطلاق قد وقع عليها.

م: الحكم في هذا لأول، قولها، والثاني يعد ندمًا منها، فإذا قدمت اختيار زوجها فقد أسقطت ما جعل لها في نفسها.

وفي «العتبية»: قال يحيى بن يحيى عن ابن القاسم فيمن قال لامرأته: قد خيرتك، فقالت: قد طلقت نفسي بواحدة بائنة. قال: ليس بشيء ولو كان تمليكًا كان له أن يناكرها ، وتكون واحدة غير بائنة، وله الرجعة ، وإن لم يناكرها فهي البتة. وينبغي أن يكون في الخيار ألبتة أيضًا ويكون كمن خيرها، فقضت بالبتة، ويكون كمن قال لزوجته: أنت طالق واحدة بائنة أنها طالق ثلاثًا.

فصل

ومن «المدونة»: وإن خيرها قبل البناء ، فقالت : اخترت نفسي ، أو طلقت نفسي ثلاثًا ، أو قالت له: قد خلعت سبيلك تريد الثلاث ، فله أن يناكرها ، فإن قال: لم أرد بذلك إلا واحدة صدق، يريد مع يمينه؛ لأن الواحدة تبينها ، والخيار والتمليك فيها سواء وإن لم تكن له نية حتى خيرها فهي الثلاث ولا يناكرها.

وقاله ابن عمر وغيره ، قال ابن حبيب: قال أصبغ: وإن اختارت واحدة فقال هو: لم أخيرك إلا في الثلاث ، فله ذلك [ق/٢٤١] ولا شيء لها ، وكذلك لو لم تكن له نية.

قال سحنون: فإن قالت خلعت : سبيلك ، ونوت واحدة ، أو اثنتين ، سئل الزوج فإن نوى مثل ذلك فالقضاء فيه مثل ما قضت ، وإن قال : نويت ثلاثًا فلا شيء لها ، وكذلك إن قال: لم أنو شيئًا ، ولا يمين عليه لأن مخرج اختاري الثلاث.

ومن كتاب ابن المواز: قال مالك : وإذا أجابت المملكة بالظهار لم يلزمه شيء لا ظهار ، ولا غيره ، ولا ظهار للنساء ، وليس لها أن توجب عليه كفارة.

قال مالك: وإذا ملكها فبكت ، وقالت: طلقني زوجي ، فأخبرت أنه ليس بطلاق فقالت: ظننته طلاقًا ، فلا شيء عليه.

ابن المواز: والمملكة إذا فارقت المجلس ولم تقض فقالت: نويت الفراق في المجلس فلا ينفعها ذلك إلا أن تفعل ما يشبه جواب الفراق ، مثل أن تقوم مكانها

فتنقل متاعها، أو تخمر رأسها، وتنقل ، فتصدق إذا قالت: نويت بذلك الفراق ووصلته بكلامه، فهو كالجواب ، وهى واحدة وله الرجعة إلا أن تقول: نويت بفعلى الثلاث، فذلك لها إلا أن يناكرها بنية كانت له وقت القول ويحلف، وقاله عبد الملك.

وقال أصبغ: يحلف يمينين ، ويمين أنه ما علم أن ما فعلته به البتة ولا رضيه، ويمين أنه نوى واحدة.

وقال ابن المواز: يمين واحدة تجزئه بجميع ذلك فيها.

فى التملك وما دخل فيه من معانى التخيير

روى عن رسول الله - ﷺ -: أنه قال: «من ملك امرأته أمرها فلم تقبل نفسها فليس هو بشىء».

وقاله على ، وابن عمر، وأبو هريرة رضى الله عنه ، وكثير من التابعين. والتملك يفارق الخيار ؛ لأنه إذا ملكها مبهمًا كان له أن يقول : ملكتك بعضًا دون بعض ، ويحلف على ذلك، وكان لها أن تقضى بالبعض فيما ملكها منه الجميع، والخيار أبان الله - عز وجل - القصد فيه، فحمل على ما ظهر من معناه.

قال: والتملك قوله: أمرك بيدك، أو طلاقك بيدك، أو طلقى نفسك، أو نحوه. قال مالك: ومن ملك زوجته قبل البناء، أو بعده، ولا نية له، فالقضاء ما قضت ولا منكرة له إلا أن يكون له نية حين ملكها فى كلامه الذى ملكها فيه، فله ذلك ويحلف على ما نوى.

ابن المواز: قال أصبغ: والنية التى ينتفع بها فى هذا ما نواه أولاً فى أول كلامه الذى ملكها فيه ، وأخرج التملك عليه ، فأما ما جدد من النية عندما سمعها تقضى أو بعد ما ملكها فلا ينتفع بها.

ابن المواز: ويحلف مكانه فى المدخول بها ؛ لأن له الرجعة مكانه ، فإن لم يكن بنى ، فلا يلزمه الآن يمين ؛ لأنها قد بانّت منه، فإذا أراد نكاحها حلف على ما نوى، ولا يحلف قبل ذلك ، إذ لعله لا يتزوجها.

قال عبد الوهاب: وإنما يكون له منكرتها بثلاثة شروط، وهى: أن يزعم أنه نوى ذلك عند التملك، وأن يكون تملكه إياها من غير شرط، وأن يناكرها فى الحال.

وإنما ذلك كان ظاهر تملكه أنه ملكها جميع ما بيده، فإذا ادعى ما يخالف ذلك لم يقبل منه إلا أن يكون نواه، ويحلف على ذلك فيقبل قوله؛ لأن الطلاق بيده،

فلا يخرج عنه، إلا ما أقر به أنه أراد، ؛ لأن تمليك، يحتمل ما قاله ، وإنما شرطنا أن يكون ذلك في الحال ؛ لأن إمساكه عنها دلالة على رضاه بما قضت، ولو كان بخلاف ما أراد لبادر بالإنكار.

وإنما شرطنا أن يكون تمليكها طوعاً لا عن شرط ؛ لأنه إذا كان عن شرط فالغرض منها تمليك ما يزيل العصمة، لا نقصان عدد الطلاق ببقاء العصمة ولا تستفيد بشرطها شيئاً، إذ العصمة باقية، وذلك كالعوض في الخلع ؛ لأن المقصود منه زوال العصمة، وإلا لم تستفد بالعوض شيئاً.

وقد قال بعض فقهاءنا: سألت أبا بكر بن عبد الرحمن عن الرجل يملك زوجته فقضت بالثلاث فلم ينكرها هل له منكرتها بعد المجلس على قوله في المملكة أن لها أن تقضى بالفراق بعد المجلس ، فقال: لا يدخل الخلاف في المناكرة ، وسكوته التزام لما قضت به بخلاف المملكة ؛ لأن الزوج فوض إليها فلا بد من انتظار جوابها على القول الذي لم يقل به ابن القاسم.

ومن «العتبية» : قال ابن القاسم عن مالك فيمن قال لامرأته: أمرك بيدك. فتقول: قد طلقت نفسي بثلاث، فيقول: لم أرد طلاقاً ، ثم يقول بعد ذلك: إنما أردت واحدة. قال: يحلف على نيته، وتلزمه تطليقة .

قال أصبغ: هذا وهم عندنا من السامع، لا تقبل منه نية، بعد أن قال: لم أرد شيئاً، والقضاء ما قضت المرأة من البتات، قال عنه أشهب: ومن قال لامرأته [ق/١٦٨/٣].

وهي يلاعها أمرك بيدك، فقالت: قد تركتك، فقال الرجل: لم أرد طلاقاً، ما قلت ذلك إلا لاعباً، وقالت المرأة: مثل ذلك.

قال: أرى أن يحلف ما أراد إلا واحدة، وتكون واحدة، وفيها شبهة وما هي بالينة. قيل: فترى على الرجل حرجاً أن يحلف أنه إنما أراد واحدة، والله يعلم أنه ما أراد شيئاً. قال: لا بد له من هذا، فكيف يصنع، فيحلف ما أراد بقوله الطلاق وتكون واحدة وهذه مسألة ضعيفة ، والطلاق هزله جد، والتمليك يجر إلى الطلاق فيؤخذان بقولهما، ويكون قولها: قد تركتك ، كقوله: قد خليتك وفارقتك.

وقد قال ابن المواز فيهما: أنها واحدة حتى ينوى أكثر من ذلك، فأجعل قولها: قد تركتك واحدة، ولا أجعلها أكثر، إذ لا يحلف النساء في التمليك والله أعلم.

ومن «المدونة» : قال مالك: وإن خيرها أو ملكها، فذلك لها ما دامت في

مجلسها، فإن تفرقا فلا شيء لها. وقاله عمر وعثمان وابن مسعود رضى الله عنهم وكثير من التابعين.

ابن المواز: وكذلك إن ملك أمرها أجنبياً ما لم يقيد التملك فيقول: قد قبلت أو أنظر، أو شبهه فلا يضر الافتراق ولا يزول ما بيده إلا بإيقاف [ق/١٧٥/١٣] السلطان أو تمكنه من نفسها. ولو قال لها الزوج: لا أفارقك حتى تبينى فراقك أو ردك، فليس ذلك له إلا بتوقيف السلطان، أو ترضى هي بتركه، أو يطؤها غير مكرهة.

وقاله مالك في «العتبية».

ومن «المدونة»: قال مالك: وإن وثب حين ملكها يريد قطع ذلك عنها لم ينفعه وحده ذلك إذا قعد معها قدر ما يرى الناس أنها تختار في مثله، ولم يقم فراراً، فلا خيار لها بعد ذلك.

وقال في باب بعد هذا: إذا طال المجلس وذهب عامة النهار وعلم أنهما قد تركا ذلك، أو قد خرجا مما كانا فيه إلى غيره، فلا قضاء لها.

ابن المواز: وقال أشهب: ذلك بيدها ما أقاما في المجلس، واحتج بحديث ابن عمر ما دام في المجلس.

ومن «المدونة»: ثم رجع مالك إلى أن ذلك بيدها حتى توقف أو توطأ. قالت في المجلس: قد قبلت، أو لم تقل، وأخذ ابن القاسم بقوله الأول، وعليه جل أهل العلم.

قال أشهب في «المجموعة»: وإنما قال مالك: إن لها ذلك بعد المجلس مرة، ثم رجع عنه إلى أن مات.

قال ابن سحنون عن أبيه: ولو خيرها وهي في صلاة فريضة فأتمتها، أو في نافلة فصلت أربع ركعات، فلا يقطع ذلك ما بيدها، وإن زادت على أربع ركعات حتى تبلغ من الصلاة ما يرى أنها تاركة لما جعل لها، وقد تستشير نفسها في أكثر من مقدار عشر ركعات.

قال: ولو خيرها فدعت بطعام فأكلت، أو امتشطت أو اختضبت في مجلسها، فليس بقطع لخيارها إلا أن يكون في ذلك كلام غير الخيار يستدل به على ترك ما جعل لها مع طول المجلس، والخروج عما كانا فيه.

ابن حبيب: وإذا قالت المملكة: عجل عليّ، ولم يجلس مقدار ما اختار في مثله، أن القول قول الزوج وهي مدعية تريد فراقه.

قال بعض فقهاءنا: وكذلك ينبغي لو وطئها ، فقالت: أكرهني . وأكذبها الزوج ، أن القول قوله وهي مدعية للإكراه .

وهي بخلاف مسألة «كتاب إرخاء الستور» ، إذا خيرها فقالت: كنت اخترت نفسي . وقال الزوج: لم تختري ؛ لأن الزوج أقرب بما جعل لها ، وادعى عليها ترك ذلك ، فلم يقبل منه ، وإذا قالت: عجل عليّ ، وأنكر ، فقد تقرر أن المرأة ما قضت ، والظاهر أنهما قد افترقا من مجلسهما ، فكانت المرأة هي المدعية على الزوج أنه عجل عليها إذ تحب استئناف فراقه بعد الوقت الذي كان لها ، وكذلك في دعواها الإكراه ؛ لأنها قد أقرت بالوطء الذي يزيل ما بيدها ، فدعواها الإكراه لا يلتفت إليه ، فذلك مفترق ، والله أعلم .

ابن المواز: ولو أرسل إلى زوجته بالتمليك أو بالخيار ، فلم تختري ولم تحب حتى فارقها الرسول .

فقال مالك: ذلك بيدها ، بخلاف حضور الزوج ، إلا أن يطول الزمان أو يتبين من أفعالها فعل الراضية بالزوج ؛ لأن المشافهة من الزوج كلام بعضه جواب لبعض ، والمرسل أعطى من ذلك ما لا ينتظر له جواباً ، وليس للزوج أن يبدو له بعد [ق/١٦٩/٣ب] أن أرسل إذا أرسل مجمعا «كالكتاب» .

ابن الماجشون: ومن قال للأجنبية : إذا تزوجتك فاخترى ، فلها الخيار إذا تزوجها ، وإن لم تقل في مجلسها قبل النكاح قد قبلت ، ولها الخيار بعد النكاح في مجلس النكاح وفيما قرب منه ، ويبطل فيما بعد .

ومن «المدونة» : قال ابن القاسم: وإن قال لها: أنت طالق إن شئت . فكأنه تفويض فوضه إليها ، فذلك بيدها ، وإن افترقا من مجلسهما ما لم توطأ ، وأرى أن توقف فتقضى أو ترد فإن قال لها: اختارى واختارى نفسك ، فقالت: قد اخترت نفسي .

فقال: لم أرد الطلاق وإنما أردت أن تختارى أى ثوب اشتريه لك ، فإن تقدم كلام دل على ذلك ، فذلك له ويدين ، وإلا فهو البتات ، وإن خيرها فقالت: قد طلقت نفسي سئلت أى الطلاق أردت ، فإن كان ثلاثاً لزمه ولا منكرة له ، وإن كان أقل لم يلزمه . وإن قالت: قد فعلت ، أو قبلت أمرى أو اخترت أمرى . سئلت ما أرادت بذلك ، فإن قالت : ما أردت به الطلاق صدقت . فإن قالت: أردت به طلاقاً دون الثلاث لم يلزمه ، وإن أرادت الثلاث لزم ولا منكرة له .

ابن المواز : إذا قالت : اخترت أمري .

فقال عبد الملك : لا يقبل منها ، وإن قالت : لم أرد الطلاق ، ولو علم أنها ممن تعلم الفرق بين ذلك وبين الطلاق ، وقصدت ذلك لقبول منها ، ولا يكاد يفرق بين ذلك من الرجال إلا من تفقد ، فرأيت مذهب عبد الملك : أنها ألبتة .
وقال أشهب : تسأل ، فإن قالت : أردت زوجي لم تصدق ، وكان طلاقاً ، إلا أن تأتى بأمر يعرف به صدقها .

وإن قالت : حتى أنظر في أمري ، فذلك مخرج .

وإن قالت : كنت لاعبة ، أو لم أرد شيئاً دينت .

وقال أصبغ : هذا هو فراق في التخيير والتملك ، ولا تسأل عما أرادت ، ولا تحل له إلا بعد زوج .

ومن «المدونة» : وتسأل المرأة في جوابها بما لها وجه يعرف ما أرادت به في خيار ، أو تملك إلا أنه يناكرها في التملك خاصة إن ادعى نية ويحلف على ما نوى ، فإن لم تكن نية حين ملكها فقضت بالثلاث لزمه ولا منكرة له ، فإن أجابت بالفاظ ظاهرة المعاني كقولها : اخترت نفسي أو قبلت نفسي ، أو طلقت نفسي منك ثلاثاً ، أو طلقتك ثلاثاً أو بنت منك ، أو حرمت عليك أو حرمت على ، أو برئت منك ، أو برئت مني ، أو نحو هذا فهو البتات . ولا تسأل فيه المرأة عن نيتها في خيار ولا تملك . إلا أن للزوج أن يناكرها في التملك على ما وصفنا .

ابن المواز : وقولها : قبلت نفسي مثل : اخترت نفسي في قولهم أجمع ، إلا أشهب بغير حجة . كان يقول : قبلت أمري ، وقبلت نفسي سواء ، لا يراه طلاقاً حتى توقف ، ولم يره مثل : اخترت نفسي .

ومن «المدونة» : قال ابن القاسم : من قال لزوجته : اختارى أباك ، أو أمك ، فإن أراد بذلك الطلاق فهو الطلاق ، وإن لم يرد به الطلاق فلا شيء عليه .

وقد سئل مالك عن كانت له زوجة تكثر التردد إلى الحمام ، أو إلى غرفة في دار جيرانها نعزل فيها ، فقال لها : اختاريني أو اختارى الحمام أو الغرفة ؟
فقال مالك : إن لم يرد بذلك طلاقاً فلا شيء عليه .

قال في «كتاب ابن المواز» : ويحلف على ذلك .

قال مالك: ومعنى قوله : إن أراد به الطلاق فهو الطلاق، إنما ذلك إن اختارت الشيء الذى خيرها فيه، بمنزلة ما لو خيرها نفسها، وإن لم تختَر ذلك فلا شيء لها.
قال ابن المواز عن ابن القاسم: وإن أراد الطلاق فهو البتات ؛ لأنه خيار.

فصل

ومن «المدونة»: ومن قال لرجل: خير امرأتى، فسمعتة المرأة فاخترت نفسها قبل أن يخيرها، فذلك لازم إن جعله رسولا، وإن أراد تفويضه إليه، كقوله خيرها إن شئت أو بكلام دل به على ذلك، فلا خيار لها حتى يخيرها الرجل.
وإن شهد أنه خير امرأته ثم ذهب فوطئها قبل أن تعلم، فلها الخيار إذا علمته، ويعاقب الزوج فى وطئه إياها قبل أن يعلمها.

لأن مالكا قال: فيمن شرط لامرأته إن تزوج عليها [ق/١٧٦/٣] أو تسرر فأمرها بيدها، ثم فعل ذلك وهى لا تعلم لم ينبغ له أن يطأها حتى يعلمها فتقضى أو ترك.

قال ابن القاسم: وإن وطئها قبل أن تعلم فلها الخيار إذا علمت.

قال مالك: وكذلك الأمة تعتق تحت عبد، فلها أن تمنعه من وطئها [ق/١٧٠/٣ب] حتى تختار أو تترك ، فإن وطئها قبل أن تعلم، فلها الخيار إذا علمت، فإن أمكنته بعد العلم من وطئها فلا خيار لها ، وإن قال لها : أمرك بيدك، فطلقت نفسها واحدة، فهى واحدة وله الرجعة، وإن قال لها الزوج: إنما أردت أن تطلق نفسها ثلاثا، أو تقيم فالواحدة تلزمه ولا قول له، وإنما يكون للزوج منكرتها إذا زادت على الواحدة ، أو على الاثنتين.

وإن قالت: قد طلقت نفسى ألبتة ، أو اخترت نفسى ، أو قبلت نفسى فهى ثلاث، إلا أن ينكرها مكانه، ويحلف فيلزمه ما نوى من واحدة أو أكثر، ولا تسأل المرأة هاهنا كم أرادت من الطلاق، ؛ لأنها قد بينت، وليس لها أن تقول فى هذه الألفاظ: أردت دون الثلاث.

يريد: بعد البناء.

وإن قالت: قد قبلت، أو قبلت أمرى ، أو طلقت نفسى، سئلت عن نيتها ، فيلزم ما نوت، إلا أن ينكرها الزوج فيما زاد على الواحدة.

فإن جهلوا سؤالها فى المجلس حتى مضى شهر، أو شهران ثم سألوها، فقالت: أردت ثلاثا ، فللزوج منكرتها فيما زاد على الواحدة.

وإن قالت: لم أرد بقولي: قبلت أو قبلت أمرى طلاقاً، صدقت وكان لها أن تطلق نفسها، الآن، أو ترد، وإن كان بعد شهرين لأن قبولها ما جعل لها لا يزيله من يدها إلا إيقاف من إمام، أو تترك من ذلك أو توطأ طوعاً، وإن وطئت كرهاً فهي على أمرها.

وقال المغيرة في «المجموعة»: إذا لم تشترط: أستخير، أو أنظر لم يكن إلا الثلاث. وقال عبد الملك: إذا قالت: لم أنو شيئاً بقولي: قد قبلت. وقال الزوج: لم أنو شيئاً حين ملكتها. لزمته الثلاث.

ومن غير «المجموعة»: فإذا قال لها: اختاري، أو أمرك بيدك، ولا نية له. فقالت: قد طلقت نفسي، ولا نية لها أنها طلقة، كالزوج إذا قال لها: أنت طالق. ولا نية له أنها طالق واحدة، ففي التخيير يسقط وفي التملك تلزمه الواحدة.

ابن المواز: وإذا قالت: طلقت نفسي، فلتسأل في التملك: كم أرادت؟

وروى عنه ابن القاسم: أنها لا تسأل، وهي طلقة واحدة في التملك فأما في الخيار فتسأل في المجلس فإن قالت: واحدة. سقط خيارها، وإن افترقا سقط أيضاً. ابن المواز: وأحب إلى أن تكون في التملك طلقة، ولا تسأل في الخيار بعد جوابها؛ لأنه هو الجواب.

م: تحصيله: إذا خيرها أو ملكها، فقالت: قد طلقت نفسي.

فظاهر «المدونة»: أنها تسأل في المجلس وبعده: كم أرادت؟ فإن قالت: واحدة لزم في التملك وسقط في الخيار، وإن قالت: ثلاثاً، لزم في الخيار، وكان له منكرتها في التملك إن ادعى نية.

وقيل: لا تسأل في خيار ولا تملك في مجلس ولا بعده، وهي واحدة وتسقط في الخيار، وتلزم في التملك.

وقيل: تسأل في الخيار في المجلس، ولا تسأل بعده ويسقط خيارها.

ومن «المدونة»: وإن قال لها: قد ملكتك الثلاث، فقالت: أنا طالق ثلاثاً، فذلك لها لازم.

يريد: وإن قضت بدون الثلاث لم يلزم كالخيار.

وقال ابن حبيب: قال أصبغ: إن قال لها: اختاري في ثلاث، فاخترت واحدة،

فذلك لها، وإن قال لها: من ثلاث فهو أبينه.

وإن قال: اختارى ثلاثاً، أو ملكتك ثلاثاً، ولم يقل: فى ولا: من، فإن اختارت أقل من الثلاث لم يلزمه شيء.

قال ابن سحنون عن أبيه: وإذا قال لها: اختارى فى ثلاث، أو فى الثلاث أنها واحدة، ولها الخيار فى واحدة أو اثنتين أو ثلاث، ولو قال: من الثلاث أو من ثلاث لم يكن لها الخيار إلا فى واحدة واثنين، لا فى ثلاث.

ولو قال لها: أمرك بيدك ثلاثاً. فليس لها إلا الثلاث، أو الترك، فإن قبلت واحدة فلا شيء لها، ثم إن قالت مكانها: فأنا أقضى بالثلاث إن لم تقبل منه الواحدة، فليس ذلك لها، وإنما لها جواب واحد.

وفى «كتاب ابن القصار»: إذا قال لها: طلقى نفسك ثلاثاً، فقالت: قد طلقت واحدة، أو قال لها: طلقى نفسك واحدة، فقالت: قد طلقت نفسى ثلاثاً. لم يقع عليها شيء من الطلاق.

ومن «المدونة»: وإذا قال لها: أنت طالق واحدة إن شئت، فقالت: قد شئت ثلاثاً. لزمته واحدة، فهذا خلاف قول ابن القصار، ووجه قول ابن القصار فلأنها لم تفعل الصفة التى شرط لها.

ومن «المدونة»: وإن قال لها: أمرك بيدك فى أن تطلقى نفسك ثلاثاً. أو قال لها: طلقى نفسك ثلاثاً، فطلقت نفسها واحدة، لم يلزمه كالخيار، وإن ملكها فى تطبيقيتين. يريد: أو فى ثلاث فقصت بواحدة، لزمته طلاقة، إلا أن يريد بذلك معنى الخيار فى أن تطلقى اثنتين، أو تدعى، وإن [ق/١٧١/٣ب] قال لها: أمرك بيدك إذا جاء غد، فذلك وقت بخلاف قوله: إذا قدم فلان. وإن قال أمرك بيدك، أمرك بيدك، أمرك بيدك، فطلقت نفسها ثلاثاً سئل الزوج ماذا أراد، فإن نوى واحدة حلف وكانت واحدة، وإن أراد الثلاث فهى الثلاث، وإن لم تكن له نية فالقضاء ما قضت من واحدة فأكثر، ولا منكرة له.

ابن المواز: قال مالك: وإذا ملكها، فقالت: كم ملكتني؟ فقال: مرة ومرة ومرة، فإن قال: أردت واحدة حلف وصدق.

وقال ابن القاسم فى «المجموعة»: هى ثلاث إذا اختارت نفسها ولا منكرة له، كالقائل: قد طلقتك مرة ومرة ومرة. وهذا أبين.

ومن «المدونة»: وإن قال لها: أمرك بيدك. وأراد ثلاثاً، فطلقت نفسها واحدة،

فذلك لها، وتلزمه طلبة ولها الرجعة. وإن قال لها: أمرك بيدك. وكرر ذلك ثلاثاً، ينوى بالتكرار ثلاثاً، فقالت: قد طلقت نفسي واحدة بملكها أمرها مرة، ونوى الثلاث، أو لا نية له حين ملكها، فقضت بتطليقة أنها واحدة وله الرجعة.

وفي «المجموعة»: إذا قال: قد ملكتك، وقد ملكتك، وقد ملكتك، فقضت بالثلاث فهي ثلاث، ولا ينوي، وإن قضت بدون الثلاث فهو ما قضت به، وكذلك إذا قال: قد ملكتك مرة ومرة ومرة، فاختارت نفسها، فهي ثلاث ولا منكرة له. كالقائل: قد طلقتك مرة ومرة ومرة.

قال مالك: وإن ملكها ولا نية له، فقالت: قد حرمت نفسي، أو أبنت نفسي، فهي الثلاث.

وإن قال لها: أمرك بيدك. ثم قال لها أيضاً قبل أن تقضي: أمرك بيدك على ألف درهم. فلها القضاء. بالقول الأول بلا غرم. وقوله الثاني: ندم منه. كقول مالك: فيمن قال لزوجته: إن أذنت لك إلى أمك فأنت طالق ألبته. ثم قال لها بعد ذلك: إن أذنت لك إليها إلا أن يقضى على به سلطان فأنت طالق ثلاثاً.

قال مالك: يلزمه قوله الأول، والثاني: ندم منه. وحكى لنا عن بعض فقهاءنا القرويين في الذي قال لامرأته: أمرك بيدك. ثم قال لها: أمرك بيدك على ألف درهم، فقضت بالثلاث، فإن ناكرها الزوج، فقال لها: أردت بالكلام الثاني الأول، وحلف على ذلك. لزمته واحدة. فإن أرادت المرأة ودت الألف، وبانت منه؛ لأنها طلبة بمال. وإن لم ترد دفع [ق/١٧٧/٣] الألف فهي واحدة. وللزوج الرجعة. ولو قال لها: أردت بالكلام الثاني غير الأول، فناكرها في الأول لما قضت بالثلاث، فكانت واحدة، فإن أرادت المرأة أن تؤدي الألف، وتأخذه بقوله الثاني، فذلك لها، وتلزم طلقتان، وتبين منه؛ لأنها طلقت على مال، وإن لم ترد أن تدفع الألف فهي طلبة وله الرجعة، وهذا بين. إذا قال الكلام الثاني بعد الأول. وأما بعد طول، فلا يقبل منه أنه أراد بالكلام الثاني الأول، والثاني تملك مستأنف وتلزمه طلقتان إن دفعت الألف، وملك نفسها إذا لم يفترقا من المجلس، وأما إن افترقا ولم تقض في الأول فالثاني تملك مستأنف من قوله الأول ولها أن تقضى فيهما في الثاني وتكون طلقتان إن رفعت الألف وتملك نفسها.

وإن ملكها قبل البناء أو بعده، فقالت: قد خليت سبيلك. فإن نوت بذلك واحدة أو اثنتين أو ثلاثاً لزمه ذلك، إلا أن يناكرها فيما زاد على الواحدة، ويحلف إن

ادعى نية، وإن لم ينو شيئاً فهي الثلاث، إلا أن تكون للزوج نية فله ما نوى مع يمينه.

قال ابن وهب: وروى مالك وغيره: أن رجلاً من ثقيف ملك امرأته نفسها، فقالت: قد فارقتك . فقال: بفيك الحجر، فسكت، ثم قالت: قد فارقتك، فقال: بفيك الحجر، ثم قالت: قد فارقتك ، فقال: بفيك الحجر، فاختصما إلى مروان، فاستحلفه ما ملكها إلا واحدة، وردّها إليه .

قال مالك: وكان القاسم بن محمد يعجبه هذا القضاء، ويراه أحسن ما سمع .

قال ابن القاسم: ومن ملك أمر زوجته رجلين، وقال لهما: أمر زوجتي إليكما، أما بأيديكما لم يجز طلاق أحدهما دون الآخر . ورواه ابن وهب وعلى وأشهب عن مالك .

قال ابن القاسم: إلا أن يكونا رسولين، فيلزم الزوج ما طلق أحدهما، وكذلك الوكيلان في البيع أو الشراء لا يلزم فعل أحدهما إلا بإجماعهما .

ومن «العتبية»: قال ابن القاسم: وإن قال: طلقا امرأتى ، فأيهما طلق جاز ؛ لأنهما رسولان، وإن طلقا بالبتة، فقال الزوج: لم أرد إلا واحدة . صدق، وإن قال في ذلك: إن شئتما . لم يجز باجماعهما به .

قال ابن حبيب: قال أصبغ في قوله: طلقا امرأتى فهو على وجه التملك حتى يريد الرسالة، فإذا أرادها وقع الطلاق بقوله، وإن لم يخبرها به .

وقال ابن القاسم: هو على وجه الرسالة حتى يريد التملك، ويقول: لا يقع الطلاق في الرسالة حتى يبلغها .

قال أشهب: فيمن جعل أمر امرأته بيد رجلين فطلق عليه أحدهما بالبتة، والآخر بالواحدة .

قال: لا شيء عليه .

وقال ابن الماجشون: تلزمه واحدة، وهو أحب إلينا، وقاله مطرف، وأصبغ .

وروى عيسى عن ابن القاسم: فيمن ملك أمر امرأته ثلاث رجال، فطلقها واحد واحدة، والثاني اثنتين، والثالث ثلاثاً، فإنما تلزمه واحدة لاجتماعهم عليها .

ومن «المدونة»: قال ابن القاسم: وإن كان حر على أمة فملكها ولا نية له، أو

نوى الثلاث، فقضت بالثلاث، فهي الثلاث ؛ لأن طلاق الحر الأمة ثلاث، ولو كان عبداً لزمته طلقتان ؛ لأن ذلك جميع طلاقه قلت : فمن قال لأمراته : حباك الله يريد بذلك التمليك ، أو قال لها : لا مرحباً بك يريد بذلك الإيلاء أو الظهار، قال : قال مالك : كل كلام ينوى به الطلاق فهو طلاق، فكذاك هذا.

جامع التمليك والتخيير وذكر الأجل والشرط فيه

قال مالك : وإن قال لها : طلقى نفسك، أو طلاقك بيدك، فذلك كالتمليك إن قضت بالبتات ، أو طلقت نفسها ثلاثاً، وقال الزوج : أردت واحدة فالقول قوله، إذا رد ذلك عليها مكانه، ويحلف وإلا فالقضاء ما قضت، ولو قال لها : طلقى نفسك فقالت له : حرمت نفسي. أو : اخترت نفسي، أو برئت منك أو أنا بائة منك، فذلك كله ثلاث إن لم يناكرها فى مجلسه، وله مناكرتها فيما زاد على الواحدة، إن ادعى نية ويحلف. ولو قال لها : أنت طالق ثلاثاً إن شئت، فذلك كالخيار لا تلزمه الواحدة إن قضت بها. وإن قال لها : أنت طالق واحدة إن شئت، فقالت : قد شئت ثلاثاً، لزمته الواحدة.

وإن قال لها : أنت طالق كلما شئت ، فلها أن تقضى مرة بعد مرة، ولا يزول ما بيدها إلا أن ترد ذلك أو توطأ طوعاً أو توقف فلا قضاء لها بعد ذلك.

قال ابن المواز : وإن قال لها : طلقى نفسك متى شئت، فلها أن تطلق نفسها متى شاءت مرة واحدة فى المجلس أو بعده ، وله أن يناكرها فيما زاد على الواحدة. وإن قال لها : ما شئت وكم شئت فإنما ذلك لها فى المجلس خاصة تطلق نفسها متى شاءت، وكم أرادت فى المجلس لا فى غيره، وليس له أن يناكرها . فهذه ثلاثة أوجه حكمها مفترق. وإن ملكها إلى أجل فلها أن تقضى مكانها.

قال مالك : وإن قال لها : أمرى بيدك إلى سنة ، فإنها توقف متى ما علم بذلك، ولا تترك تحته ، وأمرها بيدها حتى توقف، فتقضى أو ترد.

قال ابن القاسم : وكذلك إن قال لها : إذا أعطيتنى ألف درهم فأنت طالق، فإنها توقف الآن فتقضى أو ترد، إلا أن يطأها فى الوجهين طائعة، فيزول ما بيدها ولا توقف.

قال ابن حبيب : قال أصبغ : إذا جعل أمرها بيدها إلى أجل ، أو بيد غيرها، فلا يقطع ذلك وطؤه إياها، وإن جعله إلى غير أجل فوطؤه يقطعه وافتراق المجلس.

وقال ابن الماجشون: وإن جعله بيد غيرها فلا يقطعه الوطء، وإن علم به، وبه أقول.

ومن «المدونة»: وإن قال لها: أنت طالق غداً إن شئت، فقالت: أنا طالق الساعة، أو قال لها: أنت طالق الساعة إن شئت، فقالت: أنا طالق غداً، وقع الطلاق فيهما جميعاً الساعة.

قال مالك: ومن ملك امرأته أمرها فقضت بالطلاق إلى أجل فهي طالق مكانها. وإن قال لها: إن دخلت الدار فأنت طالق، فردت ذلك فلا رد لها؛ لأن هذا يمين متى دخلت وقع الطلاق، وبخلاف قوله: أنت طالق كلما شئت؛ لأن هذا غير يمين، وهو من وجه التملك. وإن قال لها: أمرك بيدك، ثم قال لها: أنت طالق. فإن قضت بواحدة لزمته طلقان، وإن قضت بالثلاث فله أن ينكرها إن كانت له نية أنه ما ملكها إلا واحدة وتكون اثنتين، وإن خيرها أو ملكها فلم تقض حتى طلقها ثلاثاً أو واحدة، ثم نكحها بعد زوج، أو بعد عدتها من الطلاق فلا قضاء لها؛ لأن هذا ملك مستأنف، ولا ينظر هاهنا إلى ما بقى من طلاق الملك الأول، إذ ثبت ليست بيمين انعقدت عليه، ويعد رضاها بنكاحه قطعاً لما جعل لها كالوطء في الملك.

قال مالك: وإذا ملكها أمرها، أو ملك أمرها أجنبياً ثم بدا له، فليس ذلك له والأمر إليها، فإن قاما من المجلس قبل أن يقضيا أعنى المرأة [ق/١٧٢/٣ب] أو الأجنبي، فلا شيء لهما بعد ذلك في المجلس في قول مالك الأول، وبه أخذ ابن القاسم: ولهما ذلك في قول مالك الآخر، ما لم يوقفاً أو توطأ الزوجة.

وإن خلى هذا الأجنبي بينها وبين زوجها وأمكنه منها، زال ما بيده من أمرها، وإن جعل أمرها بيد رجل يطلق متى شاء فلم يطلق حتى وطئها الزوج [ق/١٧٨/١٣أ] زال ما بيد الرجل.

قال ابن المواز: إلا أن يطأها بغير رضا وعلمه، وحكى عن أبي محمد: إذا ملك المدخول بها، ثم طلقها في المجلس طلقة، فلها أن تقضى ما داما في المجلس، في قول مالك الأول، ولها أن تقضى في قوله الآخر ما لم توقف أو يرتجعها، فتركه يطؤها، إلا أن تنقضى العدة قبل ذلك، وإن هي قيدت الخيار بلفظ كقولها: قبلت أمري. فلها أن تقضى في القولين ما لم توقف، أو توطأ، أو تنقضى العدة، قال: وهذا معنى مسألة الكتاب.

وحكى عن أبي عمران أنه قال: إذا ملكها ثم طلقها واحدة، فانقضت عدتها قبل

أن تقضى، ثم تزوجها بعد ذلك، لم يكن لها أن تقضى، وإنما كان ذلك ؛ لأنه هو لو طلقها بعد انقضاء عدتها لم يلزمه ؛ لأنها قد ملكت نفسها، فلا تكون هي أقوى منه حالاً، وسواء قيدت ذلك بقولها: قبلت أو لم تقيده.

قال: ولو ملكها ثم خالعه قبل أن تقضى، ثم تزوجها فى العدة، لم يكن لها أن تقضى ؛ لأنها قد ملكت نفسها بالخلع، فلا يراعى العدة، كما لو طلقها بعد الخلع فى العدة، لم يقع عليها شيء فلا تكون هي أقوى حالاً منه فى إيقاع الطلاق.

ومن «المدونة»: قال ابن القاسم: فإن لم يطأ الزوج حتى مرض، فطلقها الوكيل فى مرض الزوج لزمه الطلاق وترثه ؛ لأن مالكا.

قال فى التى تفتدى من زوجها فى مرضه: إنها ترثه، والذى قال لها فى صحته: إن دخلت دار فلان فأنت طالق ألبتة، فدخلتها وهو مريض أنها ترثه.

قال ابن المواز: ومن ملك رجلاً فملك الرجل غيره وطلق، فذلك غير لازم، وكذلك لا يوصى به إلى غيره.

وقد قال ابن القاسم: فى التى جعل أمرها بيد أمها إن غاب فماتت الأم، فإن أوصت الأم بذلك بعينه إلى أحد، فذلك له، وإن لم توص به إلى أحد فذلك للابنة فيما رأيت من قول مالك.

وقال أشهب وابن عبد الحكم وأصبغ: ليس لها أن توصى به إلى أحد، والشرط ساقط يوم ماتت الأم، ومسألة الأم فى «كتاب بيع الخيار» من المدونة.

ومن «المدونة»: وإن شرط لها فى عقد النكاح أن تزوج عليها فأمرها بيدها، فتزوج فقضت بالثلاث فلا منكرة له، وذلك لازم.

قال فى «كتاب الأيمان بالطلاق»: بنى بها أم لا، ولو قالت: اشهدوا متى ما فعل زوجى ذلك فقد اخترت نفسى، فذلك يلزمه. قاله مالك.

وقيل: لا يلزمه، والأول أصوب.

ومن «المدونة»: وإن طلقت نفسها واحدة، وقد بنى بها فله الرجعة، وإن لم يبن بها بانتهى بالواحدة، وإن طلقت واحدة ولم توقف، فليس لها أن تزيد عليها، كالتى توقف فتطلق واحدة، فقد تركت ما زاد عليها، ولو نكح عليها امرأة فلم تقض فلها أن تقضى إن نكح عليها ثانية أى الطلاق شاءت، وتحلف ما رضيت إلا بالأولى وما

تركت الذى لها، ولو طلق الأولى ثم راجعها بنكاح فللمكة القضاء، وليس رضاها بها أولاً بلازم لها مرة أخرى.

ومن «كتاب التخيير»: قال ابن القاسم: وإن كان تبرع بهذا الشرط بعد العقد فله أن ينكرها فيما زاد على الواحدة إن ادعى نية، ويحلف.

قال ابن المواز: وإن شرط فى عقد نكاحها إن تزوج عليها فأمر التى يتزوج بيد الأولى، فتزوج فقضت بالثلاث، فنكرها، فإن كان بعد بنائه بالثانية فلا منكرة له، وإن كان قبل بنائه فله أن ينكرها.

قال سحنون: وروى بعض أصحابنا عن ابن القاسم: فيمن شرط لامرأته إن تزوج عليها فأمر الجديدة بيدها، فتزوج عليها سرّاً، ولم تعلم حتى طلق القديمة. قال: لها أن تقضى.

وقال سحنون: إن كان طلاقه إياها بائناً، فلا شيء لها، وإن كان غير بائن فلها أن تقضى.

ومن «العتبية»: روى عيسى عن ابن القاسم: فيمن شرط لزوجته إن تزوجت عليك فأمرها بيدك، أو قال لها: بيد أهلك فلم تقض هى أو الأب شهراً، ثم أراد من ذلك بيده أن تقضى. قال: إن أشهد أن ذلك بيده، ينظر فيه، فذلك له ما لم يدخل بالجديدة فلا شيء لهما، وإن لم يشهد حتى نكح الثانية وفقد زال ما بأيديهما. قال ابن المواز: وإذا كان لها شرط تمليك إن تسرر أو تزوج عليها فأذنت له. فقال ابن القاسم، ومالك، وأصبغ: ذلك جائز له.

وقال أشهب: لا يجوز، فإن فعل فأمرها بيدها، إلا أن يكون فى الشرط إلا أن يتزوج بإذنها.

ابن المواز: ومن حجته أنها أذنت فيما لم تملكه.

م: كتسليم الشفعة قبل الشراء.

قال ابن المواز: وإن أعطته مالا على أن يطلقها ثلاثاً، فطلقها واحدة، أو على أن يملكها ففعل، فقضت بواحدة، فالمال له وهى لازمة له واحدة بائن، ولا حجة لها إذ نالت بها ما نالت بالثلاث. وإن أعطته مالا على أن يخيرها ففعل فقضت بالثلاث، فله أن ينكرها ما دام فى المجلس؛ لأن الواحدة تبيينها؛ ولأنه كالقدا فهى كالتى لم يدخل بها.

جامع القول في الحرام وألبتة والبرية

والخلية والبائن وما يلزم من معانى الطلاق

وفيمن قال: اعتدى أو كررى الطلاق، أو أراد أن يحلف فصمت بعد ذكر الطلاق، أو خاطب زوجته بما ليس من ألفاظ الطلاق، ونيته في ذلك الطلاق، وذكر الطلاق بالقلب وسمى الله سبحانه بغير اسم، فقال: ﴿فَطَلَّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ﴾^(١). وقال: ﴿أَوْفَارِقُوهُنَّ﴾^(٢)، وقال: ﴿أَوْسَرِّحُوهُنَّ﴾^(٣)، فكل ما قارب ذلك من ألفاظ الطلاق فله حكمة.

وقال الرسول عليه الصلاة والسلام: «من بت امرأته فلا تحل له حتى تنكح زوجاً غيره»^(٤). وقال عمر وابن عمر وابن عباس وعائشة وغيرهم من الصحابة والتابعين: إن ألبتة كالثلاث.

قال علي بن أبي طالب: ويعاقب من طلق ألبتة.

وقال عمر وعلي وابن عمر في الحرام: أنها ثلاث.

وكذلك قال علي وابن عمر في البائن والخلية والبرية.

قال زيد بن أسلم في قدر الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ﴾^(٥) إنما سبب ذلك أنه - ﷺ - حلف بالله أن لا يطاء أم ولده إبراهيم، واسمها مارية القبطية، ثم قال بعد ذلك: هي على حرام، فأمره الله تعالى أن يكفر بقوله تعالى: ﴿قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ﴾^(٦) (٧). فكانت كفارته ليمينه لا لتحريمه.

والطلاق من حدود الله سبحانه ومما يرهب أن يتعدى فيه حدود الله، وقد جاء أن هزله جد.

(١) الطلاق (١).

(٢) الطلاق (٢).

(٣) البقرة (٢٣١).

(٤) أخرجه البخاري (٥٧٤٠) ومسلم (٢٦٦٦) من حديث عائشة رضي الله عنها.

(٥) التحريم (١).

(٦) التحريم (٢).

(٧) أخرجه ابن أبي شيبة (١٥٥٠٩).

قال مالك: ومن قال لزوجه قبل البناء أو بعده: أنت على حرام. فهي ثلاث، ولا ينوى في المدخول بها، وله نية في غير [ق/١٧٩/أ٣] المدخول بها في واحدة فأكثر منها.

م: لأنها تبين منه وتحرم عليه بالواحدة، وأما المدخول بها فلا تحرم أو تبين إلا بالثلاث إلا في طلبة يكون معها فداء، فذلك فرق بين المدخول بها وغير المدخول بها.

قال ابن القاسم: وإن قال لها: لم أرد بذلك الطلاق وإنما أردت الظهار، لم يصدق. وهذا لما قدمنا في «كتاب الظهار»، أن مكاني الطلاق لا تكون ظهاراً وإن نوى به الظهار، والحجة في ذلك في «كتاب الظهار».

ومن «المدونة»: **قال مالك:** وإن قال: كل حلال على حرام، ونوى عموم التحريم، فلا يلزمه شيء إلا في زوجاته نواهن حين تكلم بذلك أم لا، وبين منه، إلا أن يحاشيهن بقلبه أو بلسانه، فيكون ذلك له، وينوى ولا شيء عليه في غيرهن مما حرم عليه من ماله، أو أمهات أولاده، أو لبس ثوب، أو طعام، أو غيره، قال: ولا تلزمه في ذلك كفارة يمين.

قال ابن القاسم: وإن نوى به اليمين.

وقال ربيعة: من قال: الحلال على حرام، فهو يمين إذا حلف أنه لم يرد بها امرأته، ولو أفردا كانت طالقاً ألبتة، وقاله ابن شهاب إلا أنه لم يجعل فيها يميناً، وقال: ينكل على أيمان اللبس.

وقوله: إلا أنه لم يجعل فيها يميناً.

يريد: أنه لا تجعل فيها كفارة يمين، لا أنه لا يحلف لأن من أصل ابن شهاب أن يحلف في مثل هذا.

وروى نحوه عن أبي عمران قال، ورواه أشهب عن مالك.

م: فمذهب مالك في المدونة في القائل: الحلال على حرام، أن الزوجة داخلة حتى يخرجها بقلبه أو بلسانه.

ومذهب ربيعة وابن شهاب: أنها خارجة حتى يدخلها بنيتها، غير أن ربيعة يحلفه، فإذا حلف، جعل عليه كفارة يمين. ورواه أشهب عن مالك.

وابن شهاب يحلفه ولا يجعل عليه كفارة يمين ومالك نحوه.

قال ابن حبيب: قال أصبغ: إذا قال: الحلال على حرام، أو حرام على كل ما أحل الله، أو كل ما انقلب إليه حرام، أو انقلب إلى حرام، فذلك كله تحريم، إلا أن يحاشى امرأته وأما قوله: على حرام، فلا شيء عليه.

م: إلا أن يقصد بذلك زوجته.

وأما القائل: كل ما أعيش فيه حرام، ولا نية له.

قال ابن المواز: لا شيء عليه، وقال بعض فقهاءنا: وأعرف فيها قولاً آخر: أن زوجته تحرم عليه، كالقائل: الحلال على حرام، وأظنه في السليمانية.

وقيل لأبي عمران: إن الناس يقصدون به تحريم الزوجة.

فقال: إذا صار ذلك عادة لهم، لزم بذلك الطلاق.

قال أبو عمران: وإذا قال لزوجته: يا حرام.

فقال محمد بن عبد الحكم: لا شيء عليه، ولا نص فيها لغيره، وذلك إذا كان في بلد لا يريدون به الطلاق، وهو كقوله: إنك سحت وحرام، وهو كقوله ذلك لماله.

قال ابن المواز: قال أشهب عن مالك فيمن قال لزوجته: رأس من رأسك حرام.

قال: [ق/١٧٣/٣ب] يلزمه الطلاق.

قال عيسى عن ابن القاسم في «العتبية»: إذا قال لها: وجهي من وجهك حرام.

قال: فهي ألبنة.

قال ابن القاسم: وإن قال لزوجته: قد حرمتك على، أو حرمت نفسي عليك

فهو سواء.

قال ابن القاسم: قال مالك: وكذلك: طلقتك وأنا طالق منك سواء وهي طالق،

وإن قال لها: أنت على حرام، ثم قال: لم أرد بذلك الطلاق وإنما أردت الكذب، أردت أن أخبرها أنها حرام وليست بحرام، فإن التحريم يلزمه ولا ينوي.

قال ابن القاسم: وقد سئل مالك عما يشبه هذا، فلم يجعل له نية. أخبرني من

أثق به: أن مالكا سئل عن رجل لاعب امرأته، فأخذت بفرجه على وجه التلذذ

فنهاها فأبت، فقال لها: هو عليك حرام، وقال: أردت أن أحرم أن تمسه، ولم أرد

بذلك تحريماً [امرأتى] فتوقف فيها مالك، وتخوف أن يكون قد حنث فيها.

ورأى غيره من أهل المدينة: أن التحريم يلزمه. وهذا عندي أخف ممن نوى

الكذب فى التحريم. ولم أقل لك أن التحريم يلزم صاحب الفرج، ولكن فى مسألتك فى التحريم يلزمه ولا ينوى.

قال مالك: وإن قال لزوجته: أنت طالق ألبتة فهى ثلاث، فإن قال: أردت واحدة. لم يقبل منه قبل البناء ولا بعده، ويؤخذ الناس بما لفظت به ألسنتهم من أمر الطلاق.

قال ابن القاسم: ولا يدين فيه.

وقد قال عمر لشريح: ومن قال: ألبتة فقد رمى الغرض الأقصى.

وقد قال عمر بن عبد العزيز: لو كان الطلاق ألفاً ما أبقت ألبتة منه شيئاً.

م: وقيل: ينوى قبل البناء.

ووجهه: أن بتات العصمة قبل البناء يحصل بالواحدة، فوجب أن يقبل منه ولأن ألبتة كناية عن زوال العصمة كالحلية وإبرية ووجه قول من قال: لا يقبل منه: أن ألبتة عن الثلاث، فوجب أن لا تقبل فيها النية كما لو نطق بالثلاث، ولأن ألبتة لا تتبعض فقلوه: أردت بها واحدة، كقلوه: أردت بعض ألبتة، أو أردت بعض طلاقة أنه يلزمه جميعها.

ومن «المدونة»: قال مالك: ومن قال لزوجته: أنت على كالميتة، أو كالدّم أو كلحم الخنزير، فهى ثلاث، وإن لم ينو به الطلاق، وإن قال: حبلك على غاربك فهى ثلاث، ولا ينوى؛ لأن هذا لا يقوله أحد وقد أبقي من الطلاق شيئاً.

قال ابن المواز: وهذا بعد البناء، وأما إن قال قبل البناء: أردت واحدة، فله نيته، ويحلف وإن لم يكن له نية قبل البناء فهى ثلاث.

وقد ذكر مالك فى «المدونة» و«الموطأ» أنه بلغه عن عمر أنه نواه.

قال مالك: فى «كتاب ابن المواز»: ولو ثبت عندى أن عمر قاله ما خالفناه.

قال غيره: ولم يبين فى حديث عمر دخل أو لم يدخل.

م: فيحتمل إن صح أنه فى التى لم يدخل بها.

ومن «المدونة»: وإن قال لها: أنت خليه، أو برية، أو بائنة، ثم قال: منى أو منك. أو لم يقل، أو وهبتك، أو رددتك إلى أهلك.

قال عبد العزيز: أو إلى أبيك، فذلك فى المدخول بها ثلاث، ولا ينوى فى دونها قبل الموهوبة أهلها أو ردوها، وله نيته فى ذلك كله إن لم يدخل بها فى واحدة

فأكثر منها، فإن لم تكن له نية فذلك ثلاث فيهن.

قال يحيى بن سعيد وأبو الزناد وربيعة وابن شهاب وزيد بن أبي أسلم: في الموهوبة: أنها ثلاث. وقاله مالك.

قال ابن المواز: قال ابن القاسم في القائل: وهبت لك طلاقك: إنها ألبنة، ولا ينفعه إن قال: نويت واحدة، وكذلك إن قال: وهبت لك نفسك، أو فراقك، ولا ينظر إلى المرأة قبلت أو لم تقبل، إلا عند خلع، فيقبل منه.

وكذلك في «العتبية»، قال: ولا ينظر إلى قبولها إلا أن يقول: إن أعطيتني كذا وهبت لك طلاقك، أو فراقك، فلا شيء عليه حتى تقبل هي وتنفعه النية، أنه أراد واحدة وإلا لزمته الثلاث.

ومن «المدونة»: قال ربيعة وابن شهاب: في الخلية والبرية [ق/ ١٨٠ / ١٣] والبائنة: إنها ثلاث في المدخول بها، وإن لم يدخل بها فهي واحدة.

قال ابن القاسم: وأما قوله: أنا منك بات أو أنت منى بآتة، فلا ينوى قبل البناء ولا بعده أنه أراد واحدة وتلزمه الثلاث، وإن قال: برئت منى أو بنت منى أو أنت خلية، وقال: لم أرد بذلك الطلاق، فإن تقدم كلام يكون هذا جوابه يدل على أنه لم يرد به الطلاق، صدق وإلا فقد بان منى، إذا كان كلاما مبتدأ.

وإن قال: أردت به الظهار، لم يصدق. وقد تقدم هذا، وإن قال لها: أنا خلى أو برى، أو بائن، أو بات، قال: منك أو لم يقل. أو قال: أنت خلية أو برية أو بائنة، قال: منى أو لم يقل، إلا أنه قال في هذا كله لم يرد به الطلاق، فإن تقدم كلام من غير الطلاق يكون هذا جوابه، فلا شيء عليه، ويدين وإلا لزمه ذلك، ولا تنفعه نيته، وإن قال لها بعد البناء: أنت طالق واحدة بائنة فهي ثلاث، وكذلك إن قال لها: الحقى بأهلك، أو استترى أو ادخلى، أو اخرجى أو تقنعى. يريد بقوله ذلك واحدة بائنة فهي ثلاث.

وإن قال: أنت طالق طلقة لا رجعة لى عليك فيها، فهي واحدة، وله الرجعة، ولا يضره ما قال، أو نوى، إلا أن ينوى بقوله: لا رجعة لى عليك فيها الثلاث، فيكون كذلك.

قال محمد بن عبد الحكم: وإن قال: أنت طالق ولا رجعة لى عليك. فله الرجعة، وإن قال: لا رجعة لى عليك، فهي البتات، كقوله: أنت طالق واحدة بائنة.

قال أبو القاسم ابن الكاتب: مسألة ابن عبد الحكم ليست كمسألة الكتاب؛ لأن مسألة الكتاب قد بين أنه: إنما طلقها طلبة واحدة. وفي مسألة ابن عبد الحكم لم يذكر طلبة، وإنما قال: أنت طالق لا رجعة لى عليك فهي البتات، وليس كمن قال: أنت طالق طلاق الخلع؛ لأن طلاق الخلع إنما هو واحدة بائنة.

يريد: على مذهب ابن القاسم.

وفي «كتاب إرخاء الستور»: إيعابها.

ومن «المدونة»: وإن قالت له: أود لو فرج الله لى من صحبتك، فقال لها: أنت بائنة أو خلية أو يرية، أو بائنة، أو قال لها: أنا منك بائن أو خلى أو برى أو بات، ثم قال: لم أرد به الطلاق، وإنما أردت بالبائن فرجة بيننا.

لزمه الطلاق. ولا ينوي، كما لو سأله الطلاق فقال لها: أنت بائن، ثم قال: لم أرد الطلاق، لم يصدق؛ لأنه جواب لسؤالها. وإن قال: قد خليت سبيلك، وقد بنى، أو لم بين فله نيته فى واحدة فأكثر منها، فإن لم تكن له نية فهي ثلاث.

قال ابن وهب عن مالك: وقوله: قد خليت سبيلك وكقوله قد فارقتك قال ابن المواز: وروى عن مالك فى قوله: قد خليت سبيلك وفى قد فارقتك: أنها واحدة حتى ينوى أكثر منها، بنى بها أو لم بين، وهو أصح قوله وقاله ابن القاسم وابن وهب وأشهب.

قال أبو محمد: وقاله ابن عبد الحكم، وقال أشهب فى قد خليت سبيلك: إنها ثلاث، ولا أنويه إلا أن يكون لم يدخل بها، وسرحتك واحدة، حتى يريد أكثر.

قال ابن المواز: سرحتك مثل خليتك. إن قال فيهما: لم أرد طلاقاً فذلك له ويحلف، إلا أن يكون جواباً لسؤالها فى الطلاق.

فصل

وكل ما قرب من ألفاظ الطلاق فهو طلاق، وكذلك من أراد بغير ألفاظ الطلاق طلاقاً فهو طلاق، كما جعل الله الرمز وهو الإيماء كالكلام بقوله عز وجل: ﴿أَلَا تُكَلِّمُ النَّاسَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ إِلَّا رَمْزًا﴾^(١)، وكما كان ما فعله المتلاعنان من تلاعنهما وتفرقتهما طلاقاً، وإن لم يلفظ به، وكذلك روى فى المختلعة لما ردت عليه الحديقة فأخذها كان ذلك طلاقاً.

قال ابن القاسم: ومن قال لزوجته: اعتدى اعتدى اعتدى، ولم تكن له نية فهي

(١) آل عمران (٤١).

ثلاث عند مالك .

قال مالك : وهذا مثل : أنت طالق أنت طالق أنت طالق ، نسقاً فهي ثلاث ، إلا أن ينوى واحدة ، بنى بها أو لم ين ، وإن قال لها : أنت طالق ، اعتدى ، فهي طلقتان . إلا أن ينوى إعلامها أن عليها العدة ، فتلزمه واحدة .

قال ابن حبيب : وروى عن الحسن : فيمن قال لزوجته : أنت طالق فاعتدى ، فهي واحدة .

وإن قال : أنت طالق واعتدى ، فهي طلقتان ولا ينوي .

وقال ابن القاسم في «المجموعة» : وإن قال لها : أنت طالق واعتدى ، فهي طلقتان ولا ينوي .

وإن قال : أنت طالق اعتدى ، وأنت طالق فاعتدى ، لزمته طلقتان ، إلا أن ينوى واحدة . وما تقدم للحسن من قوله : أنت طالق فاعتدى أنها واحدة ، فصواب . وإن قال كلاماً مبتدئاً : اعتدى لزمه الطلاق ، وسئل عن نيته ، كم نوى ، أو واحدة أو أكثر؟ فإن لم تكن له نية فهي واحدة ، وإن لم يرد به الطلاق ، وكان جواباً لكلام قبله كدراهم تعدها ونحوه فلا شيء عليه .

وإن قال لها : أنت طالق ، ونوى اثنتين أو ثلاثاً فهو ما نوى ، وإن لم ينو شيئاً فهي واحدة . لأن قوله : أنت طالق كلام محتمل للواحدة والثلاث ، واللفظ المحتمل يرجع فيه إلى نية قائله ، فإن لم تكن له نية فاحمله على أول أسماء الطلاق ، وذلك طلقة .

ومن «المدونة» : قال ابن القاسم : وإن قال لها : أنت طالق الطلاق كله ، فهو ثلاث .

فصل

وإن أراد أن يطلق ثلاثاً أو يحلف بها، فقال: أنت طالق، ثم سكت عن ذكر الثلاث، أو تبادى فى يمينه إن كان حالقاً فهى واحدة، إلا أن ينوى بلفظه: طالق الثلاث، فيكون ثلاثاً، ولو أخذ ليحلف على شيء، فلما قال: أنت طالق ثلاثاً بدا له فصمت، فلا شيء عليه.

فصل

وإن قال: حكيمة طالق، وله جارية وزوجة تسميان حكيمة فقال: نويت الجارية، فإن كان عليه بينة لم يقبل منه، وتطلق الزوجة، وإن لم يكن عليه بينة فله ذلك فى الفتيا.

قال مالك: ولو حلف للسلطان بطلاق امرأته طائعاً فى أمر كذب فيه؛ وقال: نويت امرأتى الميتة، فلا ينوى فى القضاء ولا فى الفتيا؛ لأنه قال: امرأتى، وتطلق امرأته.

وإن قال لزوجته: أنت طالق ألبتة، ثم قال: والله ما أردت بقولى: ألبتة طلاقها، وإنما أردت واحدة فزل لسانى فلفظت بالبتة فهى ثلاث.

قال مالك: واجتمع رأى فيها، ورأى غيرى من فقهاء المدينة: أنها ثلاث ألبتة.

قال سحنون: والذى قال: ألبتة، وقد كانت عليه بينة، فلذلك لم ينوه مالك.

وقال عن ابن القاسم فى غير المدونة: إنها ألبتة، ولا ينوى فى قضاء ولا فتيا.

قال: وقال ابن نافع وعلى عن مالك: إنه يدين فيما بينه وبين الله، وكل هذه الأقوال عن مالك.

ومن «المدونة»، قلت لابن القاسم: فمن قال لامرأته: أنت طالق؛ وقال: نويت من وثاق، ولم أرد به الطلاق، ولا بينة عليه وجاء مستفتياً. قال: أرى الطلاق يلزمه.

وقد قال مالك: فيمن قال لامرأته كلاماً مبتدئاً أنت برية [ق/١٨١/٣] ولم ينو به الطلاق، فهى طالق، ولا ينفعه ما أراد من ذلك بقلبه، وكذلك مسألتك.

وقد قال مالك: يؤخذ الناس فى الطلاق بالفاظهم ولا تنفعهم نياتهم فى ذلك، إلا أن يكون جواباً للكلام كان قبله، فلا شيء عليه.

وقال مطرف وابن نافع وابن عبد الحكم: إذا كانت فى وثاق فقال: أنت طالق.

يعنى من الوثائق ودينته ، ونوئته .

م : ولا يخالف ابن القاسم ذلك إذا سئل فى تركها ، فقال لها : أنت طالق .

وقال : أردت من الوثائق ؛ لأنه بساط جوابه .

وأما لو كانت وثاق ، فقال لها كلاماً مبتدئاً : أنت طالق ، ثم قال : أردت من

الوثائق ، فهذا يحتمل أن لا ينويه ابن القاسم ، ويخالف مطرقاً فى ذلك .

ومن «المدونة» : قال ابن القاسم : ومن خطب إلى رجل ابنته ، فقال له : هى

أختك من الرضاع ، ثم قال لها بعد ذلك : والله ما كنت إلا كاذباً .

فقال مالك : لا يتزوجها .

وإن قال لزوجته : إلقى بأهلك ، ولم ينو طلاقاً فلا شيء عليه . وإن نوى طلاقاً

فهو ما نوى من واحدة فأكثر . وكذلك إن قال لها : يا فلانة ، أو أنت حرة ، أو

أخرجى أو أدخلى ، أو تقنعى ، أو أخزأك الله ، أو كلى ، أو اشربى ، أو كلاماً

ليس من ألفاظ الطلاق ، فلا شيء عليه ، إلا أن ينوى بذلك الطلاق ، فيلزمه ما نوى

من واحدة فأكثر .

قال عبد الوهاب : وقيل : لا يكون طلاقاً وإن نوى به الطلاق .

فوجه الأول : أنه لفظ قصد به الطلاق ، وأمر الطلاق مبنى على الاحتياط

والتغليظ ، فوجب أن يلزمه كما لو هزل بالطلاق ، فإنه يلزمه .

وجه القول أنه لا يلزمه : الاتفاق أنه لو ضربها أو لمسها بيده ، وقال : أردت

الطلاق . أنه لا يكون طلاقاً ؛ لأن ذلك ليس بصريح طلاق ، ولا كناية عنه فكذلك

هذا .

وأما الطلاق بالقلب بغير نطق فروايتان .

فوجه إيقاعه : أن اعتقاد القلب لما كان لابد منه وكان حظ النطق إفهام الغير

وتعبير ما فى النفس جرى مجرى الخط والرمز غير ذلك مما وضع جرى مجرى

الإخبار عما فى نفس القائل ؛ ولأنه نوع تحرم به الزوجة فجاز أن يقع بالاعتقاد .

وإن عرى من النطق [أصله الكفر] ووجه نفيه: قوله - ﷺ - : «إن الله تجاوز لأمتي عما حدثت به أنفسها، ما لم تنطق به أو تعمل به»^(١). ولأنه أحد طرفي العقد فكان نطقاً كالنكاح [ولأنه معنى] يتعلق به تحريم الوطء، فلم يقع باعتقاد كالبيع. وقال أبو جعفر الأبهري محتجاً: أن الطلاق يقع بالقلب، فقال: إن حقيقة الكلام في القلب، واللسان هو المعبر عنه والترجمان له.

قال الشاعر:

إن الكلام لفى الفؤاد وإنما جعل اللسان على الفؤاد دليلاً

قال: وكما تكون الردة بالقلب وإن لم يلفظ بذلك، ويكون كافراً، فكذلك هذا. وذكر عن ابن الكاتب أنه قال: الردة لا تشبه هذا؛ لأن الإيمان من أعمال القلب، فإذا اعتقد الكفر الذي هو ضده كان كافراً، والطلاق ليس من أعمال القلب. قال الله تعالى: ﴿وَأَنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾^(٢).

وسميع لا يكون إلا للنطق، فقد بين الطلاق لا يلزم إلا باللفظ، لا بالاعتقاد.

ومن «المدونة»: قال ابن القاسم: وأما إن أراد أن يلفظ بأحرف [ق/١٧٤/٣] الطلاق فلفظ بما ليس من ألفاظه غلطاً، فلا شيء عليه، حتى ينوى أنها بما يلفظ به طالق، فيلزمه ما ذكرنا، ولو أجابت الزوجة بغير ألفاظ الطلاق عندما ملكها، لم يقبل منها أنها أرادت بذلك الطلاق؛ لأنها مدعية، وكذلك تمليك العتق والزواج إذا نوى بغير ألفاظ الطلاق طلاقاً. مقرر على نفسه، فيؤخذ بذلك الإقرار.

قال مالك: وإن قال لها: يا أمه أو يا أخته أو يا عمه أو يا خاله، فلا شيء عليه، وذلك من كلام السفه، وإن قال لها: لست لى بامرأة، أو ما أنت لى بامرأة أو لم أتزوجك، أو قال له الرجل: ألك زوجة؟ فقال: لا، فلا شيء عليه في ذلك، إلا أن ينوى بذلك الطلاق، وإن قال لها: لا ملك لى عليك، أو لا سبيل لى عليك ولا نكاح بينى وبينك، فلا شيء عليه إذا كان هذا الكلام [عتاباً] إلا أن ينوى بقوله هذا الطلاق.

قال أبو محمد: ظاهر كلامه يدل أنه لو لم تكن له نية أو لم يكن الكلام عتاباً

(١) أخرجه البخاري (٦٢٩٨) ومسلم (٢٠٦) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٢) البقرة (٢٢٧).

أنه يلزمه الطلاق ، وقوله : إلا أن ينوى به الطلاق يريد وإن كان عتاً ونوى بهذه الألفاظ الطلاق أنه يلزمه .

قال في «كتاب العتق الأول» : ومن قال لعبده : لا سبيل لى عليك ، أو لا ملك لى عليك ، فإن تقدمه كلام قبل هذا يدل على أنه لم يرد به الحرية صدق السيد ، وإن كان كلاماً مبتدئاً عتق عليه العبد .

قال ابن القرطى والأبياني : ومن قال : لا عصمة لى عليك فهى ثلاث ، إلا أن يكون معها [فداء] فتكون واحدة بائنة .

قال أبو محمد : وذلك صواب كما قلنا ، إذا قال لزوجته : لا ملك لى عليك ، ولم يكن الكلام عتاً ، وكما يكون ذلك فى العبد حرية .

ومن «الواضحة» : قال مطرف وابن الماجشون وابن نافع وابن عبد الحكم وابن القاسم : ومن قال لامرأته : اجمعى عليك ثيابك ، أو لا حاجة بى إليك ، أو لا نكاح بينى وبينك ، أو لا سبيل لى إليك أو اذهبى لأهلك ، أو لا تحلين لى ، أو احتالى لنفسك ، أو أنت سائبة ، أو منى عتيقة ، أو ليس بينى وبينك حلال ولا حرام أو يا مطلقة ، أو اعتزلى أو تأخرى عنى ، أو انتقلى عنى ، فذلك كله سواء بنى بها أو لم يبن ، لا شىء عليه ، إلا أن ينوى طلاقاً فيكون ما نوى .

ومن «المدونة» : قال ابن شهاب : وإن قال لها : أنت سائبة ، أو منى عتيقة ، أو ليس بينى وبينك حلال ولا حرام فليحلف بالله الذى لا إله إلا هو ما أراد بذلك طلاقاً ، ولا شىء عليه ، فإن نكل وزعم أنه أراد به الطلاق ، كان ما أراد من الطلاق ، ويحلف على ذلك وينكل من قال مثل هذا بعقوبة موجعة ؛ لأنه لبس على نفسه وعلى حكام المسلمين [وذكر] القاسم بن محمد أن عبداً كانت تحته حرة ، فكلمه فيها [أهلها] فقال : شأنكم بها ، قال القاسم : فرأى الناس ذلك طلاقاً .

وقال فى «الموطأ» : فرأى الناس ذلك تطليقة .

قال مالك فى «كتاب محمد» : وليس العمل على هذا ، ولا أدرى أى الناس رأى فى هذا أنها تطليقة واحدة ، وأنا أرى أنه إن كان لم يدخل بها فهى واحدة ، إلا أن ينوى أكثر ، وإن كان بعد البناء فهى ثلاث ولا ينوي .

وفى «مختصر ابن عبد الحكم الكبير» : إنه إذا قال فى المدخول بها : نويت بها واحدة فذلك له .

ومن «المدونة»: قال ربيعة ، وزيد بن أسلم: وإن قال لامرأته: لا سبيل لى عليك، دين وكذلك إن قال: لا تحلين لى ، فإنه يدين؛ لأنه إن شاء قال: أردت الظهار أو اليمين.

قال ابن المواز: ويحلف.

ومن «المدونة»: قال عطاء بن أبى رباح: ومن قال: والله ما لى امرأة، فهى كذبة، وقاله عمر وابن عمر.

قال ابن شهاب وربيعة: وإن قال لها: أنت السراح ، فهى واحدة، إلا أن ينوى بذلك الطلاق.

وروى عن الأوزاعى ، وقال جماعة من الصحابة فى الخلية والبرية والبائنة: أنها ثلاث.

وقد ذكرنا ذلك قبل هذا.

تم كتاب التخيير والتمليك بحمد الله تعالى وحسن عونه وتوفيقه [ق/ ١٨٢ / ١٣]

تم الجزء الرابع ويليه الجزء الخامس إن شاء الله تعالى

فهرس الموضوعات

الموضوع

الصفحة

كتاب المكاتب الثاني.....	٥
في إسلام أحد مكاتبى الذمة وهروب مكاتبه إلى بلد الحرب.....	٥
الدعوى فى الكتابة وبعثها إلى السيد.....	٦
ما يحل ويحرم فى الكتابة من خيار أو رهن أو حمالة.....	٨
فيمن ورث شقصاً من مكاتب يعتق عليه أو أوصى له به.....	١٣
فيمن يدخل فى الكتابة بالولادة والشراء من القرابة.....	١٤
سعى ولد المكاتب، وعتق السيد المكاتب دون ولده.....	١٦
في المريض يكاتب عبده أو يقر بقبض كتابته.....	١٨
الوصية بالكتابة أو بنجم فيها لرجل أو للمكاتب، ووصية المكاتب في غيره.....	٢٠
وصية المكاتب وبيعه أم ولد لخوف العجز.....	٢٦
كتاب أمهات الأولاد.....	٣٥
في حكم أمهات الأولاد ، وما تكون به الأمة أم ولد ، وحكم ما بيدها	
من مال بعد موت السيد.....	٣٥
فيمن وطئ أمته وهى زوجة لعبد أو لغيره، أو وطئ أمة مكاتبه أو أمة	
ولده.....	٤٤
فيمن اشترى أمة ولدت منه أو من ابنه أو من أخيه بنكاح.....	٥٢
في أم ولد المرتد ومديرة، وأم ولد الذمي تسلم، وحكم ولدها	
من غيره.....	٥٤
في أم ولد تكاتب أو تعتق على مال أو تباع.....	٥٨
في أم ولد المأذون والمدير والمكاتب إذا أعتقوا.....	٦١
القول فى استلحاق الولد.....	٦٤
في اللقيط وفي الحملاء يدعون المناسبة.....	٧٥
فى إلحاق النسب بالقافة وذكر ميراث المستلحق بهم.....	٨١

- في الأمة والمكاتبه والمدبره والمعتقه إلى أجل بين الشريكين يطأها أحدهما أو كلاهما فتحمل أم لا..... ٩٢
- في وطء المخدمه ومن زنا بأمة فأولدها هل يطأ ابتها منه أم لا..... ٩٩
- كتاب الولاء والموارث..... ١٠٣
- في ولاء من أعتقه الرجل عن نفسه أو عن غيره أو سائبة..... ١٠٣
- في ولاء من أعتق الذمي..... ١٠٩
- ولاء من أعتقه عبد..... ١١٤
- ولاء من أسلم من عبيد الحربيين..... ١١٩
- ولاء العبد يشتره من يشهد أنه حر..... ١٢٥
- في ولاء العبد يعتقه قرشى وقيسى أو مسلم وذمي وولاء اللقيط..... ١٢٨
- جامع القول في الشهادة على الولاء والنسب..... ١٣٤
- في الإقرار والدعوى في الولاء..... ١٣٧
- في ميراث الولاء بالعقود..... ١٤١
- القول في الموارث..... ١٤٧
- كتاب النكاح الأول..... ١٦١
- في الحض على النكاح والخطبة فيه..... ١٦١
- في نكاح الشغار وما يتعلق به..... ١٦٢
- في إنكاح الرجل ابنته البكر والثيب وابنه الصغير ومملوكيه ومن يلي عليه غائباً أو حاضراً ، وتزويج اليتيمة قبل البلوغ..... ١٦٨
- في وضع الأب بعض الصداق وفي دفعه إليه..... ١٧٧
- في إنكاح الأولياء وتزويج ابنه الغائب أو العاضل..... ١٧٩
- في إنكاح الأوصياء..... ١٨٦
- في المرأة يتزوجها رجلان ولا يعلم الأول منهما وولى المعتقه..... ١٨٩
- في توكيل المرأة أجنبياً يزوجهها ، أو قالت لوليها : زوجنى من أحببت..... ١٩٠
- في القاضى يزوج المرأة من نفسه والأب يزوج ابنه وهو صامت ثم ينكر ، وتزويج مواليه الصغار والوصى إماء اليتامى..... ١٩٣
- فيمن أرسل من يزوجه فضمن الرسول الصداق أو زاد فيه..... ١٩٥

- ٢٠٢ في النكاح بغير إذن الولي .
- ٢٠٤ في النكاح الذى يفسخ بطلاق أو بغير طلاق .
- ٢٠٨ في إنكاح الرجل أم ولده ومكاتبته ومدبرته وأمته وعبدته كرهاً ، وفي تزويج الأمة والعبد بغير إذن سيده .
- ٢١٣ في إنكاح الأخ أخته بغير إذن أبيه ونكاح الصغير ، والسفيه بغير إذن وليه والوكالة على النكاح وقبض الصداق .
- ٢١٨ فيمن نكح بغير بينة أو سراً أو نكح بغير صداق .
- ٢٢٣ فيمن نكح على أنه بالخيار أو إلى أجل مجهول أو بعضه مؤجل أو على أن لا ميراث بينهما .
- ٢٢٥ في شروط النكاح وجده وهزله .
- ٢٢٧ في نكاح الخصى والمجبوب والعبد ومن فيه بقية رق .
- ٢٢٩ في ملك أحد الزوجين صاحبه وهما عبدان أو حران .
- ٢٣١ في نكاح الحر الأمة ونكاحه إياها على الحرية أو الحرية عليها وكيف إن كان عبداً ، وفي تسرى العبد والمكاتب ونكاحه .
- ٢٣٦ في الأمة والحر والعبد يغرون من أنفسهم أو يغرمهم أجنبي .
- ٢٤١ ما ترد به المرأة والرجل من عيب ومن غر من ذلك وذكر العنين والخصى والمجبوب .
- ٢٤٩ كتاب النكاح الثاني .
- ٢٤٩ في الصداق يقارنه بيع أو يدخل فيه غرر أو مجهول ، وكل غرر أو خطر أو فساد بشرط .
- ٢٥٦ في الصداق يوجد به عيب أو يؤخذ بشفعة أو يؤخذ به رهن وفي صداق .
- ٢٥٨ في ضمان الصداق عن ولده أو أجنبي في صحة أو مرض ، وكيف إن لم يضمن .
- ٢٦٥ في حد الصداق وفي الصداق بأقل من ربع دينار .
- ٢٦٧ في المرأة تحدث في الصداق هبة أو عتقاً أو بيعاً أو شراءً أو زكاة أو غير ذلك .
- ٢٧٣ في نماء الصداق ونقصه وغلته وجنائته .
- ٢٧٦ في الصداق يستحق أو بعضه أو زيادة الزوج فيه وتزويجه بمن يعتق عليها .

- ٢٨١ في صدق الذمية والمجوسية تسلم وصدق الأمة والمرتدة والغارة.
- ٢٨٥ ما جاء في نكاح التفويض.
- ٢٨٩ في نكاح الموهوبة أو بغير صدق.
- ٢٩٠ في نكاح التحكيم.
- ٢٩٢ في الدعوى في الصداق وفي دفعه.
- ٢٩٨ في صدق النكاح الفاسد وطلاقه وميراثه.
- ٢٩٩ في نكاح المريض والمريضة.
- فيمن أراد نكاح امرأة أو شراء أمة فزعم أبوه أنه قد وطئها ومن أدخلت عليه غير زوجته وهل يبوأ مع الأمة بيتاً ، والحكم في الخثى ونكاحه امرأة زناها أو قذفها.
- ٣٠٢ في الدعوى في النكاح.
- ٣٠٦ في ملك أحد الزوجين صاحبه.
- ٣٠٨ القضاء في الصداق والعجز عنه.
- ٣٠٩ في نفقة الزوجات والعجز عنها والدعوى في ذلك ، ومن أنفق على أجنبي
- ٣١١ في العنين والمجنون والأجذم وتأجيلهم.
- ٣٢٣ في اختلاف الزوجين في متاع البيت.
- ٣٢٧ في القسم بين الزوجين.
- ٣٢٩ كتاب النكاح الثالث.
- ٣٣٥ فيمن تزوج امرأتين أو أمًا وابنتها في عقدة أو عقدتين.
- ٣٣٥ في المحرمات من النساء ومن وطئ امرأته أو ابنتها بزنا أو نكاح وما تجب به الحرمة
- ٣٣٩ في وطء الأخنتين بنكاح أو ملك والجمع بين النساء.
- ٣٤١ ما يحصن الزوجين ويحل المبتوتة وحكم الردة في ذلك.
- ٣٤٧ في مناحك المشركين وإسلام أحد الزوجين.
- ٣٥٩ في سبي أحد الزوجين أو كليهما ورجعة زوج الأمة في سفره.
- ٣٦٧ ما يحل ويحرم من وطء الكوافي بملك أو بنكاح.
- ٣٦٩ باب في إسلام الأبوين أو أحدهما وحكم الولد في ذلك.
- ٣٧٠

٣٧٢ وطلاقه إذا أسلم عليه
٣٧٨ جامع مسائل مختلفة وأحكام المرتد والأسير
٣٨٥ كتاب الرضاع
٣٨٥ جامع ما يحل ويحرم من الرضاع
٣٨٨ فى لبن الفحل والبكر واليائسة والبهيمة
٣٩٤ فى الشهادة على الرضاع وفى الإقرار
٣٩٦ فىمن يحرم نكاحه بالرضاع من النساء
٣٩٩ جامع القول فى الظؤرة
٣٩٩ فى رضاع الولد وأجر الرضاع فى الطلاق وغيره
٤٠٣ كتاب إرخاء الستور
٤٠٣ فى تداعى المسيس بعد إرخاء الستر
٤١٠ جامع القول فى الرجعة ودعوى انقضاء العدة
٤١٧ جامع القول فى متعة المطلقة
٤٢١ كتاب الخلع
٤٢١ فى الخلع والصلح والفدية والمبارأة وكيف إن وقع بغرر
٤٢٤ فى الخلع بمجهول أو غرر أو حرام أو يقارنه بيع
٤٢٧ فى الحامل المختلعة والمبتوتة والوكالة على الخلع
٤٢٨ فى خلع غير المدخول بها
 فىمن أعطى على أن يطلق ويشترط الرجعة أو خالع وشرط إن طالبت شيئاً
 عادت له زوجة ، ونيته فى طلاق الخلع ومن قال : أنت طالق
٤٢٩ طلاق الخلع
٤٣٣ فى الخلع على دين مؤجل
٤٣٥ فىمن قالت لزوجها : خالعني بكذا ، أو قال له ذلك أجني
٤٣٩ فى خلع الأب والوصي والسيد
٤٤٥ جامع القول فى حضانه الولد
٤٥٢ جامع من يلزم الرجل النفقة عليه
٤٥٩ ما جاء فى الحكمين

- ٤٦٣ كتاب طلاق السنة والعدة.
- ٤٦٣ في طلاق السنة والطلاق ثلاثاً أو في الحيض.
- ٤٧٣ في طلاق الحر والعبد وعدة الحرة والأمة وجامع القول في العدة.
- ٤٨٥ جامع القول في الإحداد.
- ٤٨٧ في عدة أم الولد من وفاة سيدها وزوجها.
- ٤٩١ جامع النكاح في العدة وذكر العدة من زوجين.
- ٤٩٧ فيمن أتت بولد بعد العدة.
- في امرأة الصبي والخصي تأتي بولد وعدتها منه وعدة الذمية تسلم تحت ذمي والعدة في الخصي والصبي النكاح الفاسد وتصادق الخارجين على نفي المسيس.
- ٥٠٠ في امرأة المفقود والأسير وماله وميراثه وفي التي يبلغها الطلاق ولم يبلغها الرجعة.
- ٥٠٢ جامع مسائل مختلفة من الاستبراء وأمهات الأولاد.
- ٥٢٩ كتاب الأيمان بالطلاق.
- ٥٣١ فيمن أخبر بطلاق زوجته، أو قال لها أنت طالق إن فعلت كذا أو شئت وتكرير الطلاق واليمين به.
- ٥٣١ فيمن طلق إلى أجل أو وقت، أو حلف به على عيب.
- ٥٣٥ باب آخر من اليمين بالطلاق، وتكرير الطلاق فيه، وعودته في ملك ثان.
- ٥٣٩ في الشك والمجهول في الطلاق.
- ٥٤٢ في تبعض الطلاق ومن طلق عضواً من امرأته أو قال: أحدى نسائي طالق، أو طلقتك قبل أن أتزوجك، أو أنا صبي أو مجنون أو طلق بالعجمية.
- ٥٤٦ جامع القول في الاستثناء في الطلاق.
- ٥٤٨ في الطلاق قبل الملك واليمين به.
- ٥٥١ في اللغو في الطلاق.
- ٥٦٣ خيار الأمة تعتق وهي تحت عبد.
- ٥٦٤ طلاق المريض.
- ٥٦٨ فيمن طلق إحدى زوجتيه.
- ٥٧٢

٥٧٦ في الشهادة في الطلاق
٥٨٧ كتاب الظهار
٥٨٧ جامع القول في الظهار
٦٠٥ في اليمين بالظهار
٦٠٧ في منع المظاهر
٦١٠ فيمن ظاهر وهو معسر
٦١٢ فيمن ظاهر من امرأته ثم ماتت أو طلقها أو كفر عنها وليست له بزوجة ..
٦١٤ في الصيام في كفارة الظهار ومن أكل في صومه، أو وطئ، أو مرض ..
٦١٥ في الإطعام في كفارة الظهار
٦١٨ في العتق في كفارة الظهار
٦٢٤ فيمن صام عن ظهاره في رمضان
٦٢٥ في كفارة من ظاهر من جماعة نساء أو يمين بالله تعالى ..
٦٢٩ كتاب التخيير والتملك
٦٢٩ تخيير الزوجة وجوابها
٦٣٥ في التملك وما دخل فيه من معاني التخيير
٦٤٥ جامع التملك والتخيير وجامع ذكر الأجل والشرط فيه
٦٤٩ جامع القول في الحرام
٦٦١ الفهرس

AL-JĀMI⁶
LI MASĀ³IL AL-MUDAWWANA
WA AL-MUḤTALAṬA

THE COMPILER OF THE MATTERS
OF 'AL MOUDAWWANA AND AL MUKHTALATA'

by

Abi Bakr ben Abdullah Ibn Yunus al-Siqilli
(D. 451 H.)

edited by

Abu al-Fadel al-Dimyati (Ahmad ben Ali)